



مِكَائِيلُ السُّوَلِ

تأليفُ

عَلِيِّ بْنِ جُسَيْدٍ عَلِيِّ الْأَحْمَدِيِّ

حقوق الطبع محفوظة للمؤلف

دارُ رُصَيْفِ
بَيدوت

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

اللهم لك الحمد يا ذا المن السابعة والآلاء الوافرة والنعم الجسيمة والأيادي القديمة .

شكرا لك يا من خلق فرزق والههم فانطق وخلق فابتدع واتقن صنع ما صنع
احمدك بما يليق بجلال قدسك ، واشكرك حق شكرك ، علما بان الخير بيدك
وانك الحق وانك على كل شيء قدير .

اللهم صل على محمد ، امينك على وحيك ونجيبك من خلقك ، وصفيك من عبادك
امام الرحمة وفائد الخير ومفتاح البركة ، كما نصب لأمرك نفسه ، وعرض فيه للمكروه
بدنه ، وكشف في الدعاء اليك حامته ، وحارب في رضاك اسرته ، وقطع في احياء دينك
رحمه ، و اقصى الدّينين على ججودهم و قرب الاقسين على استجابتهم لك ، و صل
على اهلك المعصومين خزّان علمك والمؤمنين على سرّك ، والعن اعدائهم اعدائك
واعداة الدين اجمعين .

و قريش قد اخذته الحمية الجاهلية العمياء ، اذا ذكر الله وحده ولّوا على اديبارهم نفورا .
 فحاربهم رسول الله ﷺ محاربة اقتصادية ، وهى سد طرق التجارة وانقطاع
 الميرة رجاء ان يفيئوا الى امر الله ويستسلموا ، ولكن قريشا اوقدوا نار الحرب مرة
 بعد اخرى ، واعانتهم اليهود ، وكانت الدبرة عليهم فنهكتهم الحروب المتعاقبة ،
 فاضطروا الى المعاهدة على ترك القتال ، فوجد النبي ﷺ مجالا لنشر الدعوة الاسلامية
 فكتب الى ملوك العرب والعجم والاساقفة والمرازبة وشيوخ القبائل ، يدعوهم الى
 الله سبحانه ، وبث الدعاة فى اليمن والبحرين واليمامة وبلاد غسان ، يدعون الى الله
 فلما فتحت مكة سنة ٨ وفدت اليه وفود العرب من دون قتال .

كان ﷺ يقضى على الوثنية واليهودية والنصرانية و المجوسية ببث الدعوة
 الاسلامية ، والتربية الدينية فيمثل الاسلام الى كل من دخل فى الاسلام اعمالا قبل ان
 يمثل اقوالا والمسلم هو العامل لا القائل فحسب الفتوحات النبوية يليق ان يرسم
 جوامع استست للتربية العلمية والعلمية ، او كالمستشفى يعالج فيه الامراض النفسانية
 ويقضى فيه على العقائد الباطلة ، فالنبي ﷺ كالطبيب الدوار بطبه قد احكم مراحمه
 واحمى مواسمه ، فاين القتل والسيف الا كقطع العضو الفالاج ، حفظ السائر الاعضاء من
 عدوى الامراض المهلكة .



وصل الينا عاجلا من كتبه ﷺ ٣١٦ كتاب او ازيد ، يعطينا درساً ضافيا
 حول نشر الدين واعلاء كلمة التوحيد ، وانه يضاد الفتوحات عند الملوك المتغلبة على
 الناس ، بل يفارق الفتوحات الواقعة فى عصر الخلفاء فى جميع شئونها (راجع تاريخ
 الحسين للاستاذ عبد الله العائلى) .

وينكشف للقراء الكرام حقيقة اخرى عريقة من شئون الحياة النبوية ، وهى
 احتفاظه ﷺ لعلوم الرسالة ، وذخائر النبوة ، واحكام الدين ان يندرس فاملاها
 على سيدنا على ﷺ فكتبه بخطه واودعه عند امناء آل البيت (ع) فعلى رواد العلم وجهابذة
 العصر التتبع الواسع والنقد الصحيح الخالص عن شوب الهوى وعلائق العصبية العمياء .

ابن الرسول ﷺ من سفك الدماء : وهو القائل موصيا سراياه و عساكره «اوصيكم بتقوى الله وبمن معكم من المسلمين خيرا ، اغزوا باسم الله وفي سبيل الله قاتلوا مع من كفر بالله لا تغدروا ولا تغلّوا ولا تقتلوا وليدا واذا لقيت عدوك [من المشركين (١)] فادعهم الى احدى ثلاث فايّتهن ما اجابوك اليها فاقبل منهم واكفف عنهم : ادعهم الى الدخول في الاسلام ، فان فعلوا فاقبل منهم واكفف ، ثم ادعهم الى التحول الى دار المهاجرين ، فان فعلوا فاخبرهم ان لهم ماله المهاجرين وعليهم ما على المهاجرين . . . فان ابوا فادعهم الى اعطاء الجزية ، فان فعلوا فاقبل منهم و اكفف عنهم ، فان ابوا فاستعن بالله وقاتلهم . . . » (٢) .

وهو الذي كان يعفو عن اعدى عدوه بل يقابله بالاحسان ويغضى عن جرائمهم وهو القائل «الاسلام يجب عما قبله» (٣) .

والذى اظن ان ذلك مما افتعله الافلام المستأجرة الخائنة المنتحلة للاسلام ، واشاد بذكره المنتصر الجاهل من دون اكتناه وتحقيق ، ثم اخذ اعداء الاسلام فجعلوا ينتقصون بذلك على النبي الاعظم وشريعته الغراء ، واجابهم علماء الاسلام في الكتب المعدة لذلك .

كان ﷺ صادعاً بامر الله سبحانه ، يدعو الى ربه بالحكمة والموعظة الحسنة والخلق العظيم ثلاثة عشر سنة بمكة ، يكابد اذى سفهاء قريش ويقابلهم بالحلم والصبر الى ان هاجر ، فاسلم من اسلم بمكة والمدينة قبل الهجرة بالدعوة فحسب ، وكذلك بعد الهجرة ، الا ان المعجم لا يؤمن حتى تؤمن العرب ، ولا تؤمن العرب حتى تؤمن قريش

(١) كذا في شرح النهج .

(٢) ابن ابي الحديد ج ٣ ص ٤٠٤ وفروع الكافي ص ٣٣٤ العجري ؛ و التهذيب والوسائل في كتاب الجهاد ؛ وصحيح مسلم شرح نووي جزء ١٢ ، و تاريخ البيهقي ج ٢ ص ٥٩ ، وابن عساكر ج ١ ص ٩٤ و ١٢٠ ، والاموال ص ٢١٢ .

(٣) رواه ابن هشام في اسلام عمرو بن العاص ؛ والعلبي في اسلام هبار ، وابن ابي الحديد ج ٢ ص ١١٢ و ٤٦ ص ٢١٥ و ٢١٧ و ٤٥٢ ، وفي شرح نهج ج ٣ ص ٣٥٢ معنى الاسلام ما قبله ، وص ٣٣٩ ذهب الشرك ببافيه ؛ ومعنى الاسلام ما قبله .

ان من اهم ما يجب على المسلم الباحث ، بل يلزم كل انسان (من عالم اجتماعي يفتكر في نجاح امته ونفسه ، وقائد سياسي يتلظى على اسرته يقودهم الى السيادة والسعادة بزعمه ، او مورخ نقاد يبحث عن الملل الغابرة ، والأمم البائدة بتحليل عميق يستخرج علل نجاحها وسقوطها ونجاتها وهلاكها) هودرس حياة النبي الاعظم صلى الله عليه واله وتحليلها تحليلادقيقا بعيدا عن قيود الهوى والشهوة ، ليقف على اسباب الفوز وعلل الترقى فيتبعه

ومن اعظم ما ندب الله تعالى اليه في كتابه الكريم ، وحث عليه السير فسى الأرض للوقوف على اثار الامم الماضية والغور في سبر حالها والأعتبار بها اعتبارا عمليا في شتى النواحي واي تاريخ اجدر بالبحث من تاريخ سيد الأنبياء ، والتنقيب فيه بفكر صحيح منجج ، وهو المستضيء بنور ربّه ، والمهتدى بكتابه والمستنير بالوحي « وما ينطق عن الهوى ان هو الا وحي يوحى » ولقد احس جم غفير من بحاثي العصر الحاجة الى معرفة حياة النبي ﷺ فمكفوا على درسها والتفكر فيها ونقدتها وتحليلها علما بان فيها دواء الامراض الاجتماعية ورموز الحياة ، وحقيقة السعادة وعلل الفوز والنجاح .

*

*

*

ينفتح لنا بعد امعان النظر في هذا الكتاب باب من حياة النبي ﷺ في تبليغ الدين ونشر الدعوة واعلاء كلمة التوحيد يوفقنا على سيرته ﷺ في الإصلاح والصدع بامر الله تعالى ، اذ قرع سمع كل احدا ان النبي ﷺ بعث بالسيف ، وانه لولا حسام على ﷺ لما اخضر للاسلام عود ، ولما قام له عمود ، فرسم للاسلام صورة عابسة دامية ، ومثل النبي الاعظم ﷺ كاحد السلاطين اوقواد الثورة الذين يخوضون في الدماء والنهب والقتل حاشا سيد الأنبياء من ذلك ثم حاشا والامعان في هذا الكتاب يهدينا الى الضد من ذلك ، وان الاسلام انتشر صيته وعلت عقيرته لعلل آخر دون السيف.

اجل قتل مبارزيه وافنى منابذه من اشواق سبل الصلاح الذين يريدون ليطفئوا نور الله بسيو فهم ورماحهم والسنتهم دفاعا عن حوزة الاسلام السامية وخطته الشريفة

طالما كنت أسير كتب الحديث والتاريخ ، والسيرة النبوية من الفريقين حرصاً على درس حياة النبي ﷺ وآثاره ، ولوعاً بالوقوف على حياة ذويه المعصومين الذين هم أحد الثقلين ، ونجوم أهل الأرض وولاة الأمر، فاخذت في تأليف كتاب في مكاتيب النبي ﷺ ورسائله في الشئون المختلفة مع قلة الكتاب و كثرة العوانع فلما تم ما أردت إمراده رغبتني جمع من الفضلاء في طبعه ونشره ، وأنا في قلق من ذلك أقدم رجلاً وأخراً أخرى ، علماً بما فيه من النقص وبما في من قصر الباع وقلة التتبع و الاطلاع ، فاستخرت الله تعالى مستعيناً منه سبحانه فشرعت في طبعه ، فالمرجو من القراء الكرام المفتح والاصلاح، وان يمنوا على بالتنبيه على ما ظفروا به من سهو وخطأ . اهدى شكرى المتواصل ، و ثنائى العاطر الى سيدنا العالم المحقق البحاث الحاج السيد مهدي الروحاني نزيل قم على مشرفها السلام وإلى رجال العلم والفضيلة، من الاساتذة العظام والفضلاء الكرام، الذين وازروني في انجاح هذا المشروع؛ بترغيب، وارشاد؛ واصلاح واعارة كتاب؛ فله سبحانه درهم ، وعنده أجرم ، بفضل المعيم، وكرمه الجسيم .

عشرت بعد حين على كتاب جمهرة رسائل العرب فوجدته ظافراً بمالم اقدر عليه من المصادر ، كصبح الاعشى والمواهب اللدنية فذكرت من مصادره مالم اظفر به غالباً ثم عشت بعد ان طبع اجزاء من الكتاب على الكتاب القيم «مجموعة الوثائق السياسية» لمؤلفه الاستاذ الفذ البروفسور «محمد حميد الله» نزيل باريس ، فشاهدت فيه من مصادر جمة لم اظفر بها وانما اخذ عنها المؤلف في المكتبات الكبيرة ، والمتحفات العظيمة في تركيا وباريس وانجلترا ، فذكرت من مصادره غالباً مالم أعتز عليه كقولنا «المجموعة عن الزيلمي والاهدل» والغرض من ذلك وقوف القارى على المصادر كثرة وقلة ، ولم افنع بذلك فاوردت من مصادره ما كان من المجالات العصرية كاشير نكر، وأضرابه و انما تفضل بهذا الكتاب العلامة الواعظ الجرن دابى نزيل تبريز شكر الله سعيه ، واجزل مثوبته .

مِكَائِيلُ السَّوَلِ

تأليفُ
عَلِيِّ بْنِ جُسَيْنٍ عَلِيِّ الْأَحْمَدِيِّ
حَقُوقُ الطَّبْعِ مَحْفُوظَةٌ لِلْمُؤَلِّفِ

دارُ صَبِيحٍ
بَیروت

ما رواه الملا علي المتقي في كنز العمال ج ٥ ص ٢٢٦ رقم ٤٦٨٩ عن ابي هريرة ان رسول الله ﷺ قال : «العجم يبدؤن بكبارهم اذا كتبوا فاذا كتب احدكم فليبدء بنفسه» وفي كنز العمال ج ٥ ص ٢٤٣ ان معاذ كتب الى عمر فقدم نفسه لانك عرفت بما لامر يدعيه ان رسول الله ﷺ كان يبدء بنفسه الشريفة وغيره كان يبدء باسمه السامي اذا كتب اليه وخرج في كنز العمال ج ٥ ص ٢٤٤ بعد ذكره ما مر آنفا ان كاتب ابي موسى كتب الى عمر فقدم ابا موسى فكتب عمر الى ابي موسى يأمره ان يضرب الكاتب سوطا وان يعزله .

الفصل الثالث

في بلاغة كتبه ﷺ

كان اللسان العربي في الجاهلية ، و في صدر الاسلام صحيحا مجرّسا ؛ لا يتداخله الخلل ، و لا يتطرق اليه الزلل ، وكانت العرب وقتئذ ، عربيّ اللسان ، عربيّ الاسلوب ، (في تراكيب الفاظه ؛ و تنسيق جملاته) عربيّا قحّا في كلامه ، ومنطقه ، وخطبه ، واشعاره ، وكتبه ؛ اذ لم يستأنسوا بالا عجم من الروم و الفارس ولم يختلطوا بغيرهم ، حتّى يتغيّر اسلوبهم ؛ في شئون كلامهم ، وخطبهم ، وكتبهم كما تغير بعد ذلك في آخر الدولة الاموية و العباسية ، فانقلب لسانهم العربي القح ممزوجا بلسان الفارس و الروم ، وكذا اسلوبهم ؛ في الكتابة وغيرها .

كانت العرب وقتئذ ، يرون الايجاز ؛ و حذف الفضول في الكلام من البلاغة بل من اعلى طبقاتها ؛ ويمدحون بلاغة الرجل بحسن الايجاز ، و ترك الاسهاب و يرون التطويل عيّا ، ومخالا بالبلاغة الا اذا اقتضاه الحاجة : انظر الى خطب قس بن ساعدة الايادي ، و ابي طالب بن عبد المطلب (رهما) وكلمات اكنم بن صيفي وغيرهم انظر الى خطب الرسول ، وخطب امير المؤمنين ، صلى الله عليهما وآلهما ، وكلماتهما القصار ، تريها قليل اللفظ كثير المعنى ؛ هذا كله في خطبهم ، واما كتبهم فانها كانت على هذا النمط ايضا ، وكان همّهم في كتبهم : افهام الحاجة ؛ من دون اي تكلف ، او تسجيّع ، او تطويل ؛ و اضف الى ذلك السذاجة العربية وقتئذ ، لا يرون في الكتاب شأنا خاصا في البدو و الختم ، ونحن نورد كتاب اكنم الى رسول الله ﷺ ، وهو من

واعيان الشيعة ج ٢ ص ١٤٦ ، والدر المنثور ج ٢ ص ٤٠ ؛ في تفسير آية المباهلة ، و
في جمهرة الرسائل ج ١ ص ٣٨ عن صبح الاعشى ج ٦ ص ٣٧٨ ؛ و خطط المقرئ
ج ١ ص ٢٩ ، وحسن المحاضرة ج ١ ص ٤٢ ، و المواهب اللدنية للسفطانى ج ٣ ص
٣٩٧ ،

ونقل نبذاً منه في الإصابة ج ٣ ؛ واوز اليه في الطبقات الكبرى ج ١ ص ٢٦٠ .

الشرح

في سيرة زينى دحلان : من محمد رسول الله ؛ بدل محمد بن عبدالله .
والمقوقس : بضم اوّله وثانيه ، وكسر رابعه ظاهراً ، هو جريح بن ميني
كما في (ق) ومعنى المقوقس : مطوّل البناء ، كما في سيرة زينى دحلان ، و في (ق)
انه طائر مطوق طوقاً سواده في بياض ؛ وعلى اى حال هو لقب لكل من ملك مصر ؛
والاسكندرية ، كفر عون وكسرى ، وجريح (بالجيم المعجمة وآخره الحاء
المهملة مصغراً كذا في (ق) وفي الإصابة ؛ و اسد الغابة : جريح بالجيمين اولهما
مضمومة) كان نصرانياً ، وملكا تابعا لملك الروم ، ومنصوباً من قبله . و في معجم
البلدان انه كان تضمّن مصر من قيصر ؛ بتسعة عشر الف الفدينار .
و في معجم البلدان : قبط بالكسر ثم السكون ، بلاد القبط بالديار المصرية ،
سميت بالجيل الذى كان يسكنها ، و في (ق) القبط بالكسر اهل مصر ، و قال
الحلبى ، وزينى دحلان : انهم اهل مصر والاسكندرية ؛ وليسوا من بنى اسرائيل وقد
يأتى شرح بعض الفاظه فيما سيأتى من كتابه الذي ذكره الى قيصر .

بحث تاريخي

و كتب في ذلك اليوم (الذى كتب فيه الى الملوك) الى المقوقس ، عظيم القبط
و كان نصرانياً ، مع حاطب بن ابي بلتعة ، فجاء به حاطب ، حتى دخل مصر فلم
يجده هناك ، فذهب الى الاسكندرية ، فاخبرته في مجلس مشرف على البحر فركب
حاطب سفينة وحاذى مجلسه ، و اشار بالكتاب اليه ، فلما راه المقوقس امر باحضاره
بين يديه ، فلما جيىء به نظر الى الكتاب ؛ وفضّه وقرأه .

وقال لحاطب مامنه ان كان نبياً ، ان يدعو على من خالفه واخرجه من بلده

الى غيرها ، ان يسلط عليهم (١) فقال له حاطب : الست تشهد ان عيسى بن مريم ؛ رسول الله فماله حيث اخذه قومه ، فارادوا ان يقتلوه ، ان لا يكون دعا عليهم ، ان يهلككم الله تعالى ، حتى رفعه الله اليه ، قال احسنت انت حكيم من عند حكيم (٢) .

كلام الرسول عند المقوقس : ثم قال له حاطب : انه كان قبلك من يزعم انه الرب الاعلى . (يعنى فرعون) فاخذه الله نكال الآخرة والاولى ، فانتقم به ؛ ثم انتقم منه ؛ فاعتبر بغيرك ، ولا يعتبر غيرك بك ، ان هذا النبي دعا الناس ، فكان اشد هم عليه قريش ، واعداهم له يهود ، واقربهم منه النصارى ، ولعمري ، ما بشارة موسى بعيسى عليهما الصلوة والسلام ، الا كبشارة عيسى ، بمحمد ﷺ ، وما دعاؤنا اياك الى القرآن ، الا كدعائك اهل التوراة الى الانجيل ؛ وكل نبي ادرك قوما ، فهم امته ، فالحق عليهم ان بطيعوه ، فانت ممن ادرك هذا النبي ، ولسنا ننهيك عن دين المسيح ؛ بل نأمرك به (٣) .

فقال المقوقس : اننى نظرت فى امر هذا النبي ، فوجدته لا يامر بمزهود فيه ؛ ولا ينهى عن مرغوب فيه (٤) ولم اجده بالساحر الضال ؛ ولا الكاهن الكذاب ، ووجدت معه آلة النبوة ، باخراج الخبأ (٥) و الاخبار بالنجوى و سأنظر (٦) ثم اخذ الكتاب وجعله فى حق من عاج ، وختم عليه ، ودفعه الى جاريته (٧) .

(١) و فى الإصابة : قال مامنه ان كان نبيا ، ان يدعو على فسلط على ؛

(٢) اسد الغابة ج ١ و السيرة العلية ج ٣ ص ٢٨١ ؛ وسيرة زبني دحلان

ج ٣ ص ٧٠ و الإصابة ج ٣ و الاستيعاب ج ١

(٣) العلية ، و زبني دحلان

(٤) هذا هو الصحيح ، و فى العلية و سيرة زبني دحلان «مرغوب عنه»

(٥) الخبأ : بفتح الغاء المعجمة وهمزة فى آخره ؛ اى الشئ المستور ،

(٦) راجع الإصابة ، و العلية ج ٢ ص ٢٨٠ ، وسيرة زبني دحلان ج ٣ ، ص ٦٩ ، و

الطبقات الكبرى ج ١ ص ٢٦٠ .

(٧) الطبقات الكبرى ج ١ ، ص ٢٦٠ ، و الإصابة ، و العلية ، و دحلان

الرسول مع الملك في السر

وارسل المقوقس يوما الى حاطب فقال: اسئلك عن ثلاث فقال لاتسئلني عن شيء الا صدقتك ، قال الى ما يدعوك ؟ قلت : الى ان نعبد الله وحده ، وبأمر بالملة ، خمس صلوات في اليوم والليلة ، وبأمر بصيام رمضان ، وحج البيت ، والوفاء بالعهد ؛ وينهى عن اكل الميتة ، والدم (الى ان قال) قال المقوقس صفه لي ، قال فوصفت فاجزت قال المقوقس قد بقيت اشياء لم تذكرها : في عينيه حمرة قاما تفارقه ، وبين كتفيه خاتم النبوة ، يركب الحمار ، ويلبس الشملة ، ويجتري بالتمرات و الكسر ، ولا يبالي من لاقى من عم او ابن عم ، ثم قال المقوقس هذه صفته ، وكنت اعلم ان نبيا قد بقي ؛ وكنت اظن ان مخرجه بالشام ، وهناك كانت تخرج الانبياء من قبله ؛ فاراه فخرج في ارض العرب ، في ارض جهد وبؤس ، والقبط لاتطاولني فسي اتبعه ، و سيطهر على البلاد ؛ و ينزل اصحابه من بعد بساحتنا هذه ، حتى يظهروا على ما هيئنا ؛ وانا لا اذكر للقبط من هذا حرفا واحدا ، ولا احب ان يعلم بمحادثتي اياك (١) .

كتاب المقوقس الى رسول الله

ثم دعى كاتبه الذي يكتب له بالعربية ؛ فكتب الى النبي ﷺ :
« بسم الله الرحمن الرحيم ؛ لمحمد بن عبد الله ؛ من المقوقس عظيم القبط ، سلام عليك . اما بعد فقد قرأت كتابك وفهمت ما ذكرت فيه وما تدعوا اليه ، وقد علمت ان نبيا قد بقي ، وقد كنت اظن انه يخرج بالشام ؛ وقد اكرمت رسولك ، وبعثت اليك بجاريتين ، لهما مكان في القبط عظيم ، وبثياب ، واهدت اليك بغلة لتركبها ، والسلام عليك » (٢) .

هدايا الملك الى النبي ﷺ

اهدى المقوقس ، اليه ﷺ اشياء كثيرة ؛

(١) الاصابة ج ٤ ، ص ٥٠٣ ، وسيرة زبني دحلان ج ٣ ، ص ٧٣ ،

(٢) العافية ج ٣ ص ٢٨١ ، وسيرة زبني دحلان ج ٣ ص ٧١ ؛ واوز اليه في الاصابة

ج ٣ ، والطبقات الكبرى ج ١ ص ٢٦٠ .

- ١ - جارية اسمها مارية ؛ أم إبراهيم بن رسول الله ﷺ .
- ٢ - جارية اسمها سيرين ، اخت مارية .
- ٣ - جارية اخرى اسمها قيسر ، كما في الحلبية ، اوقيس ، كما في سيرة دحلان .
(وفي كنز العمال ج ٥ ص ٣٢١ ، انه اهدى اليه ﷺ ثلاث جوار الخ) .
- ٤ - جارية اخرى سوداء .
- ٥ - واهدى اليه ايضا ، غلاما خصيّا اسود ، يقال له مأبور .
- ٦ - وبغلة شهباء ، وهي الدلدل .
- ٧ - واهدى اليه ، حمارا اشهب يقال له يعفور .
- ٨ - وفرسا وهو اللزاز .
- ٩ - واهدى اليه ؛ عسلا من غسل بنها : بكسر الباء الموحدة ، قرية من قرى مصر .

١٠ - واهدى اليه ايضا مكحلة ، ومربعة يوضع فيها المكحلة ، وقارورة دهن والمقصّ (وهو المقرانخ) والمسواك والمشط ومرآة . وقيل اهدى ايضا عمائم و قباطي ، وطيبا وعودا ومسكا مع الف مثقال من ذهب مع قدح من قوارير .

١١ - وقال بعض ، انه ارسل مع الهدايا طبيبا ، يداوى مرض المسلمين فقال له النبي صلى الله عليه وآله ارجع الى اهلك ، فانّا قوم لاناكل حتى نجوع ، واذا اكلنا لانشبع (١) .

اكرام الملك الرسول

اكرم المقوقس حاطبا ؛ واحسن قراء ، قال حاطب كان المقوقس لى مكرما فى الضيافة ؛ وقلة اللبث ببابه ، وما قمت عنده الا خمسة ايام (٢) .

(١) الحاكم فى المستدرک ج ٤ ص ٣٨ ؛ والاموال ص ٢٥٨ ؛ والحلبية وزبني دحلان ، والاصابة ؛ واسد الغابة ؛ والاستيعاب ، و اعلام الورى ؛ و البحار ؛ و الطبرى ، و مروج الذهب ؛ والكامل ؛ وغيرها . وان اختلفوا فى ذكر الهدايا قلة ؛ وكثرة و اتفقوا على ذكر مارية ام ابراهيم بن النبي صلى الله عليه وآله ، فامر عن اعلام الورى وعلى بن ابراهيم من ان النجاشي اهداها سهو ، كما سيأتى .

(٢) الطبقات الكبرى ج ١ ص ٢٦٠ .

احضره الملك يوما فقال: القبط لا يطاعونني في اتباعه، ولا أحب أن تعلم بمحاوري
أيّاك وأنا أضنّ بملكي أن افارقه، وسيظهر على البلاد وينزل بساحتها هذه أصحابه
من بعده، فارجع إلى صاحبك وارحل من عندي ولا تسمع منك القبط حرفا واحدا (١)
واعطاه مائة دينار وخمسة أثواب.

فرجع حاطب وبعث معه الملك جيشا إلى أن دخل جزيرة العرب، ووجد قافلة
من الشام تريد المدينة، فردّ الجيش، وارتفق بالقافلة (٢).
فلما قدم حاطب المدينة، وعرض الهدايا على الرسول ﷺ قبلها، ونقل
له كلام المقوقس وناولته الكتاب، قال صلى الله عليه وآله: «ضنّ الخبيث بملكه، و
لابقاء لملكه (٣)».

لم يسلم المقوقس بل بقي على دينه ومن هنا وقع جمع في الاشكال في قبول
الرسول ﷺ هداياه؛ واجاب عنه، ابو عبيد في الاموال ص ٢٥٨؛ وقال: «لانه كان
قد اقرّ بنبوته، رام يظهر التكذيب للنبي ﷺ ولم يؤيسه من الاسلام فل هذا نرى
النبي ﷺ، قبل هديته».

اقول: لوجه لهذا الاشكال، كي يتجشم له بالجواب؛ لان ماورد عن الرسول
ﷺ، من قوله: لا قبل زبد المشركين؛ ورد هداياهم، فانما هو في المشركين
المحاربين المعهودين، لا النصراني، وان كانوا مشركين في نفس الامر، ولذلك قبل

(١) العلبية؛ وسيرة زبني دحلان.

(٢) الاستيعاب ج ١ وسيرة دحلان والحلبى واسد الغابة ج ١

(٣) الطبقات الكبرى، والعلبية، وسيرة زبني دحلان.

حاطب بن ابي بلتمه يكنى ابو عبد الله وقيل ابو محمد من بني خالفة بطن من لخم وقيل انه
من مذحج وهو حليف لبني اسد وبقال حليف لزيير بن العوام (قال ابن الاثير حليف لبني
اسد ثم لزيير بن العوام) اتفقوا على شهوده بدرا وهو الذي كتب الى اهل مكة يعلمهم عزيمته
رسول الله ﷺ مكة وقصته مشهورة وبعثه رسول الله صلى الله عليه وآله الى المقوقس ثم ارسله
عمر اليه ايضا وفي الاصابة عن المرزبانى في معجم الشعراء انه «كان احدهم من قريش في
الجاهلية وشعراؤها».

و مات حاطب سنة ثلاثين في خلافة عثمان راجع الاصابة ج ١ و ٣ واسد الغابة ج ١ و
الاستيعاب ج ١

هدية قيصر ايضا ، واستهدى اباسفان فى هدنة الحديبية .

المقوقس يتجسس الاخبار

وفد على المقوقس ، جمع من ثقيف ؛ وفيهم مغيرة بن شعبه (وكان ذلك قبل اسلام مغيرة) فلما دخلوا على المقوقس قال لهم : كيف خلصتم الى ، وبينى وبينكم ثم و اصحابه ؟ قالوا الصقنا بالبحر ؛ قال : فكيف صنعتم فيما دعاكم اليه ؟ قالوا ماتبعه منّا رجل واحد ، قال : فكيف صنع قومك ؟ قالوا تبعه احدائهم ، وقد لاقاه من خلفه فى موطن كثيرة ، قال فالى ماذا يدعوا ؟ قالوا: الى ان نعبد الله وحده ، ونخلع ما كان يعبد آباؤنا وبدعوا الى الصلاة ، والزكاة ، ويا مربصلة الرحم ؛ و وفاء العهد ، وتحريم الزنا والرباء والخمر ، فقال المقوقس : هذا نبى مرسل الى الناس كافة ، ولو اصاب القبط والروم لاتبعوه وقد امرهم بذلك عيسى ، وهذا الذى تصفون منه ، بعث به الانبياء من قبله ، وستكون له العاقبة ، حتى لا ينازعه احد ، ويظهر دينه الى منتهى الحفّ والحافر ، فقال وفد ثقيف ، لودخل الناس كلهم ما دخلنا معه ، فانغض المقوقس راسه ، وقال انتم فى اللعب (١) .

٢- كتابه (ص) الى المقوقس على نقل الواقدي

بسم الله الرحمن الرحيم من عند رسول الله الى صاحب مصر اما بعد فان الله ارسلنى رسولا ، وانزل على كتابا قرآنا مبينا ، وامرنى بالاعذار والانذار ، ومقاتلة الكفار ، حتى يدينوا بدينى ، ويدخل الناس فيه ؛ وقد دعوتك الى الاقرار بوحدانيته تعالى فان فعلت سعدت ، وان ايتت شقيت والسلام .

المصدر

فتوح الشام للواقدي ج٢ ص ٢٣ ، باسناده عن ابن اسحق راوى المغازى ، وفى جمهرة الرسائل ج١ ص ٣٨ ، قال : وجاء فى صحيح الاعشى : وذكر الواقدي ان كتابه اليه ؛ كان بخط ابى بكر المديق رضى الله عنه ، و ان فيه بسم الله الرحمن الرحيم الخ ثم نقل الكتاب كما نقلناه عن فتوح الشام .

ولفظ الكتاب على هذا النقل ؛ يخالف ما نقله الاعلام ، من كتابه على ما نقله الى

المقوقس كما مرّ وهذا يكفي في ضعف الرواية ؛ سيما ان فيه ايذاناً بالحرب ، وهو لا يوافق الاعتبار الاعلى مامراً عن الاموال ص ٢٠ ، من كتابه ﷺ ثانياً بعد نزول آية الجزية الى الملوك ، فعلى هذا يكون هذا الكتاب كتاباً ثانياً الى المقوقس .

مع ان كتاب الوا قدى لا يخلو عن ضعف لانه يشبه اساطير القصاصين والطرفية و امارات الافتعال في قصصه لائحة في منقولات الكتاب و صرح في موضعين من الكتاب (ج ١ ص ١١٦ ، و ١٥٤) بكون الغرض من تأليف الكتاب ارغام الروافض فاخذ في نحت الفضائل ، و تلفيق الكرامات لخالد وابى عبيدة و ضرار بن الازور واضرابهم ؛ فراجع وتدبر .

واضف الى ذلك ان الفاظ الكتاب وتراكيب جملاتها لا يضارع كتب رسول الله

ﷺ .

الشرح

قوله كتابا قرآنا مبينا كذا في فتوح الشام و في الجمهرة و انزل على قرآنا بحذف كتابا ومبينا قوله : ويدخل الناس فيه كذا في الفتوح ، وفي الجمهرة في ملتي بدل ، وفيه .

٤- كتابه (ص) الى الاله صاحب البحرين

سلم انت ؛ فاني احمد اليك الله ، الذي لاله الالهو ؛ لاشريك له وادعوك الى الله وحده ، تؤمن بالله واطيع ، وتدخل في الجماعة ؛ فانه خير لك ، والسلام على من اتبع الهدى .

المصدر

الطبقات الكبرى ج ١ ص ٢٧٥

الشرح

لم اجد له لاله هذا ذكر ، فيما تصفحت من كتب المعاجم ، والتاريخ الاما ذكره ابن سعد في الطبقات الكبرى ، من كتابه صلى الله عليه و آله اليه ، و يظهر من الكتاب ، انه لم يكن عدواً مباعداً ، ولا ولياً مقارباً فكانه كان يرجى ايمانه وخيره ، لانه ﷺ افتتح الكتاب اليه بقوله «سلم انت» وهذه كلمة كان صلى الله عليه وآله يكتبها .

الى المسلم ، لان السلم بكسر السين وفتححه ، لغتان فى الصلح يقال رجل سلم، اى مستسلم منقاد ، وفى الحلبية وسيرة زينى دحلان سلم انت : اى انت سالم لان السلم يأتى بمعنى السلامة ، وختمه بقوله «السلم على من اتبع الهدى» وكان عليه السلام يكتبه الى غير المسلم فلعل هالالا كان مستسلما غير محارب . ولم يكن مسلما ، الا ترى الى قوله صلى الله عليه وسلم وتدخل فى الجماعة فكانه انفرد عن اهل البحرين فى بقائه على الكفر بعد اسلام اهل البحرين وعلى اى حال لم يتضح لنا ترجمته ولا قبيلته وعشيرته، ولعلنا نظفر عليه فيما بعد انشاء الله .

٥- كتابه عليه السلام الى قيصر ملك الروم

بسم الله الرحمن الرحيم من محمد بن عبد الله ، الى هرقل عظيم الروم ؛ سلام على من اتبع الهدى ، اما بعد فانى ادعوك بدعاية الاسلام ؛ اسلم تسلم ؛ يؤتلك الله اجر كمرتين ، فان توليت فانما عليك اثم الاريسين «ويا اهل الكتاب تعالوا الى كلمة سواء بيننا وبينكم ، الا نعبد الا الله ، ولا نشرك به شيئا ؛ و لا يتخذ بعضنا بعضا اربابا من دون الله فاما ان تولوا فقولوا اشهدوا باننا مسلمون» .

المصدر

السيرة الحلبية ج ٢ ص ٢٧٥ ، واللفظ له واحمد فى مسنده ج ١ ص ٢٦٣ ، و تاريخ ابن عساكر ج ١ ص ١٤٠ ، وكنز العمال ج ٢ ص ٢٧٥ ، والدر المنثور ج ٢ ص ٤٠ ، ومشكل الآثار للطحاوى ج ٢ ص ٣٩٧ و ٣٩٨ بطرق كثيرة ، ودلائل النبوة لابسى نعيم ص ٢٩٠ ؛ واليعقوبى ج ٢ ص ٦٢ ، وسنن ابى داود فى كتاب الحدود ب ١١٨ و الاموال ص ٢٢ ، واعيان الشيعة ج ٢ ، وصحيح مسلم ج ٥ ص ١٦٥ ، فى كتاب الجهاد، وتهذيب تاريخ ابن عساكر ج ٦ ص ٢٩٠ ، وصحيح البخارى كتاب الجهاد ب ١٠٢ ، و تاريخ الكامل ج ٢ ص ٨١ ، والطبرى ج ٢ ص ٢٩١ ، والسيرة النبوية هامش الحلبية ج ٣ ص ٦١ ؛ واحكام القرآن للجصاص ج ٣ ص ٢٤١ ، والبحار ج ٦ ص ٥٦٦ ، وفى جمهرة الرسائل ج ١ ص ٣٣ ، عن صبح الاعشى ج ٦ ص ٣٧٦ ، والاغانى ج ٦ ص ٩٣ ، و المواهب اللدنية للقسطلانى ج ٣ ص ٣٨٤ .

واوعز اليه في السنن الكبرى ج ١٠ ص ١٣٠ و ١٣١ وج ٩ ص ١٧٧ واحمد في مسنده ج ١ ص ٢٦٢ ومشكل الآثار ج ٢ ص ٢١٩ .

الشرح

قوله عليه السلام «تجدبن عبد الله» كذا في الحلبية ، وفي صحيح مسلم و الاموال : من تجد رسول الله ؛ وروى من تجد عبد الله ورسوله ، وهرقل بكسر اوله و فتح ثانيه وضبط بكسرتين ؛ وكذا بضمّتين بينهما ساكن ، وهذا اسم لقيصر الذي كتب اليه رسول الله ﷺ واما قيصر فهو لقب كل من ملك الروم كذا في شرح الملا على ، لشفا قاضي عياض ج ١ ص ٢٩٧ و(ق) ويظهر من (ق) واللباب لابن اثير ج ٣ ص ١٧ ان قيصر هو بفتح القاف وسكون الياء وفتح الصاد ، وقال الحلبي ودخلان في السيرة : قيصر معناه في اللغة البقير ؛ لانه شق عنه ، لان ام قيصر ماتت في المخاض فشق عنه واخرج فسمي قيصر والدعاية الدعوة .

وقال ابن الاثير : وفي كتابه الى هرقل ادعوك بدعاية الاسلام اي بدعوته وهي كلمة الشهادة التي يدعى اليها الملل الكفرة ، وفي رواية : بدعاية الاسلام وهي مصدر بمعنى الدعوة كالعافية (انتهى) وقد وقع هذه الكلمة في كتابه ﷺ الى كسرى والمقوقس ايضا ، ودعوة الله اي ما يدعو اليه الله تعالى .

قوله عليه السلام «يؤتاك الله الخ» ايتاء الاجرتين باسلامه ، اما الايمانه وايمان اتباعه لكونه سببا لايمانهم ، كما ان عليه اثمهم ان لم يؤمن ، اولايمانه بالمسيح ﷺ ، وايمانه بمحمد ﷺ كما ورد في الحديث .

«من اسلم من اهل الكتاب فله اجره مرتين» راجع المسند ج ٥ ص ٢٥٩ ، وقريب منه ما في السنن ج ٧ ص ١٢٨ ومشكل الآثار ج ٢ ص ٢١٥ و ٣٩٤ وبه فسرّه الحلبي في السيرة ايضا .

قوله ﷺ «الاريسين» اختلف النسخ في هذه الكلمة ، ففى الحلبية واحكام القرآن ومشكل الآثار : الاريسين بالياء بعد الراء وياء الجمع وفي صحيح مسلم ، و الاموال وسيرة زيني دخلان الاريسين بالياء بعد الراء والياء المشددة بعد السين بعدها ياء الجمع وفي رواية اخرى في صحيح مسلم اليريسين بالياء بدل الهمزة وقال في (ية)

في كتاب النبی الى هرقل ، فان ابیت فعلیک اثم الاريسين ، فقد اختلف فی هذه اللفظة صیغة ، ومعنی ٠ فروی الاريسين ، بوزن کریمین ، وروی الاريسين ، بوزن شرّیین وروی الاريسين ، بوزن العظیمین ، وروی با بدال الهمزة یاء مفتوحة فی البخاری وامامعناها فقال ابو عبید - ذکره فی الاموال ص ٢٣ - هم الخدم والنحول یعنی: بصدّهم اياهم عن الدین كما قال :

«ربنا اطعنا سادتنا وکبرائنا، اى عليك مثل اثمهم و قال ابن الاعرابی ارس یارس ارساً فهو اريس وارّس یورّس تاريسا فهو اريس وجمعها اريسون وارّيسون ، و أراسه هم الاکارون ، وانما قال ذلك ، لان الاکارین كانوا عندهم من الفرس وهم عبدة النار فجعل علیهم اثمهم ، وقال ابو عبید فی الاموال ؛ اصحاب الحديث یقولون الاريسیین منسوباً بمجموعاً ، والاصح الاريسين ، یعنی بغير نسب ، ورد الطحاوی علیه .

وقال بعضهم ان فی رهط هرقل فرقة ، تعرف بالاروسیة فجاء علی النسب الیهم وقیل انهم اتباع عبد الله بن اريس ، رجل كان فی الزمن الاول قتلوا نبیا بعثه الله الیهم وقیل الاريسون الملوك واحدهم اريس ، وقیل هم العشّارون .

اقول قال ابو عبید فی الاموال ص ٢٣ ، وقال غیره الاريسين ؛ وهذا عندي هو هو المحفوظ . ولم اجد فی الاموال ما نقله عنه ابن الاثير اخيراً و لعله سقط عن النسخة الموجودة عندي . وقال الامام النووی ، فی شرحه علی صحيح مسلم ج ١٢ ص ١٠٩ ، الاريسين : هكذا وقع فی هذه الرواية الاولى فی مسلم ، وهو الاشهر فی روايات الحديث وفي كتب اهل اللغة ، وعلیهذا اختلف فی ضبطه علی اوجه ؛ احدها بیائین بعد السین والثانی بیاء واحدة بعد السین ، وعلی هذين الوجهین ، الهمزة مفتوحة والراء مكسورة مخففة ، الثالث الاريسين بكسر الهمزة و تشدید الراء ، و بیاء واحدة بعد السین ؛ و وقع فی الرواية الثانية ، فی مسلم ، وفي اول صحيح البخاری ، اثم اليريسیین بیاء مفتوحة فی اوله ، و بیائین بعد السین الخ .

والاروسیة فرقة كبيرة من النصارى اتباع آریوس یقولون بالتوحید الخالص و لم یدخل هو واتباعه فیما دخل النصارى فيه من القول بالتثلیث و الاقانیم الثلاثة راجع

الفصحاء المعروفين في الجاهلية ، كي تقيس به ما عداه ، وتعرف به صحة ما قلناه ، بسمك اللهم من العبد الى العبد ، فابلغنا ما بلغك ، فقد اتانا عنك خبر ، لاندرى ما اصله ؛ فان كنت اريت فارنا ؛ وان كنت علمت فعلمتنا ، و اشر كنا في كنزك ، والسلام (١) .

الا تراه كيف اتى على ما رآه ، من دون اي تكلف ، او اسهاب ، وفي اي مرتبة من السذاجة والبساطة .
اذا عرفت ذلك ، فارجع الى كتب رسول الله ﷺ ، وقسها ؛ وتدبرها ، تدبر رعاية ودراية ، تجد فيها البلاغة من وجوه كثيرة .

١ - الاقتصار على القدر الضروري ؛ من اصول المطالب ، من دون نظر الى فروعها ، وتجربة الامور ، و الاعمال الصغار ، مثلاً : بين احكام الصدقة ، على حد من الايجاز بحيث لا يفهم منه الا اصول الاحكام ، لعدم الحاجة الى التفصيل والاطناب
٢ - الاقتصار في الفاظها ، على تقريب المعاني الى المخاطبين ، بلا تكلف ، ولا ارتكاب تسجيع وتطويل .

٣ - مراعاة الايجاز ، الا اذا اقتضى الحال الاسهاب ، الا ترى الى ايجازه ﷺ مع جزالة اللفظ ، وحلاوته . وطلاوته من دون اخلال بالمعنى ، في كتابه لوفد همدان لاخلاط ؛ ولاوراط ، ولاشناق ، ولاشغار ، ولاجلب ، ولاجنب ، والاكفاء في التهديد والتطميع ، بقوله : اسلم تسلم : اي ان لم تسلم فلا سلامة لك ، وقوله : واعلم ان ديني سيظهر الى منتهى الخف والحافر .

٤ - استعمال الالفاظ الفحلة ، والعبارات الجزلة ، والأساليب البليغة ، ان كان المكتوب اليه عربياً فصيحاً ، واستعمال الالفاظ الموجزة السهلة ، اذا كان المكتوب اليه ، غير عربي ، ليسهل لمن له ادنى المام باللغة العربية الوصول الى معانيها .

٥ - قلة التفتن في بدء الكتاب ، وختمه ، ببدء الكتاب بالبسملة ، ويمضي في غرضه ، ويختمه بالسalam ؛ او السلام على من اتبع الهدى ، او شهد بذلك فلان ، و ، و .
٦ - التعبير عن نفسه ، بضمير الافراد ؛ مثل انا ، ولي ؛ وجائي ، ووفد علي

دائرة المعارف للبستانى في هذه المادة .

بحث تاريخي

وبعث رسول الله ﷺ دحية بن خليفة الكلبي (١) الى هرقل ملك الروم (بكسر الهاء ، وفتح الراء المهملة)

وكتب معه كتابا الى قيصر، يدعو الى الله تعالى ، ودين الاسلام ، وامر ان يدفعه الى قيصر، وقيل امر ان يدفعه الى عظيم بصرى (٢) ، وهو الحارث ملك غسان (٣) ليدفعه الى قيصر، فلما وصل دحية الى الحارث ارسل معه عدى بن حاتم ، ليوصله الى قيصر فلما ذهب به اليه ، قال : قوم به لدحية ، اذا رايت الملك فاسجد له ؛ ثم لانرفع راسك ابدا حتى يأذن لك ، قال دحية لا افعل هذا ابدا ، ولا اسجد لغير الله ، قالوا اذا لا يؤخذ كتابك فقال له رجل منهم ، اذا ادلك على امر يؤخذ فيه كتابك ، ولا تسجد له ، فقال دحية وما هو ؟

قال : انه على كل عتبة منبر ايجلس عليه ؛ فضع صحيفةك ، تجاه المنبر فان

(١) دحية بن خليفة الكلبي صحابي مشهور قال ابو عمرو ابن الانير شهد احدا وما بعدهما قال ابن حجر اول مشاهده الخندق وكان رجلا جملالا وكان جبرئيل ياتي النبي صلى الله عليه وآله في صورته احيانا (راجع البحار ج ٦ ص ٧٦٩ عن الكافي وفي سفينة البحار عين مواضع لذلك و في تنقيح المقال انه وارد من طرق الفريقين وذكره ابن هشام في السيرة ج ٣ ص ٢٥٣ في نبي فريضة وفي البحار ج ٦ ص ٣٢٢ عن امامي الشيخ وص ٥٣٦ في نبي فريضة والطبري ج ٢ ص ٢٤٥ واسد الغابة ج ٢ ص ١٣٠ وفي الاصابة ج ١ انه جاء من حديث ام سلمة وعائشة)

وكان رجلا تاجرا يتجر الى الشام ولعله لكونه بصيرا بالشام واهله جعله رسولا الى قيصر في الكتاب الاول بل الثاني ايضا ذكر ابن هشام في السيرة ج ٤ ص ٢٨٥ ان دحية مرجه من عند قيصر ومعه تجارة له اغار عليه الهنيد بن عوص الخ شهد دحية اليرموك وكان على كردوس و نزل دمشق و سكن المزة و عاش الى خلافة معاوية .

(٢) بصرى بالضم والقصر في الشام من اعمال دمشق وهي قصبة كورة حوران مشهورة عند العرب قديما و حديثا و كان من مستعمرات ملك الروم كسائر مخاليف الشام (معجم البلدان و(ق)

(٣) سيأتي شرحه في ترجمة الحارث بن ابي شمرا الفسائي .

احدا لا يحر كها ، حتى ياخذها هو ، ثم يدعوصاحبها ، ففعل ، فلما اخذ قيصر الكتاب وجد عليه ، عنوان كتاب العرب ، وقال : ان هذا كتاب لم اراه بعد سليمان ، بسم الله الرحمن الرحيم فدعا المترجمان الذى يقرء بالعربية ، ثم قال : انظروا لنا منة وما احدا نسئله عنه (راجع السيرة الحلبية ج ٣ ص ٢٧٥ وسيرة زينى دحلان ؛ هامش الحلبية ج ٣ ص ٥٨ ؛ وكنز العمال ج ٥ ص ٢٤٦) .

ابوسفیان عند ملك الروم

قال ابوسفیان : انطلقت ، فى المدة التى كانت بينى وبين رسول الله (١) قال فبينما انا بالشام ، اذ جئىء بكتاب ؛ من رسول الله ﷺ ، الى هرقل ، يعنى عظيم الروم فدفعه الرسول وهو وحيد ، الى عظيم بصرى ، ودفعه عظيم بصرى الى هرقل ، فقال هرقل هيئنا احد من قوم هذا الرجل الذى يزعم انه نبي ؟ قالوا نعم ، قال : فدعيت فى نفر ، من قريش ، فدخلنا على هرقل ، فاذا هو جالس ، وعليه التاج ، وعظماء الروم حوله فاجلسنا بين يديه ، فقال : ايكم اقرب نسباً : من هذا الرجل الذى يزعم انه نبي ؟ فقال ابوسفیان فقلت انا فاجلسونى بين يديه ، واجلسوا اصحابى خلفى ، ثم دعا بترجمانه ، فقال له قل لهم اني سائل عن هذا الرجل الذى يزعم انه نبي ، فان كذبنى فكذبوه قال فقال ابوسفیان ، وایم الله لولا مخافة ان يؤثر على الكذب لكذبت .

ثم قال لترجمانه : سله كيف حسبه فيكم ؟ (٢) قال قلت هو فينا ذو حسب ، قال فهل كان من آباءه ملك ؟ قلت لا ، قال : فهل كنتم تتهمونه بالكذب قبل ان يقول ما قال ؟ قلت لا قال من يتبعه ، اشراف الناس ، ام ضعفاءهم ؟ قال قلت بل ضعفاءهم قال أيزيدون ام ينقصون ؟ قلت لا بل يزيدون ، قال هل يرتد احد منهم عن دينه ، بعد ان يدخل فيه ، سخطة له ؟ قال قلت لا ، قال فهل قاتلتموه ؟ قلت نعم ، قال فكيف كان قتالكم ايّاه ؟ قال قلت يكون الحرب بيننا وبينه سجالا ، يصيب منا ، ويصيب منه

(١) تلك المدة هي مدة صلح الحديبية عشر سنين او اقل وياتى تفصيله فى الفصل الثالث من الكتاب فى شرح كتابه صلى الله عليه وآله فى صلح الحديبية .

(٢) العصب : بفتحين فى الاصل الشرف بالاباء ، وما بعده الانسان من مفاخرهم ؛ وقيل : العصب والكرم يكونان فى الرجل وان لم يكن له آباء لهم شرف ، والشرف والمجد لا يكون الا فى الاباء (ياقوت)

قال : فهل يغدر؟ قلت : لا ونحن منه في مدة لا ندري ما هو صانع فيها ، قال ابوسفیان فوالله ما امكنتني من كلمة ادخل فيها شيئاً غير هذه ، قال : فهل قال هذا القول احد قبله ؟ قال : قلت لا ، قال : وكيف عقله ، ورايه ؟ قلت : لم نعب له عقلاً ، ولا رأياً قط . قال فما يأمركم به ؟ قلت ، يأمرنا بالصلاة ، والزكاة ، والعفاف ، وان نعبد الله ، وحده لا شريك له ، ويأمرنا بالوفاء بالعهد ، واداء الامانة .

قال لترجمانه : قل له : انني سئلتك عن حسبه فزعمت انه فيكم ذو حسب ؛ و كذلك الرسل تبعث في احساب قومها وسئلتك هل كان في آباءه ملك : فزعمت ان لا فقلت : لو كان من آباءه ملك ، قلت رجل يطلب ملك آباءه ، و سئلتك عن اتباعه ، اضعفائهم ام اشرافهم ، فقلت بل ضعفائهم ، وهم اتباع الرسل ، وسئلتك ، هل تتهمونه بالكذب ، قبل ان يقول ما قال ، ، فزعمت ان لا ، فقد عرفت ، انه لم يكن ليدع الكذب على الناس ، ثم يذهب فيكذب على الله ، و سئلتك هل يرتد احد منهم عن دينه ، بعد ان يدخله سخطه له فزعمت ان لا (١) وكذلك الايمان اذا خالط بشاشة القلوب ، وسئلتك هل يزيدون او ينقصون ، فزعمت انهم يزيدون ، وكذلك الايمان حتى يتم ، و سئلتك هل قاتلتموه فزعمت انكم قد قاتلتموه ، فيكون الحرب بينكم ؛ وبينه سجالا ، ينال منكم ، وتناولون منه ، وكذلك الرسل تبطل ، ثم تكون لهم العاقبة ، وسئلتك هل يغدر ؟ فزعمت انه لا يغدر ، وكذلك الرسل لا تغدر ، وسألتك هل قال هذا القول احد قبله ؟ فزعمت ان لا ، فقلت لو قال هذا القول احد قبله ، قلت : رجل ائتم بقول قيل قبله ، قال ثم قال : ان يكن ما تقول حقاً ، فانه نبي ، وقد كنت اعلم انه خارج ولم اكن اظنه منكم ، ولو اعلم انني اخلص اليه ، لاحببت لقائه ولو كنت عنده لغسلت قدميه ، وليبلغن ملكه ما تحت قدمي . قال : ثم دعى بكتاب رسول الله ﷺ فقرأه .

وذكر : ان ابن اخي قيصر ، اظهر الغيظ الشديد ، وقال لعمة قد ابتداء بنفسه

(١) واما ارتداد عبيد الله بن جعش حيث ارتد ببلاد الحبشة وتصرومات على النصرانية وكان زوج ام حبيبة فلا يكون نقضاً لانه لم يكن عن كراهية للاسلام بل لاجل غرض نفسي (راجع العافية ج ٣ ص ٢٧٣)

وسمّا لصاحب الروم ، فقال : والله اذك لضعيف الرأى ، اترى ارمى بكتاب رجل ياتيه الناموس الاكبر ، وهو احقّ ان يبدء بنفسه ، ولقد صدق انا صاحب الروم والله مالكي مالكة وفي نقل آخر ان هذا الرجل اخوه .

قال ابوسفيان فلمّا فرغ من قراءة الكتاب ارتفعت الاصوات عنده ، وكثر اللغط ، فامر بنا فاخرجنا ، قال : قلت لاصحابي ، حين خرجنا : لقد امر امر ابن ابي كبشة ، انه ليخافه ملك بنى الاصفر ، قال : فما زلت موقنا بامر رسول الله ﷺ ، انه سيظهر ؛ حتّى ادخل الله على الاسلام ، وفي بعض الالفاظ فما زلت مرعوبا من محمد حتّى اسلمت ، وكنت اضرب احدى يدي على الاخرى ؛ واقول : اى عباد الله ، لقد امر امر ابن ابي كبشة (١) اصبح ملك الروم يهابه (٢) .

ثم امر بانزال دحية و اكرامه ، وفي الاموال ص ٢٥٥ ، والسيرة الحلبيّة ، و

(١) امر : كثر ومنه حديث ابى سفيان ، لقد امر امر ابن ابي كبشة ، اى كثر ؛ وارتفع شأنه (٢) .

ومراده من ابن ابي كبشة ؛ هو النبي (ص) ، وابو كبشة هو جد وهب لاه ، ابو آمنة ام النبي صلى الله عليه وآله كان يكنى ابا كبشة ، وابو سلمة ام جد عبد المطلب كان يكنى ابا كبشة : وزوج مرضعة صلى الله عليه وآله كان يكنى ابا كبشة ، كذا في الحلبيّة ، وفي (٢) في لفظ كبش ، كان المشركون ينسبون النبي صلى الله عليه وآله الى ابي كبشة ، وهو رجل من خزاعة ، خالف قريشا في عبادة الاوثان : وعبد الشمرى العبور ، فلما خالفهم النبي صلى الله عليه وآله شبهوه به ، وقيل انه كان جد النبي من قبل امه ، فارادوا انه نزع في الشبه اليه

(٢) راجع صحيح مسلم ج ٥ ص ١٦٣ ؛ و الكمال ج ٢ ص ٨٠ ؛ والطبرى ج ٢ ص ٢٩٠ والسنن الكبرى للبيهقي ج ٩ ص ١٧٧ و ١٧٨ واحمد في المسند ج ١ ص ٢٦٢ ، وتهذيب تاريخ ابن عساکر ج ١ ص ١٣٩ والسيرة الحلبيّة ج ٣ ص ٢٧٣ والطبقات الكبرى ج ١ ص ٢٥٩ وسيرة زيني دحلان هامش الحلبيّة ج ١ ص ١٥٨ ؛ وتاريخ ابى الفداء ج ١ ص ١٤٨ والاموال ص ٢٢ و ٢٣ و ٢٤ ، والبهار ج ٦ ص ٥٠٧ و ٥٧١ ، ودخل الفاظ بعضها في بعض

وقل الطبرى ج ٢ ص ٢٩٠ ، في بدو مسائل قيصر عن ابى سفيان قال : قال (قيصر) اخبرني عن هذا الرجل الذي خرج بين اظهركم ، يدعى ما يدعى ، قال فجعلت ازهد له شأنه ، واصفر له امره ، واقول له ايها الملك ، ما بهكم من امره ؛ ان شأنه دون ما يبلفك ، فجعل لا يلتفت الى ذلك ؛ ثم قال انبئني عما سئلك من شأنه الخ

سيرة زيني دحلان أن قيصر أمر منادياً ينادى : الا ان هرقل قد ترك النصرانية واتبع دين محمد ﷺ ، فاقبل جنده قد تسلحوا حتى اطافوا بقصره ، فامر مناديه فنادى الا ان قيصر انما اراد ان يجربكم كيف صبركم على دينكم ؛ فارجعوا فقد رضى عنكم ثم قال للرسول : اننى اخاف على ملكى .

ثم قال الرسول : اننى لاعلم ان صاحبك نبي مرسل ، والذي كنا ننتظره و نجده فى كتابنا ، ولكننى اخاف الروم على نفسى ، و لولا ذلك لاتبعته ، فانهب الى ضغاطر الاسقف فاذا ذكر له امر صاحبكم ، فهو اعظم فى الروم منى ، واجوز قولاً منى عندهم ، فانظر ما يقول فجاء دحية ؛ فاخبره بما جاء به من عند رسول الله ﷺ فقال له ضغاطر ، صاحبك والله نبي مرسل ، نعرفه فى صفته ونجده فى كتابنا باسمه ، ثم القى ثيابا كانت عليه سوداء ؛ ولبس ثيابا بيضاء ثم اخذ عصاه ، ثم خرج على الروم ، وهم فى الكنيسة ، فقال يامعشر الروم : انه قد جاءنا كتاب احمد يدعونا فيه الى الله و انى اشهد ان لا اله الا الله ، واشهد ان احمد رسول الله ، فوثبوا عليه وثبة رجل واحد ف ضربوه فقتلوه ، فرجع دحية الى هرقل ، فاخبره الخبر ، فقال قد قلت لك : اننا نخافهم على انفسنا ، وضغاطر كان والله اعظم عندهم منى .

و يظهر من بعض الالفاظ (١) ان ضغاطر اجتمع مع ملك الروم ، فاقراه الكتاب ، فقال : هذا النبي الذى كنا ننتظره ، قال فما تأمرنى ؟ قال : اما انى فمصدقه ومشيعة ، قال قيصر اما ان فعلت يذهب ملكى (راجع اسد الغابة ج ٣ ص ٤١ والاصابة ج ٢ ص ٢١٦ ، والطبرى ج ٢ ص ٢٩٢ و ٢٩٣ والكامل ج ٢ ص ٨) .

عود الى بدء : كان هرقل عندئذ فى الشام ، لانه لما قاتل ملك الفرس و ظهر عليهم و اخرجهم من بلاده ، نذر ان يأتى بيت المقدس ماشياً شكر الله تعالى قال ابن سعد فى الطبقات ج ١ ص ٢٥٩ ، فدفعه (اى الكتاب) عظيم بصرى اليه ، و هو يومئذ بحمص (٢) وقيصر يومئذ ماش فى نذر كان عليه ، ان ظهرت الروم على فارس

(١) كما يظهر من الاصابة عن بعض الرواة و نقل عن آخرين انهما لم يجتمعا .

(٢) حمص بالكسر ثم السكون والصاد مهملة : بلد مشهور كبير قديم مسورهى بين دمشق وحلب فى نصف الطريق بذكر و يؤث فتح ملحا بيداى عبدة بن الجراح مدفتح دمشق صالحوه على مائة الف وسبعين الف دينار الخ (المعجم)

ان يمشى حافيا من قسطنطينية الى ايلياء ، فقرأ الكتاب واذن لعظماء الروم فى
دسكرة له بحمص (١) .

كتابه عليه السلام الى قيصر من تبوك

كتب رسول الله عليه السلام اليه فى اليوم الذى كتب فيه الى كسرى و النجاشى
بالكتاب الذى اسلفناه و لفظ الكتب الستة يشبه بعضها بعضا ، و استشهد فيه
بقوله تعالى «يا اهل الكتاب تعالوا الى كلمة سواء الاية» و دعا الجميع الى كلمة
الاسلام وهى التوحيد من دون ايدان بحرب او طلب جزية ، لضعف المسلمين و
الاسلام وقتذاك وتوهم بعض ان الكتاب الى قيصر كان من تبوك سنة تسع حين قام
فيه رسول الله عليه السلام لحرب الروم ، كما فى السيرة الحلبية ج ٣ ص ٢٧٣ : وقيل
كتب اليه من تبوك وذلك فى السنة التاسعة. كما نقل فى سيرة زينى دحلان ، و
غيره .

ولكن التحقيق انه عليه السلام كتب اليه فى السنة السادسة او السابعة حين
كتب الى الملوك كما فى الطبقات ج ١ ص ٢٥٨ و ٢٥٩ ، والكمال لابن الاثير ج ٢
ص ٨٠ ، والطبرى ج ٢ ص ٢٨٨ ، وكذا تاريخ ابى الفداء ج ١ ص ١٤٨ ، والتنبيه و
الاشراف ص ٢٢٥ وغيرهم من المحققين وعظماء الاسلام ، ولفظه يشبه لفظ كتاب
النجاشى وغيره ، واستشهد فيه بآية «يا اهل الكتاب الاية» ثم كتب الى قيصر ، وقت
اقامته عليه السلام بتبوك سنة تسع فى شهر رجب ، صرح بذلك المورخ المحقق المسعودى
فى التنبيه والاشراف ص ٢٣٦ ، قال : ان عليه السلام مراسلات مع هرقل ملك
الروم ، مدة مقامه بتبوك (بضع وعشر ليلة) وبه جمع دحلان والحلبى بين القولين
قال «والجمع بينهما بان عليه السلام كتب لقيصر مرتين ، والاول ماهو فى الصحيحين
والثانى قاله السهلبى» ونقل الحلبى عن ابن حبان عن انس انه عليه السلام كتب الى
قيصر ايضا من تبوك ، وكذا زينى دحلان فى السيرة و عثرت بعد حين ، بكتابه
عليه السلام الى قيصر يظن كونه هو الذى كتبه الى قيصر من تبوك ، لان فيه تصريحاً بالجزية

(١) راجع الحلبية ج ٣ ص ٢٧٦ وسيرة زينى دحلان هامش الحلبية ج ٣

وهو يناسب كون الكتاب في زمان قوة الاسلام والمسلمين كى يعرض الجزية على الروم واستشهد فيه بآية ٢٩ من سورة التوبة وهى مدنية ، بالاتفاق نزلت بعد الفتح او فى سنة تسع بل هذه الآية المستشهد بها «قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ؛ ولا باليوم الآخر» نزلت فى غزوة تبوك ، قال السيوطى فى الدر المنثور والطبرسى فى مجمع البيان وابوعبيد فى الاموال ص ١٩ ؛ وغيرهم : انه لما نزلت هذه الآية ، امر رسول الله بغزوة تبوك ، فعليهذا ليس هذا الكتاب الذى فيه هذه الآية هو الكتاب الذى كتبه فى السنة السادسة او السابعة ، بل هو فى غزوة تبوك او قبلها فتدبر جيداً .

بل يظهر من كلام ابى عبيدص ٢٠ انه ﷺ كتب بعد نزول هذه الآية الى الملوك اجمع قال : ثم جرت كتب رسول الله ﷺ الى الملوك وغيرهم ، يدعوهم الى الاسلام فان ابوا فالجزية ، وبه صرح السيد ابن طاوس فى الاقبال فى سرد قصة اساقفة نجران ولم يصل هذه الكتب الينا ؛ اولم نصل اليها .

فقد نيب و قديم

رد قيصر دحية بن خليفة مكرماً ، واهدى الى رسول الله صلى الله عليه وآله هدية .

و كتب اليه كتابا يعتذر فيه «الى احمد رسول الله الذى بشر به عيسى من قيصر ملك الروم ، انه جائئنى كتابك مع رسولك ، وانى اشهد انك رسول الله ، نجدك عندنا فى الانجيل بشّرنا بك عيسى بن مريم ؛ وانى دعوت الروم ، الى ان يؤمنوا بك فابوا ، ولو اطاعونى لكان خيراً لهم ، ولوددت انى عندك فما خدمك واغسل قدميك (اليقوبى ج ٢ ص ٦٢ و اوعز اليه الحلبي وزينى دحلان) (١) فقال رسول الله ﷺ يبقى ملكهم ما بقى كتابى عندهم ، وقال الحلبي قال ﷺ كذب عدو الله انه ليس بمسلم .

هذا جواب الكتاب الذى بعثه مع دحية ، واما الكتاب الثانى فقد اجابه قيصر ايضا بالتسليم ؛ كما اوعز اليه الحلبي (٢) قال احمد فى المسند ج ٤ ص ١٧٥ انه (ص)

(١) سيرة زينى دحلان هامش الحلبي ج ٣ ص ٦٤ والحلي ج ٣ ص ٢٧٧

(٢) قال الحلبي فى السيرة ج ٣ ص ٢٧٧ ، وقد ذكر حامل كتابه الى صلى الله عليه وآله .

كتب اليه مع دحية فلما قرء كتابه وضع على سريره وبعث الى بطارقته و رؤس اصحابه فقال: ان هذا الرجل قد بعث اليكم رسولا و كتب اليكم كتابا يخبركم احدى ثلاث: اما ان تتبعوه على دينه واتقوا له بخراج يجرى له عليكم ويقر كم على دينكم في بلادكم او ان تلقوا اليه بالحرب قال: فنخروا نخرة وقالوا نلقى اليه بالحرب ثم نقل جواب الكتاب كما اشار اليه الحلبي ومن المعلوم ان هذه الثلاث لم يكن في الكتاب الاول فهي كانت في المرة الثانية .

وبعث فيصّر اليه ﷺ بدنانير فقسّمها رسول الله ﷺ في المسلمين وجوز الرسول بجائزة وفي الاموال ص ٢٥٦ واجاز فيصّر دحية بن خليفة بمال وكساء كسى وفي مسند احمد ج ١ ص ٩٦ و ١٤٥ ، ان فيصّر اهدى اليه ﷺ هدية فقبلها وفي الخرائج : روى ان هرقل بعث رجلا من غسان وامران ياتي بخبر محمد ﷺ وقال له احفظ لي من امره ثلاثا، انظر على اى شيء تجده جالسا؛ ومن على يمينه، فان استطعت ان تنظر الى خاتم النبوة فافعل ؛ فخرج الغساني حتى اتى النبي، فوجده جالسا على الارض ووجد على بن ابي طالب على يمينه، وجعل رجليه في ماء يفور فقال من هذا على يمينه؟ قيل ابن عمه فكتب ذلك ونسى الغساني الثالثة فقال له رسول الله تعالى فانظر الى ما امرك به صاحبك فنظر الى خاتم النبوة فانصرف الرجل الى هرقل فاخبره فقال هرقل هذا الذي بشر به عيسى بن مريم انه يركب البعير فاتبعوه وصدقوه .

قال جئت تبوك ، فاذا هو جالس بين ظهراني اصحابه محتبياً ، فقلت ابن صاحبكم ، قيل هو هذا ؛ فاقبلت امشى حتى جلست بين يديه ؛ فناولته كتابي ، فوضعه في حجره ، ثم قال من انت قلت : انا احد تنوخ ؛ قال هل لك في الاسلام دين الحنيفية ملة ابراهيم ؛ قلت : انى رسول قوم ، وعلى دين قوم لا ارجع عنه حتى ارجع اليهم ، فضحك صلى الله عليه وآله ؛ وقال : انك لانهدى من احببت ، ولكن الله يهدي من يشاء ؛ وهو اعلم بالمهتدين ، فلما فرغ من قراءة كتابي ، قال ان لك حقاً وانك رسول ؛ فلو وجدت عندنا جائزة جوزناك بها ، انا قوم سفر ؛ فقال رجل ان اجوزه ، فاتى بحلة فوضعها في حجرى ؛ فسلّت عنه فقبل لى انه عثمان بن عفان .

اخرجه ابو عبيد في الاموال ص ٢٢ بنحو آخر ، قريب مما مر

٦ - كتابه ﷺ الى قيصر من تبوك

من محمد رسول الله الى صاحب الروم، انى ادعوك الى الاسلام فان اسلمت
فلك ما للمسلمين وعليك ما عليهم، فان لم تدخل فى الاسلام فاعط الجزية فان
الله تبارك وتعالى يقول «قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر ولا
يحرمون ما حرم الله ورسوله ولا يدينون دين الحق من الذين اتوا الكتاب
حتى يعطوا الجزية عن يدهم صاغرون» والافلاتحل بين الفلاحين وبين الاسلام
ان يدخلوا فيه او يعطوا الجزية .

المصدر

الاموال ص ٢٢. كتبه ﷺ الى قيصر حين اقامته بتبوك فى رجب سنة تسع
لمكان ذكر الجزية وللاية المستشهد بها فى الكتاب وقد اتينا على تمام البحث فى
ذلك فى مامضى فى الكتاب الاول فراجع .

لما فتحت مكة ووفدت وفود العرب الى رسول الله ﷺ. امر رسول الله ﷺ
بقتال اهل الكتاب فكان لا يقبل من اهل الجزيرة الا الاسلام و لما نزلت هذه الاية
قبل الجزية من اهل الكتاب (كذا قيل) ولكن اخرج ثقة الاسلام الكليني فى
الكافى فى كتاب الزكوة فى صدقة اهل الجزيرة ص ١٦١ الحجرى والشيخ الطوسى
(ره) فى التهذيب فى كتاب الزكوة فى باب الجزية باسنادهما عن ابي عبد الله عليه السلام قال:
سئل ﷺ عن المجوس اكان لهم نبي فقال نعم اما بلغك كتاب رسول الله ﷺ الى اهل
مكة ان اسلموا والا نأبذتكم بحرب فكتبوا الى رسول الله ﷺ ان خذ منا الجزية
ودعنا على عبادة الاوثان فكتب اليهم النبي ﷺ، انى لست آخذ الجزية الا من
اهل الكتاب فكتبوا اليه يريدون بذلك تكذيبه : زعمت انك لا تأخذ الجزية الا
من اهل الكتاب ثم اخذت الجزية من مجوس هجر فكتب اليهم النبي ﷺ، ان
المجوس كان لهم نبي فقتلوه و كتاب احرقوه اتاهم نبينهم بكتابهم فى اثنى عشر الف
جلد ثور .

ويعلم من ذلك ان الجزية كانت قبل فتح مكة و لما تنزل هذه الاية بعد ،
لأنها نزلت فى غزوة تبوك وعلى اى حال فقد اثبتنا كون هذا الكتاب هو الذى كتبه

ومخاطبة المكتوب اليه ؛ بكاف الخطاب . و تأئه ؛ و التعبير عن التثنية و الجمع ، بلغظهما ؛ كانتما ، وانتم ، وهما ؛ وهم ، الغاء لما اعتبرها الاعاجم ، وتبعهم العرب بعد ذلك في عهد الامويين والعباسيين .

تدبر في بساطة هذه الكتب الخالية عن الكلفة والقيود ، في جميع شئونها ، وقسها مع الكتب المنقولة عن العباسيين ومن بعدهم (١) ، ترى بينهما بوناً بعيداً ورفقاً فاحشاً ، اكتفى رسول الله ﷺ على افهام مقاصده من دون اسهاب و اوجز من دون اخلال في بساطة من التعبير وجزالة في العبارة .

الفصل الرابع

في ان فرائب كتبه ﷺ لا يدخل بالبلاغة

كان العرب حين ظهر الاسلام و صدع النبي ﷺ بالرسالة ، في اسنى مدارج الفصاحة ، واعلى طبقات البلاغة ، يتنافسون في انشاد الاشعار والقاء الخطب ؛ وكان رسول الله ﷺ ، مشرع الفصاحة ، ومعدن البلاغة ، رئيس الفصحاء ، وامام البلغاء ، « وكان افصحهم لسانا : واعذبهم منطقا ، واسدّهم لفظا . وابينهم لهجة ؛ واقومهم حجة ، واعرفهم بمعرفة الخطاب ، واهداهم الى طرق الصواب ، تايدا الهيا ، وعناية ربانية ، ورعاية روحانية ، حتى لقد قال له علي ابيطالب عليه السلام حين سمعه يخاطب وفد بني نهد : يا رسول الله ، نحن بنو اب واحد ، ونحن نراك تكلم وفود العرب بما لانفهم اكثره ، فقال : اد بني ربي ، احسن تاديبى ، وربيت في بني سعد » (٢) .

يخاطب كل قوم بلسانه على اختلاف لغاتهم ، وترا كيب كلماتهم فتراه يخاطب الحضري بكلام سهل عذب ، يفهمه كل من له ادنى المام بلغة العرب ، ويخاطب البدوي بكلام متوعر الالفاظ بحيث يمجّه الاسماع ، ويستغربه الحاضرون ، ويحسبه السامع العربي عجمياً قال دحلان (في السيرة هاشم الحلبية ج ٣ ص ٨٣) : « و كان ﷺ يخاطب كل قوم ويكتبهم بلغتهم ، وذلك من انواع بلاغته ، فكان يتكلم مع كل ذي لغة

(١) راجع الجمهرة ج ٣ و ٤ و عصر النامون ج ١ ص ١٧٢ و ج ٣ فيه كتب العهد العباسي وجواهر الادب ج ٢ و رسائل ابي بكر الخوارزمي ؛ وغيرها .

(٢) ابن الاثير في مقدمة النهاية وما ذكر من الحديث عن علي عليه السلام فقد نقله زبني دحلان في السيرة هاشم الحلبية ج ٣ ص ٨٤ و ٩٦

عليه السلام الى قيصر من تبوك .

الشرح

قال ابو عبيد : قوله لاتحل بين الفلاحين وبين الاسلام : لم يرد الفلاحين خاصة ولكنه اراد اهل مملكته جميعا وذلك ان المعجم عند العرب كلهم فلاحون لانهم اهل الزرع والحراث .

اقول امره عليه السلام بالاسلام او الجزية عن يد وهو صاغر فعرضه هو على قومه فابوا الا الحرب كما امره وايضا ان لا يمنع من الدخول في الاسلام او اعطاء الجزية فانه كان يمنع الدخول فيه بل يقتل كل من اسلم كما قتل فروة بن عمرو الجذامي عامله على معان من ارض الشام ولذلك امره ان لا يرتكب الجرائم .

٧- كتابه عليه السلام الى مسروح ونعيم ابني عبد كلال

سلم انتم ما آمنتم بالله ورسوله ، وان الله وحده لا شريك له ؛ بعث موسى بآياته ، وخلق عيسى بكلماته ، قالت اليهود عزير بن الله ؛ وقالت النصارى الله ثالث ثلاثة ؛ عيسى بن الله .

المصدر

الطبقات الكبرى ج ٣ ص ٢٨٢ ، ونقل شطرا منه في الاصابة ج ٤ ، في ترجمة مشرح بن عبد كلال ، واوعز اليه في نهاية الارب للقلقشندي ص ٢٦٠ (١) .

الشرح

كان لعبد كلال ابناء ، كلهم من عظماء حمير ، وسيأتي ذكر اسمائهم واخبارهم في شرح كتابه صلى الله عليه وآله الى الحارث بن عبد كلال ، و ظاهر هذا الكتاب ان عظيمهم هو مسروح (بالسين المهملة كمسروق كما في الطبقات والنهاية ، او بالشين المعجمة بحذف الواو كما في الاصابة) ونعيم ؛ وقال ابن الاثير في اسد الغابة في ترجمة عريب (بالعين المهملة كغريب ق) كان ملك اليمن وقتئذ من ابناء

(١) عثرت بعد تحرير المقام على كتاب مجموعة الوثائق السياسية فوجدته فيها مقولا من الطبقات ورسالات نبوية رقم ٣٩ و الاهدل لسيد محمد بن علي اليمنى الازهرى ص ٦٢ .

عبد كلال الحارث وعريب ، وفي النهاية ان المكتوب اليهم الحارث ونعيم ومسروح
قوله سلم انتم الخ اي ان آمنتم فانتهم سلم فيكون ما بمعنى الشرط ، وشرط عليهم
 بان يكون ايمانهم بالله و بمحمد ﷺ ، وان موسى بعث بآيات الله ، و ان عيسى
 خلق بكلماته ، فهما مخلوقان رسولان ، ثم نقل عنهم ما يعتقد اليهود والنصارى
 من الخرافات الموجبة للشرك .

وسياتى معنى كلمات الله التى خلق عيسى بها ، فى شرح كتابه ﷺ الى النجاشي،
 الاول .

قوله وقالت النصارى الخ وذلك قولهم بالاب والابن وروح القدس .
 كانت ملوك حمير يعتقدون مذهب اليهودية من ذى قبل وهم الذين قتلوا نصارى
 نجران قتلا ذريعا فاعقبهم سلطة الاحباش عليهم وذهاب ملكهم و سيادتهم الا عبد
 كلال فان نشوان الحميرى نقل فى كتابه شمس العلوم ان عبد كلال آمن بعيسى و
 آمن بالنبي ﷺ قبل مبعثه راجع منتخب اخبار اليمى ص ٩٣ وتاريخ الحسين ﷺ
 لعبدالله العلائلى ص ١٠١ .

٨- كتابه ﷺ الى اهل عمان

سلام عليكم ؛ اما بعد فاقرأوا بشهادة ان لا اله الا اله ؛ وانى رسول الله
 وادوا الزكوة ، وخطوا المساجد كذا وكذا (كذا) ؛ و الا غزواتكم .

المصدر

اسد الغابة ج ٥ ص ٢٢٥ ، والاصابة ج ٤ فى ترجمة ابي شداد ، واو عزاليه
 ابو عمر فى الاستيعاب ، فى ترجمة ابي شداد ، ومعجم البلدان ج ٢ فى كلمة دما (بالدال
 المهملة) واللفظ الاول ومجموعة الوثائق ص ٩٨ رقم ٧٧ عن اعلام السائلين ورسالات
 نبوة (عن البخارى وابن السكن وسمويه) وقال : انظر صحيح البخارى ١١ : ١١ واشهر
 نكر ج ٣ ص ٣٧٧ .

الشرح

عمان (بضم اوله والتخفيف) كغراب اسم كورة على ساحل بحر اليمى فى

شرقى هجر ، تشتمل على بلدان كثيرة ذات نخل وزرع ، الا ان حرها يضرب به المثل .

كتبه عليه السلام الى اهل عمان ، وعليه اسوار من اساوره كسرى ، قال ابوشداد الذمارى (بالذال المعجمة) العمانى ، فلم نجد احدا يقرأ علينا ذلك الكتاب حتى وجدنا غلاما فقرأه علينا ، واورد عليه بان الرجل ذمارى وذمار (بكسر الذال) قرية قرب صنعاء باليمن ؛ وعمان كغراب قرب هجر بالبحرين ، فكيف يصح نقل اليمنى هذا الكتاب ، واجيب بانه ذمارى الاصل ؛ ثم سكن عمان ولا منافاة ، قال: ابن الاثير في اسد الغابة ج ٥ بعد نقل الاشكال والجواب : كذا قاله ابو عمر (اى الذمارى بالذال المعجمة و آخره الراء المهملة) والذى يقوله غيره من اهل العلم «دمائى بالذال المهملة والميم وبعد الالف ياء نسبة الى دماء (بفتح اوله وتخفيف ثانيه بلدة من نواحي عمان كذا فى المعجم) وهى من عمان ، وقال ابن حجر ، و كذا تعقب ابن فتحون فى اوهام الاستيعاب ، راجع الاصابة ج ٤ وج ٥ والاستيعاب هامش الاصابة .

قوله ولا تغزوتكم اى ان لم تقروا بالشهادة بالتوحيد و الرسالة و اداء الزكاة غزوتكم ؛ وذلك لان عدم خط المساجد لا يوجب القتال ، الا ان يكون منضمًا مع غيره ، ليوجب الكفر والقتل .



بسم الله الرحمن الرحيم

من محمد رسول الله الى النجاشي عظيم الحبشة
سلام على من اتبع الهدى اما بعد فاني احمدك الله
الذي لا اله الا هو الملك القدوس السلام المؤمن
المهيمن والشهيد ان عيسى بن مريم روح الله وكلمته
الفاها الى مريم البتول الطيبة الحصينة فحملت بعيسى
من روحه ونفخه كما خلق آدم بيده ، و انى ادعوك
الى الله وحده لا شريك له والمو الاله على طاعته وان
تبعنى و توقن بالذى جاءنى فاني رسول الله و انى
ادعوك و جنودك الى الله عز وجل وقد بلغت و نصحت
فاقبلو (كذا) نصيحتى والامام على من اتبع (كذا)
الهدى .

(مجموعة الوثائق ص ٤٥)

٩. كتابه ^{عليه السلام} الى النجاشي الاول

بسم الله الرحمن الرحيم من محمد رسول الله الى النجاشي الاصحم ؛
ملك الحبشة سلام عليك فاني احمد اليك الله الملك القدوس المؤمن المهيمن
واشهد ان عيسى بن مريم روح الله ، وكلمته القاها الى مريم البتول الطيبة
الحصينة فحملت به عيسى فخلقه من روحه ونفخه ، كما خلق آدم بيده ونفخه
واني ادعوك الى الله وحده لا شريك له ؛ والموالاة على طاعته ، وان اتبعني
فتؤمن بي ؛ وبالذي جئني فاني رسول الله ، وقد بعثت اليكم ابن عمي جعفرأ
ومعه نفر من المسلمين ؛ فاذا جاؤك فاقرودع التجبر واني ادعوك وجنودك
الى الله عز وجل وقد بلغت ونصحت فاقبلوا والسلام على من اتبع الهدى .

المصدر

اعلام الورى ص ٣٠ والطبرى ج ٢ ص ٢٩٤ والبداية والنهاية ج ٣ ص ٨٣ والسيرة
الحلبية ج ٣ ص ٢٧٩ والسيرة النبوية هامش الحلبية ج ٣ ص ٦٧ واعيان الشيعة ج ٢
ص ٢٠٧ واسد الغابة ج ١ ص ٦٢ فى ترجمة ارمى وفى البحار ج ٦ ص ٣٩٩ عن اعلام
الورى ، وقصص الانبياء، وص ٥٧٠ عن الكازرونى ، وجمهرة الرسائل ج ١ ص ٣٦ عن
صبح الاعشى ج ٦ ص ٣٧٩ واعجاز القرآن ص ١١٣ والمواهب اللدنية للقسطلانى شرح
الرزقانى ج ٣ ص ٣٩٣ ومجموعة الوثائق السياسية ص ٤٣ رقم ٢١ عن القسطلانى، و
عبد المنعم خان عن البيهقى و زاد المعاد لابن القيم ج ٣ ص ٦٠ واعلام السائلين لابن
طولون و الزيلعى و غيرها فراجع و اعز اليه ابن سعد فى الطبقات الكبرى ج ١
ص ٢٥٨ واللفظ للاول .

الشرح

قوله الاصحم : كذا فى اعلام الورى ، و تاريخ الطبرى ، وفى سائر النسخ
التي عثرت عليها اصحمة مع التاء ، و النجاشى بفتح النون على المشهور ، و قيل
بكسره نقل عن نعلب ، وتخفيف الجيم واخطاء من شذها نقل ذلك عن المطرزي
وبتشديد آخره (راجع الاصابه) فى لفظى صحم ونجش والبحار ج ١ ص ١٥١) و
هو لقب ملك الحبشة مثل كسرى وقيصر

وفي الحلبيّة والطبري وسيرة زيني دحلان واسد الغابة «سلم انت» بدل سلام عليك و زاد في الحلبيّة وسيرة زيني دحلان بعد كلمة اليك الله «الذي لا اله الا هو» .

وزاد في اسد الغابة والطبري والحليّة (السلام) بعد لفظة قدوس ، وهو من اسماء الله الحسنی ومعناه المسلم والمراد ان السلامة تنال من قبله ، وتيز (ية) انه يوصف بهذه الصفة لسلامته مما يلحق الخلق من العيب والنقص والزوال والفناء .
والقدوس : اي الطاهر المنزه عن العيوب والنقائص وفعل بالضم من ابنية المبالغة (ية) .

المؤمن : بمعنى المصدق اي يصدق ظنون عباد المؤمنين ، وفي الخبر عن الصادق عليه السلام سمى البارئ عز وجل مؤمنا لانه يؤمن من عذابه من اطاعه .
المهيمن : اي الشاهد وهو كقوله عز وجل ومهيمن عليه اي شاهدا عليه لان الله تعالى شاهدا على خلقه ، وفي (ية) الرقيب وقيل الشاهد ، وقيل المؤمن وقيل ان اصله مؤيمن فابدلت الهاء من الهمزة وهو مفيعل من الامانة .

قوله عليه السلام «واشهد ان عيسى بن مريم روح الله و كلمته الخ» اضاف الروح الي الله تعالى اي روح اختاره الله واصطفاه وخلقاه و اضافه الى نفسه وفضله على جميع الارواح ، وبذلك وردت اخبار كثيرة عن اهل البيت عليهم السلام (راجع البحار ج ٢ ص ١١٧ - ١١٨ - ١٥٨ - ١٦٤ و (ية) وعدة الداعي)

وعيسى (ع) كلمة الله : لانه ولد بكلمة الله من غير والد ، اي بامر راجع (ق) و مفردات الراغب والبحار ج ٥ ص ٣٢٢ و كتب التفسير في شرح قوله تعالى «يا اهل الكتاب لاتغولوا في دينكم الاية» سورة النساء : ١٧٠ .

البتول : اي المنقطعة عن الرجال التي لا شهوة لها فيهم (ية ، و الحلبيّة ، وزيني دحلان) او المنقطعة عن الدنيا وزينتها الي الله تعالى ، وبذلك فسر البتول في القاب سيّدة النساء عليه السلام ، لانها انقطعت عن الدنيا .

وفي سيرتي الحلبي وزيني دحلان فحملته بدل فخلقته .

قوله و نفخه : موجود في الطبري واسد الغابة ، ولم ينقل في سيرتي الحلبي و

دحلان .

قوله فتؤمن: كذا فى اعلام الورى ؛ وفى الطبرى : وتؤمن بالذى ، وفى السيرتين وتوفى بالذى .

نقل الطبرى و اسد الغابة : قوله و قد بعثت الى قوله و دع التجبر دون السيرتين .

قوله: «فاقبلوا» زاد بعده الحلبى ودخلان «نميحتي» ويحتمل ان يكون اختلاف النسخ من اجل انهما كتب احدهما من مكة والاخر من المدينة كما سيجيىء .

بحث تاريخى

النجاشى ؟ وقع الخلاف فى كلمات المورخين والمحدثين فى النجاشى الذى كتب اليه النبى ﷺ ، فى تعيين شخصه واسلامه ، وفى لفظ الكتاب الذى كتب اليه ولكن التحقيق : ان النجاشى المكتوب اليه رجлан .

الاول : هو الذى هاجر اليه المسلمون فاكرمهم واقرأهم وكتب اليه النبى ﷺ فاسلم ، وتوفى ببلاده قبل فتح مكة (١) وصلى عليه النبى بالمدينة (٢) وفى الاصابة ج ١ امامات النجاشى قال النبى ﷺ : قد مات اليوم عبد صالح لله و نقل عن الطبرى ان موته كان سنة تسع ، وعن غيره انه كان قبل الفتح .

وفى المناقب لابن شهر آشوب والاصابة والطبرسى فى تفسير قوله تعالى «وان من اهل الكتاب لمن يؤمن بالله واليوم الآخر» انها نزلت فى النجاشى ؛ امامات ؛ نعام

(١) اسد الغابة ج ١ ص ٩٩ والبخارى ج ١٦ ص ١٤١

(٢) حديث الصلوة عليه مشهور فى كتب الخاصة والعامة واخرجه مسلم فى صحيحه ج ٣ ص ٥٤ من طرق كثيرة والقاضى فى شرح الشفا ج ١ ص ١٧٠ والبيهقى فى السنن ج ٤ ص ٥٠ و البداية والنهاية ج ٥ ص ٣٩ واحمد فى المسند ج ٤ ص ٧ و ٣٦٣ و ٤٣٤ و ٤٣٩ و ج ٢ ص ٢٣١ و ٢٨٩ وفى المنقول من طرقهم ان رسول الله صلى الله عليه وآله نعام الى اصحابه وصلى عليه وكبر اربعا واخرج رئيس المحدثين ابن بابويه فى الخصال فى ابواب السبعة ج ٢ ص ١٢ الطبع الحجرى وفى الوسائل ج ١ فى باب جواز الصلوة بعد الدفن وفى البخارى ج ٦ ص ٣٩٨ عن العيون والامالى للصدوق باسناده عن على عليه السلام قال : لما اتاه جبرئيل بنى النجاشى بكى بكاء حزين عليه وقال ان اخاكم اصحمة و هو اسم النجاشى مات ثم خرج الى الجبانة و كبر سبعا فغضض له كل مرتفع حتى راى جنازته وهو بالعيشة ؛ وما فى طرق العامة من انه كبر اربعا اخرجه موافقا لمذهبهم ومخالفا لمذهب اهل البيت عليهم السلام

جبرئيل الى النبي ﷺ ، فجمع الناس في البقيع وكشف له من المدينة الى ارض الحبشة فابصر سرير النجاشي وصلى عليه فقال المنافقون في ذلك فجاءت الاخبار من كل جانب انه مات في ذلك اليوم .

والثاني : هو الذي تولى الامر بعد الاول وخرق كتاب رسول الله ﷺ ، اخرج احمد في مسنده ج ٤ ص ٧٥ حديثاً وفيه قال رسول الله ﷺ : كتبت الى النجاشي فخرقه فخرقه الله قال عباد (وهو الرازي) قلت لابن خثيم : اليس قد اسلم النجاشي و نعاه رسول الله ﷺ بالمدينة الى اصحابه وصلى عليه قال بلى ذاك فلان ابن فلان ، و هذا فلان ابن فلان ، واخرج السيوطي في الدر المنثور ج ٣ ص ٧ عن الشيخ ؛ وابن مردويه عن انس قال : لما نزلت «واوحى الى هذا القرآن لانذركم به ومن بلغ» كتب رسول الله ﷺ الى كسرى وقيصر والنجاشي وكل جبار يدعوهم الى الله ، و ليس بالنجاشي الذي صلى عليه النبي ﷺ ، واخرج مسلم في الصحيح ج ٥ ص ١٦٦ عن انس نحوه ، و قال زيني دحلان ناقلاً عن المواهب انه قال : وقد خلط بعضهم فلم يميز بينهما (اي بين النجاشيين) فظنهما واحداً ثم نقل ما مر عن مسلم .

تاريخ الكتابين

علم مما مر ان النجاشي الاول مات قبل الفتح (بعد خيبر او في سنة تسع) وهو الذي جهز المسلمين من الحبشة الى المدينة سنة سبع ، فوافوا رسول الله ﷺ في خيبر يوم فتحه ؛ فكان يوم كتب الرسول صلى الله عليه وآله الكتب و ارسل الرسل الى الملوك (ذى الحجة سنة ست او المحرم سنة سبع) حياً فعليها كان الكتاب في هذا اليوم اليه ، لا الى النجاشي الثاني ويؤيد ذلك قول المؤرخين الناقلين للكتاب عقيب نقله انه اسلم و كتب الى رسول الله ﷺ باسلامه ، ويؤيده ايضاً قولهم انه اسلم على يد جعفر بن ابیطالب رضوان الله عليه .

وما قد يوهمه بعض العبائر بان الكتاب الذي كتبه يوم كتب الى الروم وفارس كان الى النجاشي الثاني ، سهو من القلم ، فلا ارتياب في ان النجاشي الذي كتب اليه يوم كتب الى الملوك هو النجاشي الاول لا الثاني .

بحث وثقيب

اورد الطبرى فى تاريخه ج ٢ ص ٢٩٤ و الطبرى فى اعلام الورى ص ٣٠ و العلامة المجلسى (ره) فى البحار ج ٦ ص ٥٦٧ وابن الاثير فى اسد الغابة ج ١ ص ٦٢: ان النبى ﷺ بعث عمرو بن امية الضمرى الى النجاشى فى شأن جعفر وأصحابه، ونقلوا الكتاب وفيه الامر باكرام جعفر واصحابه وقراهم ، و ظاهرهم ان هذا الكتاب كان قبل السنة السادسة، لان جعفرا واصحابه كانوا فى السنة السادسة فى قرى وعز عند النجاشى، لاحاجة لهم الى هذا الكتاب ، فالمناسب ان يكتب فى السنة التى خرج فيها عمرو بن العاصى الى الحبشة، سفيرامن قبل معاندى مكة لا يذاء جعفر واصحابه حين كتب ابوطالب (ره) الى النجاشى يوصى بجعفر واصحابه :

واليت شعرى كيف فى الناس جعفر	و عمر و واعداء العد و الاقارب
و هل نال افعال النجاشى جعفرا	و اصحابه ام عاق ذلك شاغب
تعلم خيار الناس انك ما جيد	كريم فلا يشقى لديك المجانب
و تعلم بان الله زادك بسطة	و اسباب خير كلها لك لاذب

و كتب اليه ايضا بعد ذلك لما بلغه احسانه الى جعفر واصحابه :

تعلم مليك الحبش ان محمدا	نبى كموسى والمسيح بن مريم
اتى بالهدى مثل الذى اتىابه	و كل بحمد الله يهدى ويعصم
و انكم تتلون فى كتابكم	بصدق حديث لاحديث المرجم
فلا تجعلوا لله ندا واسلموا	فان طريق الحق ليس بمظلم (١)

وظاهر اعلام الورى: ان هذا الكتاب كان من مكة، حين خرج عمرو بن العاص مع عمارة بن الوليد الى الحبشة .

ويظهر من الحلبى فى السيرة ج ٣ ص ٢١٢: ان عمرو بن العاص خرج الى الحبشة بعد غزوة بدر ، وان رسول الله ﷺ لما بلغه ذلك، بعث عمرو بن امية الى النجاشى يوصى فيه بالمسلمين قال :

(١) راجع البحار ج ٩ فى نسب امير المؤمنين (ع) واحوال والديه و اعلام الورى للطبرى

غربية بلغته ومع كل ذي لغة بليغة بلغته ؛ اتساعا في الفصاحة ، واستحداثا للالفة والمحبة فكلن يخاطب اهل الحضركلام الين من الدهن ، وارق من المزن ، ويخاطب اهل البدو بكلام ارسى من الهضب ، وارهدف من العضب .

وعليك بالقياس بين طائفتين من كلماته الشريفة ، كى يتضح الحال قال ﷺ
فى بعض مقاماته : ان اصدق الحديث كتاب الله ؛ واوثق العرى كلمة التقوى ؛ وخير الملل ملة ابراهيم ، وخير السنن سنة محمد ﷺ واشرف الحديث ذكر الله ، واحسن القصص القرآن (١) . وقال فى الدعاء لبني نهدين زيد : اللهم بارك لهم فى محضها ومخضها ؛ و مذوقها ، وابعث راعيها فى الدثر ؛ ميانع الثمر ، وافحرله ، وبارك له فى المال والولد (٢) ... فانك تجد بينهما بونا بعيدا فماترى فى بعض كتبه وكلماته لفظا غريبا وحشيا يخل بالفصاحة فهو غريب وحشى بالنسبة الى غير المخاطبين ؛ و اما بالنسبة الى المخاطبين ، فهو لفظ مستعمل مأنوس لانهم كانوا يكثر من استعمال هذه الالفاظ ، واليك من كلماتهم ما يعلم منه حالهم .

١- لما وفد اليه همدان ، قام خطيبهم وقال : يا رسول الله ، نصية من همدان ، من كل حاضر وباد ، على قلص نواج ، متصلة بحبائل الاسلام ، لا تاخذ فى الله لومة لائم ، من مخلاف خارف ، و يام ، و شاكر ، اهل السود ، و القود الى آخر ما سيأتى (٣) .

٢- وقام خطيبه - بني نهدي فقال : يا رسول الله ، اتيناك من غورى تهامة ، باكوار الميس ، ترتعى بنا العيس ؛ نستحلب الصير ، ونستحلب الخبير ، ونستعصد البرير ، و نستخيل الرهام ، و نستجيل الجهام ، من ارض عائلة النطاء ؛ غليظة الوطاء (الخ) .

٣- قال الزهرى : قال رجل : يا رسول الله ، ايدالك الرجل امرئته ؟ قال نعم

(١) خطب صلى الله عليه وآله بها فى غزوة تبوك راجع البداية و النهاية ج ٥ ص ١٣ و كنز الفوائد للكرجكي ص ٩٧ واعيان الشيعة ج ٢ وحلية الاولياء ج ١ ص ١٣٩ والعقد الفرید ج ٢ ص ١٥٢ عن ابن مودود وتفسير علي بن ابراهيم
(٢) سيأتى تعيين مصادره وتفسير غرائبه
(٣) سيأتى تعيين مصادره وتفسير غرائبه .

لما اوقع الله بالمشر كين يوم بدر ورجعوا خائبين ، قالوا " ثارنا بارض الحبشة فارسلوا عمرو بن العاص (١) وعبد الله بن ابي ربيعة الى النجاشي ، ليدفع اليهما من عنده من المسلمين ، فلما بلغ ذلك رسول الله ﷺ بعث الى النجاشي عمرو بن امية بكتاب يوصى فيه بالمسلمين .

فكانه قوًى كون هذا الكتاب الى النجاشي في آخر السنة الثانية او اول السنة الثالثة لان غزوة بدر كانت في شهر رمضان فخرج عمرو الى الحبشة كان في شوال او بعده بقليل ، الا انه اورد عليه بقوله : بان عمرو بن امية شهد بدر او احدا مع المشر كين و اسلم بعد احد ، ولم يكن وقتئذ مسلماً فلا يصح حمله الكتاب بعد وقعة بدر ، ثم قال ان عمرو بن العاص هاجر الى الحبشة بعد وقعة الاحزاب في السنة الخامسة (او اول السنة السادسة لان غزوة الاحزاب كانت في شوال سنة خمس من الهجرة) فلعل مجيى ، عمرو بن امية الى النجاشي وعنده عمرو بن العاص كان في هذه الهجرة لان عمرو بن امية كان اسلم حينئذ (راجع ابن هشام ج ٣ ص ٣١٨ تجد هجرة عمرو بن العاص بعد الاحزاب) .

وعلى كل حال يكون هذا الكتاب غير ما كتبته الى النجاشي ؛ حينما كتب الى الملوك ومن هنا يتضح علة كون بعض نسخ الكتاب مشتملة على الوصية بجعفر واصحابه (٢) وخلق الاخر عنها فكان الاول كتب في آخر السنة الخامسة او اول السادسة

(١) هذه الهجرة هجرة ثانية لعمرو بن العاص في شأن جعفر واصحابه ، هاجر مع عبد الله بن ربيعة واما الهجرة الاولى فكانت مع عمارة بن الوليد وقصتهما مشهورة ذكرها المؤرخون فراجع .

(٢) قال البروفسور حميد الله في كتابه القيم (مجموعة الوثائق السياسية) ص ٣٠ وما يجدر به الذكر ان العلي والفسطلاني والقله شندی لا يذكرون هذه العبارة " و قد بعث اليك ابن عمي الخ " في متن المكتوب وهي لا توجد في متن المكتوب الذي اكتشف حديثاً و الراجع ان شمله واسمه من الطبري ومن رواده عنه فنظن ان رسول الله صلى الله عليه وآله كان قد اعطى ابن عمه جعفر كتاباً الى النجاشي وقت هجرته الى الحبشة الخ .

اقول عرفت مما ذكرنا ان الكتاب كان مع عمرو بن ابي امية لا مع جعفر وانه كان سنة (٥) او (٦) او من مكة ولا منافاة بينه وبين ما اكتشف حديثاً

(بناء على كلام الحلبي) والثاني كتب في آخر السنة السادسة او اول السابعة ، فيكون الكتاب الى النجاشي الاول خمسة كتب .

١ - في الوصية لجعفر واصحابه في السنة الخامسة او السادسة .

٢ - للدعوة الى الاسلام في السنة السادسة او السابعة .

٣ - في جواب كتابه في السابعة او الثامنة .

٤ - في تزويج ام حبيبة في السابعة .

٥ - في تجهيز المسلمين الى المدينة في السابعة قبل خيبر .

واما ما ذكره الحلبي من الاشكال : من ان عمرو بن امية اسلم بعد احد ، فلا يناسب ان يكون حاملاً للكتاب بعد بدر ففيه : ان هذا وارد بناء على ما اختاره ابو عمر في الاستيعاب ونقله ابن حجر في الاصابة عن ابن سعد ، واما بناء على ما نقله ابن الاثير في اسد الغابة عن ابي نعيم من انه اسلم قديما وهو من مهاجري الحبشة ثم هاجر الى المدينة فغير وارد ، ولكنه يوافق كون الكتاب الاول اليه من مكة في السنة الثانية من اظهار الدعوة .

ولما حيص عن ان يكون عمرو بن امية رجع من الحبشة قبل السنة السابعة من الهجرة كى يكون حاملاً للكتاب الثاني ايضا بعد الحديبية .

الكتاب عند النجاشي (١)

فلما وصل اليه الكتاب اخذه ووضع على عينيه ونزل عن سريره وجلس على

(١) النجاشي اسمه اصحمة بوزن اربعة ؛ بالحاء المهملة وقبل بالحاء المعجمة وقبل اصحمة بموحدة تعنانية بدل الميم وقبل مصحمة بغير الالف وقبل مصحمة (راجع ق) والاصابة ج ١ رقم ٤٧٣ واسد الغابة ج ١ ص ٦١ و ٩٩) ونقل الحاكم في المستدرک ج ٢ ص ٦٢٣ و ٦٢٤ عن ابن اسحاق (وكذا في اسد الغابة ج ١ ص ٩٩) انه قال كان اسم النجاشي مصحمة وهو بالعربية عطية ؛ ثم نقل الكتاب وفيه (النجاشي الاصحمة) ثم قال ولم يتابع معمد بن اسحق على اسم النجاشي انه مصحمة فان الاخبار الصحيحة في الكتابين الصحيحين (صحيح مسلم والبخاري) بالالف

اعلم ان الرسول اليه هو عمرو بن امية الضمرى بالاتفاق ، والظاهر ان حامل جميع كتبه صلى الله عليه وآله الى النجاشي هو عمرو هذا ، واختلف في اسلامه ففي اسد الغابة عن ابي نعيم انه اسلم قديما وهاجر الى الحبشة ثم هاجر الى المدينة واول مشاهدته بمرمونة ، وفي الاصابة -

الارض اجلالا واعظاما ، ثم اسلم ودعا بحق من عاج وجعل فيه الكتاب (١) وقار لو كنت استطيع ان آتية لآتيته .

كلام الرسول عند النجاشي

قال عمرو بن أمية : يا صحمة ان على القول وعليك الاستماع ، انك كانت في الرقة علينا منا ؛ وكاننا في الثقة بك منك ، لاننا لم نظن بك خيرا قط الا نلناه ، ولم نحفظك على شر قط الا آمنناه ، وقد اخذنا الحجة عليك من قبل آدم . والانجيل بيننا وبينك شاهد لا يرد ، وقاض لا يجور ، وفي ذلك موقع الخير واصابة الفضل ، والافان في هذا النبي الامي كاليهود في عيسى بن مريم ، وقد فرق رسله الى الناس فراجع لمالهم يرجهم له وامنك على ما خافهم عليه لخبر سالف واجرينة نظر .

فقال النجاشي : اشهد بالله انه النبي الذي ينتظره اهل الكتاب و ان بشارة موسى براكب الحمار ، كبشارة عيسى براكب الجمل ، و انه ليس الخبر كالمعيان ولكن اعوانى من الحبشة قليل ، فانظرني حتى اكثرا لعوان والين القلوب (٢) وفي رواية لو استطيع ان آتية لآتيته (٣) .

كتاب النجاشي الى النبي ﷺ

احضر النجاشي جعفر واصحابه واسلم على يدى جعفر لله رب العالمين واكتب بذلك الى رسول الله ﷺ .

بسم الله الرحمن الرحيم الى محمد رسول الله من النجاشي الاصحم بن ابجر (٤)

- عن ابن سعد و في الاستيعاب انه شهيد بدر و احدا مع المشركين واسلم . مداحد كان عمرو من رجال النجدة والجرأة ، وله في حياة الرسول الاعظم مشاهد وقضايا راجع اسد الغابة والاصابة والكمال ج ٢ ص ٦٣ والطبرى ج ٢ ص ٢١٦ .

بقى عمرو الى زمان معاوية ومات في آخر ايامه قبل الستين

(١) الطبقات الكبرى ج ١ و الحلبية و سيرة زبني دحلان هامش الحلبية ج ٣

ص ٦٧

(٢) راجع الحلبية ج ٣ ص ٢٧٩ وسيرة زبني دحلان هامش الحلبية ج ٣ ص ٦٧ .

(٣) سيرة زبني دحلان ج ٣ ص ٦٩ والطبقات الكبرى ج ١ ص ٢٥٩

(٤) ابجر : بالباء بعدها الجيم كذا في البداية والنهاية والطبرى و اعلام الوري-

سلام عليك يا نبي الله ورحمة الله وبركاته ، من الذي لاله الالهو ، الذي هدانى للاسلام
اما بعد فقد بلغنى كتابك يا رسول الله فيما ذكر من امر عيسى ، فورب السماء والارض
ان عيسى ما يزيد على ما ذكرت تفروقا (١) انه لما قلت ، وقد عرفنا ما بعثت به الينا
وقد قرر بنا ابن عمك واصحابه ، فاشهد انك رسول الله صادق مصدق وقد بايعتك وبايعت
ابن عمك واسلمت على يديه لله رب العالمين ، وقد بعثت اليك بابن ارها بن الاصحم
ابن ابجر فاني لا املك الا نفسي ، وان شئت ان آتيك فعلت يا رسول الله ، فاني اشهدان
ما تقول حق والسلام عليك يا رسول الله (٢) .

- وفي البحار ج ٦ ص ٣٩٨ والاصابة (ق) بالحاء المهملة وفي اسد الغابة بحر بعذف الالف
وبالحاء المهملة .

(١) التفروق : بالتاء المثلثة المضمومة بعدها الفاء الساكنة الالقاع التي تلتزق بالسر
(ية) وفي اسد الغابة تفروقا بالتاء المثناة .

(٢) الطبري ج ٢ ص ٢٩٤ واعلام الوري ص ٣٠ والبحار ج ٦ ص ٣٩٨ و ٥٦٧ والعلبية
وسيرة زبني دحلان واسد الغابة ج ١ ص ٦٢ ومجموعة الوثائق ص ٤٦ رقم ٢٣ عن القلقشندي ج ٦
ص ٤٦٦ و ٤٦٧ و ابن كثير ج ٣ ص ٨٤ وزاد المعاد لابن القيم ج ٣ ص ٦٠ و ٦١ و اعلام
السائلين ،

وفي الاصابة ان اسم ابنه ارمي وكذا في اسد الغابة ويقال اربعاء وارحي .

وفي مجموعة الوثائق ص ٤٨ عن سواطع الانوار ص ٨١ و الطراز المنقوش لابن عبد
الباقى (الباب الاول) ان النجاشي كتب اليه صلى الله عليه وآله في جواب كتابه (ص) في تز وبعج
ام حبيبة هذا الكتاب .

« بسم الله الرحمن الرحيم الى محمد صلى الله عليه وآله وسلم من النجاشي اصحة سلام
عليك يا رسول الله من الله ورحمة الله وبركاته اما بعد فاني قد زوجتك امرأة من قومك وعلى دينك
وهي السيدة ام حبيبة بنت ابي سفيان واهدتك هدية جامعة تمبصا وسراويل وعطافا وخفين
ساذجين . والسلام عليك ورحمة الله وبركاته » .

ونقل عن الطراز المنقوش وسواطع الانوار ان النجاشي كتب اليه (ص) في جواب
كتاباه (ص) في تجهيز المسلمين الى المدينة هذا الكتاب .

« بسم الله الرحمن الرحيم الى محمد صلى الله عليه وآله وسلم من النجاشي اصحة
سلام عليك يا رسول الله من الله ورحمة الله وبركاته ، لاله الا الذي هدانى للاسلام اما بعد فقد ارسلت
اليك يا رسول الله من كان عندي من اصحابك المهاجرين من مكة الى بلادى ، وهانا ارسلت
اليك ابي اربعافى ستين رجلا من اهل العبسة ، وان شئت ان آتيك بنفسى فعلت يا رسول الله ، فاني
اشهدان ما تقول حق ، والسلام عليك يا رسول الله ورحمة الله وبركاته » .

رسل النجاشي وهداياه

اهدى النجاشي الى رسول الله ﷺ هدايا كثيرة : ١- الثياب ٢- الطيب ٣- الفرس وبعث بثلاثين رجلا من القيسيين لينظروا الى كلامه ومجلسه ومشربه فيشاهدوا آيات رسالته واعلام نبوته وانه ليس في زى الملوك و الجبابرة ، فوافوا المدينة و دعاهم رسول الله ﷺ الى الاسلام فآمنوا ورجعوا الى النجاشي (١) .

وفي تفسير علي بن ابراهيم في سورة المائدة في تفسير قوله تعالى «و لتجدن اشد الناس عداوة للخ» ان النجاشي ارسل ثلثين رجلا (واقفه في ذلك الطبرسي في اعلام الوري) فقال لهم انظروا الى كلامه والى مقعده ومشربه ومصلاه ، فلما وافوا المدينة دعاهم رسول الله ﷺ الى الاسلام وقرء عليهم القرآن «واذ قال الله يا عيسى بن مريم اذكر نعمتي التي انعمت عليك وعلى والدتك الاية» فلما سمعوا ذلك بكوا وآمنوا ورجعوا الى النجاشي فبكى النجاشي وبكى القيسيون واسلم النجاشي ولم يظهر للحبشة اسلامه وخافهم على نفسه وخرج من بلاد الحبشة الى النبي ﷺ فلما عبر البحر توفي (٢).

وقال الطبرسي انهم كانوا سبعين رجلا منهم اثنان وستون من الحبشة وثمانية من اهل الشام منهم بحيراء الراهب فقرء عليهم رسول الله ﷺ سورة (يس) ثم نقل عن مقاتل والكلبي انهم كانوا اربعين رجلا ، اثنان وثلثون من الحبشة ، وثمانية من اهل الشام .

وفي الكامل لابن الاثير ج ٢ ص ٨١ وتاريخ الطبري ج ٢ واسد الغابة ج ١ ص ٦٢

(١) اعلام الوري ص ٣١ ، وفي الاموال ص ٢٥٨ : واما النجاشي فانه اسلم واهدى الى النبي صلى الله عليه وآله قبل هديته ولم يذكر الهدايا وفي تفسير علي بن ابراهيم في سورة المائدة في تفسير قوله تعالى «ولتجدن اشد الناس عداوة للذين آمنوا اليهود» .
ذكر الهدايا موافقا لما نقلناه عن اعلام الوري وذكر المارية القبطية في هدايا النجاشي و هو منها غريب لانها من هدايا المقوقس بالاتفاق .

(٢) تغرد (ره) بهذا القول والآخرين على انه توفي بالحبشة وصلى عليه رسول الله صلى الله عليه وآله كما مر عن المناقب والطبري والامالي وغيرهما فان في كلها كلمات تدل على ان وفاته كانت بالحبشة



صورة شمسية (بالفوتوغراف) من اصل كتابه (س) الى النجاشي
 اكتشف حديثا وقد بحث حوله البروفدور الهندى فى المجموعة.
 تفضل بهسا (مكتبة سروش من تبريز) بامر العلامة الواعظ
 الجرنداى نزيل تبريز

والاصابة ج ١ رقم ٤٣٨ ان النجاشي ارسل ابنه في ستين من الحبشة ففرقوا في البحر فلما وصل الى رسول الله ﷺ رسله و كتابه قال لعلي عليه السلام اكتب اليه واوجز فكتب اليه ما سيأتي (برقم ١٠).

مات النجاشي (ره) وصار الامر الى النجاشي الثاني فكتب ﷺ اليه كتابا سيجي . ليس فيه « سلام عليك » بل فيه سلام على من اتبع الهدى و ان ابنتك اثم النصارى .

١٠- كتابه ﷺ الى النجاشي الاول

بسم الله الرحمن الرحيم اما بعد فكانك من الرقة علينا منا ، وكانا من الثقة بك منك ، لانا لا نرجو شيئا منك الا نلناه ، ولا نخاف امرامك الا اماناه ؛ و بالله اتوفيق .

المصدر

رواه في البحار ج ٦ ص ٥٧١ عن الكازروني عن خط الشهيد (ره) فيل كتب النجاشي كتابا الى النبي ﷺ فقال رسول الله ﷺ لعلي عليه السلام اكتب واوجز فكتب ﷺ فقال النبي ﷺ الحمد لله الذي جعل في اهلي مثلك ، وشدا زرى بك . اقول : مضى كتاب النجاشي آنفا فراجع .

الشرح

بين ﷺ الروابط الحاصلة بينه وبين النجاشي بابلغ بيان واوجزه ، معناه : انك في الرقة على ما يصيبنا من الآلام ووجدك وحزنك على ما يرد بالاسلام والمسلمين من الفادحات وسرورك بما نصيب من الظفر على الاعداء ، وفتح الله ونصره و اعلاء كلمة التوحيد وتقوية امر الدين كانك من المسلمين .

ويفيد هذا الكتاب اشد ما يجب ان يكون عليه المسلمون ، من الاخاء الخالص وتوطيد الوحدة الدينية الحاكمة على الروابط الاجتماعية الاخر القومية والوطنية وغيرها فعلى كل مسلم ان يحزن بحزن المسلمين ويفرح بفرحهم « من اصبغ ولم يهتهم باهور المسلمين فليس منهم »

ثم عقبه بقوله ﷺ لا نرجو الخ ومرماه افادة غاية ما اصاب المسلمون من

بره واحسانه وحيره ، لان المسلمون كانوا فى مملكته فى امن وورغد عيش وعز ومنعة وروى فى البحار ج ٦ ص ٤٠١ وج ١٥ فى باب التواضع ما يدل على رفته على المسلمين وسروره بما ينالون من الفتح ، روى عن الكافى وامالى المفيد (ره) عن الباقر والصادق عليهما السلام انهما قالوا ارسل النجاشى ملك الحبشة الى جعفر بن ابيطالب (ره) واصحابه فدخلوا عليه وهو فى بيت له جالس على التراب وعليه خلقان الثياب ، قال فقال جعفر بن ابيطالب (ره) فاشفقنا منه حين رايناه على تلك الحال ، فلمّا رأى ما بنا وتغيّر وجوهنا قال : الحمد لله الذى نصر محمدًا وافرّ عينى به ؛ الا ابشر كم ؟ فقلت بلى ايها الملك فقال انه جئنى الساعة من نحو ارضكم عين من عيونى هناك ، واخبرنى ان الله قد نصر نبيّه محمدًا واهلك عدوه واسر فلان وفلان وقتل فلان وفلان التقوا بواد يقال له بدر كاننى انظر اليه حيث كنت ارعى لسيدى هناك وهو رجل من بنى ضمرة ، فقال له جعفر ايها الملك الصالح مالى اراك جالسًا على التراب وعليك هذه الخلقان ؟ فقال يا جعفر : انّا نجد فيما انزل على عيسى عليه السلام ان من حق الله على عباده ان يحدثوا الله تواضعًا عند ما يحدث لهم من نعمة ؛ فلمّا احدث الله تعالى نعمة بنبيّه محمدًا حدثت لله هذا التواضع . (الحديث) .

وكلامه لعمر وبن العاص فى شأن جعفر واصحابه معروف ، راجع سيرة ابن هشام

ج ٣ ص ٣١٨ و ٣١٩ .



١١- كتابه ﷺ الى النجاشي الثاني

هذا كتاب من النبي (ص) الى النجاشي عظيم الحبشة ، سلام على من اتبع الهدى وآمن بالله ورسوله وشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له لم يتخذ صاحبة ولا ولدا ، وان محمدا عبده ورسوله ، وادعوك بدعاية الله ، فاني (انا) رسوله ، فاسلم تسلم ديا اهل الكتاب تعالوا الى كلمة سواء بيننا وبينكم ان لا نعبد الا الله ولا نشرك به شيئا ، ولا يتخذ بعضنا بعضا اربابا من دون الله فان تولوا فقولوا اشهدوا بانا مسلمون» فان اييت فعليك اثم النصرى من قومك .

المصدر

سيرة زيني دحلان هامش الحلبية ج ٣ ص ٦٩ و المستدرك للحاكم ح ٢ ص ٢٦٣ والبداية و النهاية ج ٣ ص ٨٣ عن البيهقي في الدلائل ، و اللفظ الاول .

الشرح

الفرق بين الكتاب الى النجاشي الاول وبين هذا الكتاب لا يخفى على المتدبر فانه افتتح الاول بقوله سلام عليك ، وهذا الكتاب بقوله سلام على من اتبع الهدى الخ واختتم الاول بقوله السلام على من اتبع الهدى ، والثاني بقوله فان ابيت الخ .

وفي المستدرك نقل اول الكتاب هكذا «بسم الله الرحمن الرحيم هذا كتاب محمد رسول الله الى النجاشي عظيم الجيش الخ». والظاهر ان الجيش سهو من النساخ والصحيح الجيش

وفي المستدرك فاني انا رسول الله ؛ بدل فاني رسوله ؛ وقوله من قومك ليس في نسخة المستدرك .

اقول: مضى الكلام فيه في ذيل الكتاب الى النجاشي الاول ، فراجع .

اذا كان مفلجاً ، فقال له ابو بكر يارسول الله ، ما قال لك وما قلت له : فقال ﷺ :
قال : ايماطل الرجل امرئته قلت نعم اذا كان مفلساً (١) .

(١) سيرة زبني دحلان هامش الخطبية ج ٣ ص ٩٦ وتكلم في معناه والبحار ج ٦ في باب فصاحته صلى الله عليه وآله وفيه انه قال الرجل : يارسول الله من ادبك ؟ فقال ادبني ربي وانا افصح العرب بيداني من قريش ؛ ورثت في الفخر من هو اذن بني سعد بن بكر .
وقوله (ص) بيداني من قريش : قال ابن الاثير في : بيد بمعنى غبر ؛ وقال الملا علي القاري في شرح الشفا للقاضي عياض ج ١ ص ١٩٥ : انا افصح العرب بيداني اي غيراني اوعلى اني من قريش ، فيكون من باب المدح بما يشبه الذم كقول القائل .

ولا عيب فيهم غير ان سيوفهم بهن فلول من قرا ع الكتاب وهي مشارق الانوار للمصنف (هو القاضي عياض) ان بيد بمعنى لاجل ، وفي المعنى هنا من اجل اني من قريش انتهى ، وهو المناسب للمقام كما لا يخفى ، وقال الملا علي ايضا : هما طائفتان فصيحتان من العرب العرباء وفيهم البلغاء من الشعراء ، والخطباء .

وللطبراني : وانا اعرّب العرب ولدت في قريش ؛ ونشأت في بني سعد ، فانسى باتيني اللحن ؛ واما حديث : انا افصح من نطق بالاضاد بيداني من قريش ، فنقله حليبي عن ابن هشام ، لكن لا اصل له كما صرح به جماعة من الحفاظ ، وان كان معناه صحيحاً انتهى .

اقول كانت قريش اصح العرب ليس في لسانهم لحن ، ولا هنة ، فان كل طائفة من طوائف العرب ، كان في لسانهم هنة او هنات ، الا قريش فليس فيهم : ١ - عجمة قضاة ٢ - وغفمتها ، ٣ - وشنة البين ٤ - ووتهم ؛ ٥ - وطمة طمانية حمير ، ٦ - وتلة بهراء ٧ - وفحة هذيل ، ٨ - وعمنة تميم ، ٩ - وكشكة اسد ؛ اربعة ، ١٠ - وهم كلب ١١ - وكرم ربيعة ، ١٢ - ولخجانية الشجر ، وعمان ، ١٣ - وقطمة طي ، ١٤ - واستنطاء سعد بن بكر ؛ وهذيل ، والازد ؛ وقيس ؛ والانصار .

والاول هو تبدل الياء جيما ، اذا وقعت مد العين ؛ فيقولون في معي ، معج والثاني هو تمييز حروف الكلمات ، والثالث : هو جعل الكاف شيئا . والرابع : هو جعل السين تاء . والخامس : هو جعل ام بدل ال ؛ والسادس : هو كسر حرف المضارعة والسايع : هو جعل الهاء عينا والثامن : ابدال الهمزة المبدوء بها بالعين ، فيقال : في ان - عن . والتاسع : تبدل كاف الخطاب في المؤنث شيئا : عليك ، عليش والعاشر كسر هاء الغائب اذا وليها ميم الجمع وان لم يكن قبلها ياء ولا كسرة والعاشر : هو كسر كاف الخطاب في الجمع اذا كان قبلها ياء . والثاني عشر كقولهم مشا الله . في ما شاء الله . والثالث عشر هو حذف آخر الكلمة كقولهم يا ابا العكا - في يا ابا الحكم والرابع عشر هو جعل العين الساكنة نونا اذا جاورت الطاء كانه في اعطى راجع دائرة المعارف ج ٦ ص ٢٧٧ - ٢٨١ والوسيط في الادب العربي .

١٢- كتابه عليه السلام الى الحارث بن ابي شمر

بسم الله الرحمن الرحيم من محمد رسول الله الى الحارث بن ابي شمر، سلام
على من اتبع الهدى وآمن به وصدق وانى ادعوك ان تقوم بالله وحده لا شريك
له يبقى ملكك .

المصدر

السيرة الحلبية ج ٣ ص ٢٨٦ والسيرة النبوية هامش الحلبية ج ٣ ص ٨٠ واعيان
الشيعة ج ٢ ص ١٤٧ والطبرى ج ٢ ص ٢٩٢ وفى جمهرة الرسائل ج ١ ص ٤٠ عن المواهب
المدنية ج ٣ ص ٤٠٨ .

واوعز اليه ابن هشام فى السيرة ج ٤ ص ٢٧٩ وكذا غيره من المورخين .

الشرح

الحارث بن ابي شمر الغساني من ملوك غسان ، كتب رسول الله ﷺ اليه
كما فى النسخ الموجودة عندي من الكامل والطبرى والتنبيه والاشراف و مروج
الذهب وسيرتى الحلبى ودحلان واسد الغابة و الاصابة و الطبقات الكبرى و غيرها
وفى الاصابة عن الطبرانى وفى تاريخ الطبرى ج ٢ ص ٢٩٤ المنذر بن الحارث
ابى شمر .

وغسان كشداد حتى من الازد من القحطان ، كذا فى نهاية الارب وهم قبيلة
كبيرة من الازد باليمن ، شربوا من ماء قرب سد مأرب ، يقال له غسان فسمّوا به ، و
كانوا يسكنون بين رمع وزبيد ، فجلوا عن اليمن حين انهدم سد مأرب ونزلوا الشام و
غلبوا على من هناك من العرب واستسوادوا دولة الفساسنة وكانوا عمالا للقيصرة ، واختلف
فى عدد من ملك منهم ، ف قيل اثنين وثلاثين ، وقيل اقل من ذلك ؛ وكان مسكنهم بين
الجولان واليرموك من غوطة دمشق . راجع دائرة المعارف ومعجم البلدان و

اللباب لابن اثير ونهاية الارب و مروج

الذهب والعرب قبل الاسلام لجرى

زيدان

قوله : «وبقى لك ملكك» وعدله بان يبقى على سلطانه ولا يؤخذ منه، ويحتمل

ان يكون اخبارا عن بقاءه لو اسلم؛ كما اخبر عن انقضاء ملك كسرى وملك الحبشة بقوله فخرق فخرقه الله تعالى .

بحث تاريخي

كتب رسول الله ﷺ في ذلك اليوم الذي كتب فيه الى الملوك ، الى الحارث بن ابي شمر الغساني عامل هرقل ملك الروم على دمشق واعمالها وكان ينزل الجولان (١) مع شجاع بن وهب (٢) فخرج شجاع حتى اتى الشام قال : فاتيت اليه و هو بغوطة (٣) دمشق وهو مشغول بتهيئة اللطاف والانزال لقيصر (٤) فاقمت على بابه يومين او ثلاثة ، فقلت لحاجبه انى رسول رسول الله ﷺ اليه ؛ فقال لاتصل اليه حتى يخرج يوم كذا وكذا وجعل حاجبه وكان روميا اسمه - مري - يسئلى عن رسول الله ﷺ وما يدعو اليه ، فبرق حتى يغلبه البكاء ويقول : اننى قرأت الانجيل واجد صفة هذا النبى بعينه ، فانا اؤمن به واصله واخاف من الحارث ان يقتلنى ، فكان هذا الحاجب يكرمنى ويحسن ضيافتى ويخبرنى عن الحارث بالياس منه : ويقول هو يخاف قيصر .

وخرج الحارث يوما فجلس ووضع التاج على رأسه فاذن لى عليه ، فدفعته اليه كتاب رسول الله ﷺ فقرئه ثم رمى به (لان فى الكتاب مامعناه ان لم تسلم يزول ملك وان اسلمت يبقى ملكك) فقال : من ينتزع ملكى ؟ ها انا سائر اليه ولو كان باليمن جثته ؛ ثم امر بعرض الجيش عليه وقال : على بالناس ، فلم يزل جالسا يعرض عليه حتى امر بالخيل ان تنعل ، ثم قال : اخبر صاحبك بما ترى من الجيوش والخيول وانى سائر اليه .

(١) الجولان : با لفتح تم السكون قرية و قيل جبل با لشام (المعجم وق)

(٢) كذا فى الاصابة ، وفى اسد الغابة شجاع بن ابي وهب الاسدى حليف لبنى عبد شمس يكنى ابا وهب اسلم قديما وكان من السابقين الاولين وهاجر الى الحبشة الهجرة الثانية وعاد الى مكة لما بلغهم ان اهل مكة اسلموا ثم هاجر الى المدينة و شهد بدرا و المشاهد كلها واستشهد باليمامة وهو ابن بضع واربعين سنة .

(٣) بالضم تم السكون وطاء مهلة هى الكورة التى منها دمشق استدارتها ثمانية عشر ميلا يحيط بها جبال عالية جدا الخ (المعجم و اللباب و سيرة زبنى دحلان)

(٤) كان قيصر جاليا من حصص الى ايليا لنذر نذرته كما مر

وكتب الى قيصر يخبره الخبر وصادف ان كان عند قيصر رسول رسول الله دحية بن خليفة الكلبي جاء بالكتاب الى قيصر، فلما راي قيصر كتاب الحارث اليه كتب اليه ان لا تسر اليه، واله عنه ؛ ووافني بايليا، لتهية فصل لنزول الملك .

فلما جائه كتاب قيصر دعاني وقال متى تريد ان تخرج الى صاحبك ؟ قلت غداً ، فامر لي بمائة مثقال ذهب ووصلني حاجبه - مري - بنفقة وكسوة وقال : اقرء رسول الله مني السلام واعلمه اني متبع دينه .

فقدمت على النبي ﷺ فاخبرته بما قال الحارث فقال بادملكه وافرئته من مري السلام واخبرته بما قال ؛ ومات الحارث بن ابي شمر عام الفتح (١) .

قال الحلبي : وفي كلام بعض ان الحارث اسلم ولكن قال اخاف ان اظهر اسلامي فيقتلني قيصر .

١٣ - كتابه ﷺ الى هوذة بن علي الحنفي ملك اليمامة

بسم الله الرحمن الرحيم من محمد رسول الله الى هوذة بن علي سلام علي من اتبع الهدى ، واعلم ان ديني سيظهر الى منتهى الخف والحافر؛ فاسلم تعلم؛ واجعل لك ما تحت يديك .

المصدر

السيرة الحلبية ج ٣ ص ٢٨٦ والسيرة النبوية هامش الحلبية ج ٣ ص ٧٩ ونهاية الارب للقلقشندي ص ٢٢٥ ، واعيان الشيعة ج ٢ ص ١٤٨ وفي جمهرة رسائل العرب ج ١ ص ٤٤ عن صبح الاعشى ج ٦ ص ٣٧٩ ، والمواهب اللدنية ج ٣ ص ٤٠٧ ، واوعز اليه ابن هشام في السيرة ج ٤ ص ٢٧٩ وفي مجموعة الوثائق عن اعلام السائلين ورسالات نبوية وزاد المعاد لابن القيم ونصب الراية للزيلعي وغيرها .

الشرح

هوذة : بالذال المعجمة ، وما قيل من انه بالبدال المهملة سهو ؛ وما في اليعقوبي من ان رسول الله ﷺ كتب الى ابني هوذة لعلته من سهو القلم ، والحنفي:

(١) راجع الطبقات الكبرى ج ١ ص ٢٦١ وسيرة زبني دحلان ج ٣ ص ٨٠ والكامل والطبري

والحلبية ج ٣ ص ٢٨٦ .

بفتح الحاء المهملة و لنون فى اخره الفاء ؛ نسبة الى بنى حنيفة بن لجيم قبيلة كبيرة من ربيعة بن نزار ؛ كذا ذكره فى اللباب ج ١ ص ٣٢٥ وفى نهاية الارب والمعجم قبائل العرب ص ٩٣ عدّهم من بكر بن وائل ، ولامنافة اذ بنو بكر بطن من ربيعة ؛ وبنو حنيفة حى من بنى بكر . واليمامة معدودة من نجد بينها وبين البحرين عشرة ايام ، وقاعدتها حجر (بفتح اوله و سكنون الجيم) قال اهل السير : كانت منازل طسم و جديس اليمامة وكان تدعى جوا (المعجم) وفى (ق) هى دون المدينة فى وسط الشرق من مكة على ستة عشر مرحلة من البصرة ؛ وهى من الكوفة نحوها .

قوله : «واعلم ان دينى الخ» ابلغ كلام و اوجزه فى التهديد ، ثم عقبه بقوله اسلم تسلم ، ووعدته ان يجعل له ما تحت يديه ، كما وعده لبازان و نظائره ، و وفى بوعدته .

بحث تاريخي

كتب عليه السلام فى ذلك اليوم الذى كتب فيه الى الملوك - الى هوذة بن على الحنفى ملك اليمامة ، وكان نصرانيا (١) مع سليط بن عمرو (٢) ليدعوه الى الاسلام ، فلما قدم عليه اكرمه وانزله وحباه ، ويدفع اليه الكتاب فقرأه فرد دون رد (٣) .

الرسول يدعو الملك الى الاسلام

فلما قرأ الكتاب ، قال له سليط بن عمرو : يا هوذة انك سوف تدرك اعظم حائلة وارواح فى النار وانما السيد من متّع بالايمان ثم زوّد بالتقوى ، ان قوما سعدوا برأيك فلا يشقون به ، واننى آمرك بخير ما موبه وانهاك عن شئى منهى عنه ، آمرك بعبادة الله ؛ وانهاك عن عبادة الشيطان ، فان فى عبادة الله الجنة ، وفى عبادة الشيطان النار فان قبلت نلت ما رجوت وآمنت ما خفت ، وان ابيت فبيننا وبينك كشف الغطاء ، و

(١) الكامل ج ٢ ص ٨٢ والمعجم البلدان فى كلمة بحرين .

(٢) هو سليط بن عمرو العامرى اسلم قديما قبل عمر ، وهاجر الى الحبشة و معه امرته ثم الى المدينة ؛ و ذكره موسى بن عقبة فيمن شهد بدرا ولم يذكره غيره (راجع اسد الغابة والاصابة والاستيعاب)

(٣) الطبقات الكبرى ج ١ ص ٢٦٢ والطبقة ج ٣ ص ٢٨٦ وبنى دحلان هامش الطبقة ج ٣

وهول المطلع .

فقال هوذة : يا سليط سوّ دنى من لوسوّك تشرفّت به وقد كان لى رأى اختبر به الامور ، ففقدته فموضعه من قلبى هواء . فاجعل لى فسحة يرجع الىّ فيها رأى ، فاجيبك به انشاء الله (١) .

الملك والشورى

ذكر الواقدي : ان ارّكون (٢) دمشق الرومى من عظماء النصارى ، كان عند هوذة فقال له هوذة : جائنى كتاب من النبى يدعونى الى الاسلام ؛ فلم اجبه فقال الاركون لم . لاتجيبه ؛ قال ضننت بدينى وانا املك قومى ، ولئن اتّبعته لاملّك ، قال بلى والله لئن اتّبعته ليملككم وانّ الخير لك فى اتّباعه ، وانه للنبى العربى الذى بشّر به عيسى بن مريم ﷺ ، وانه لمكتوب عندنا فى الانجيل : تجدرسول الله واركون هذا اسلم على يد خالد بن الوليد فى خلافة ابي بكر الصديق (٣) .

كتاب هوذة الى رسول الله ﷺ

ثم كتب هوذة الى رسول الله ﷺ : ما احسن ماتدعو اليه واجمله وانا شاعر قومى وخطيبهم ، والعرب تهاب مكاني ، فاجعل لى بعض الامراتبعك - وكانه اراد الشركة فى الرياسة والخلافة بعده - ثم اجاز سليطاً بجائزة وكساء اثواباً من نسج هجر (٤) وفى اعلام الورى ص ٨٩ ان هوذة اهدى اليه ﷺ غلاماً اسمه (كركرة) ونقله فى الاصابة عن ابي سعيد النيسابورى فى شرف المصطفى (مع اختلاف فى كسر الكاف وفتحها) وزاد ابن الاثير فى الكامل انه ارسل مع سليط رفدا فيهم مجاعة بن مرارة والرجال

(١) سيرتى العلبي وزبني دحلان عن السهيلي

(٢) الاركون بالضم الدهقان العظيم (ق) واظنه لغة افرنجية معرفة اصله آرشون راجع

اللغة الفرنبسية ، ومعناه عظيم العظماء .

(٣) سيرتى العلبي وزبني دحلان .

(٤) الطبقات الكبرى ج ١ ص ٢٦٢ والعلانية ج ٣ ص ٢٨٦ وسيرة زبني دحلان هامش العلانية

بن عنفوة (١) يقول له : ان جعل الامر له من بعده اسلم وسار اليه ونصره ، والا قصد حربه ،
 وذكروهم اصحاب السيرة في الوفود وذكروا ايمانهم وغير ذلك فراجع .
 فلما قدم الرسول على النبي ﷺ واخبره بما جرى ، وقرأ الكتاب على النبي ﷺ ،
 قال : لا ولا كرامة لو سألتني سيابة من الارض ما فعلت باد وبادما في يديه ، وفي الكامل انه
 ﷺ قال : اللهم اكفنيه فلما انصرف رسول الله ﷺ من فتح مكة جائه جبرئيل
 فاخبره انه قد مات (٢) .

بحث وتحقيق

قال ابن هشام في السيرة ج ٤ ص ٢٧٩ ان رسول الله ﷺ كتب الى ثمامة بن اثال
 (٣) وهوذة بن علي ملكي اليمامة ، وكذا ابن الاثير في اسد الغابة في ترجمة سليط بن
 عمرو ورد الحلبي بقوله : وفيه نظر ، لان ثمامة كان مسلما (ح) على يد سليط بن عمرو لانه
 كان يختلف الى اليمامة .

اقول: نقل في الاصابة عن البخاري وفي صحيح مسلم ج ٥ ص ١٥٨ كتاب الجهاد
 وسنن البيهقي ج ٦ ص ٣١٩ وج ٩ ص ٦٥ و ٦٦ . والمسند ج ٢ ص ٢٤٦ وابن هشام
 في السيرة ج ٤ ص ٣١٥ كلهم عن ابي هريرة ان ثمامة اخذته سرية فاتوا به
 الى رسول الله صلى الله عليه وآله ، وفي اسد الغابة عن ابن اسحق عن ابي هريرة انه
 دخلا لمدينة معتمرا فاخذ ، واختاره ابن هشام ، وعلى كل حال يظهر ممّا نقلناه
 فساد قول الحلبي « لان ثمامة كان مسلما (ح) على يد سليط بن عمرو » والعجب منه
 حيث نقل ص ١٩٨ عن ابي هريرة وغيره كيفية اسلامه كما مر ، ثم نقل ص ٢٨٦ مامر
 ويظهر ايضا ان اسلامه كان سنة سبع بعد كتابه ﷺ الى هوزة ، لان ابي هريرة اسلم سنة
 سبع وجاء الى رسول الله ﷺ في خيبر ، كما في الاصابة واسد الغابة ، وكانت غزوة خيبر
 في المحرم سنة سبع بعد ان كتب الى الملوك ؛ وكان كتابه ﷺ الى هوزة في اول سنة

(١) الكامل ج ٢ ص ٨٢ قال : مجاعة بضم الميم ، والرجال بالجيم المشددة وقيل بالحاء
 المهملة المشددة ؛ و عنفوة بالضم وسكون النون وضم الفاء وفتح الواو .
 (٢) الطبقات الكبرى ج ١ ص ٢٦٢ والعلية ج ٣ ص ٢٨٦ وسيرة زيني دحلان هامش العلوية

ج ٣ ص ٨٠

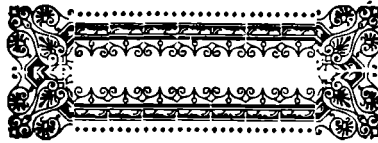
(٣) ثمامة : بفتح الثاء كما يظهر من (ق) و (ن) و (و) : كسحاب وكغراب

سبع في المحرم اوفى سنة ست في آخر ذي الحجة ، فلاتنافي بين ان يكتب رسول الله ﷺ الى ثمامة فلا يسلم ثم يدخل المدينة او يؤخذ اسيراً ، ولا يكاد ينقضى تعجبي من دحلان لانه ذكر في السيرة هامش الحلبي ج ٢ ص ١٦٣ : ان رسول الله صلى الله عليه وآله بعث سرية في سنة ست لعشر خلون من المحرم الى القرطاء ففقلوا غانما و اسروا ثمامة بن اثال ، ثم ساق الحديث عن ابن اسحق عن ابي هريرة كما في البخاري وابن هشام ولم يلتفت الى ما في هذه من التهافت فتدبر تعرف .

وعلى اى حال لم اجد ما ينافي قول ابن هشام واسد الغابة من كتابه ﷺ الى هوزة و ثمامة معاً ، بل يؤيده ما نقلوا من انه عزم على قتل الرسول ﷺ فدعى عليه رسول الله ﷺ فاسر على قول ، او خرج معتمرا ودخل المدينة فتجسّر فيها حتى اخذ و جيء به الى رسول الله ﷺ ، لان عزمه على قتله يناسب ان يكون بعد الكتاب ، كما ان بعض الملوك رد الرسول ردّاً قبيحاً وقال ها انا اسائر اليه وعزم على حربه ، فكذا ثمامة عزم على قتله بعده .

روى ثقة الاسلام الكليني في روضة الكافي ص ٢٩٩ الحروفي عن زرارة عن ابي جعفر عليه السلام : ان ثمامة بن اثال اسرته خيل النبي صلى الله عليه وآله وقد كان رسول الله ﷺ قال اللهم امكنني من ثمامة ، فقال له رسول الله ﷺ : انتى مخيرك واحدة من ثلاث : اقتلك قال : اذا تقتل عظيم ، او افاديك قال : اذا آتجدي غاليا ؛ او امن عليك قال : اذا آتجدي شاكرا ، قال : فانتى قدمنت عليك قال : فانتى اشهدان لا اله الا الله ، وانك تحمد رسول الله ، وقد والله علمت انك رسول الله حيث رايتك ، وما كنت لاشهد بها وانا في الوثاق .

واخرجه ابن عبد البر في الاستيعاب هامش الاصابة ج ١ ص ٢٠٣ ، والاصابة واسد الغابة وسيرتى الحلبي ودحلان مفصلاً فراجع .



١٤- كتابه عليه السلام الى المنذر بن ساوى

بسم الله الرحمن الرحيم من محمد رسول الله الى المنذر بن ساوى سلام عليك ، فاني احمدا اليك الله الذي لا اله الا هو ، واشهد ان لا اله الا هو اما بعد فاني ادعوك الى الاسلام فاسلم تعلم ، واسلم يجعل لك الله ما تحت يدك واعلم ان ديني سيظهر الى منتهى الخف والجور. محمد رسول الله .

المصدر

لم اعثر على هذا الكتاب في شيء من الكتب الموجودة عندي (١) و اعترف المحقق العلامة السيد محسن العامل على رحمة الله عليه في اعيان الشيعة على عدم العثور بالكتاب الذي كتبه النبي الاقدس عليه السلام الى المنذر بن ساوى للدعوة الى الاسلام ، وكذلك الحلبي في السيرة ، ونقل زيني دحلان عن المواهب الاعتراف بذلك ، و المراد من الكتاب الذي لم يصلوا اليه هذا الذي اوردناه ؛ وانما نوره عما نقل عن كتاب اعلام السائلين لابن طولون ص ٨ ، ولم اظفر بهذا الكتاب في المكتبات و قيل انها موجودة في مكتبة الامام ابي الحسن على بن موسى الرضا عليه السلام وانما نقلناه عن كتاب (تجد وزماداران ص ١٠٤) .

بحث تاريخي

كان المنذر بن ساوى من بني زرارة بطن من بني دارم من بني تميم (٢) و في الطبرى ج ٢ ص ٢٨٩ والتنبيه والاشراف ص ٢٢٦ و الكامل ج ٢ ص ٨٠ عدوه من عبد القيس وهم كانوا يسكنون تهامة ثم نزلوا البحرين فزاحموا بكر بن وائل و تميم ؛

(١) عثرت بعد كتابة هذا المقام على مجموعة الوثائق السياسية فوجدت فيها هذا الكتاب عن اعلام السائلين و نصب الراية لا حاديت الهداية للز يلى المجلد الاخر منه عن الواقدي

قال : فارسله وقال مع العلاء بن الحضرمي وقال له : ان اجابك فاقم حتى باتيك امرى وخذ الصدقة من اغنيائهم فردها في قرائهم ، قال العلاء ، فاكتب الى كتابا يكون معي ، فكتب له رسول الله (ص) فرائض الابل والبقرة والغنم والحرث والذهب والفضة على وجهها

(٢) نهاية الارب ص ٢٥٢ وفتوح البلدان ص ٨٩ واليعقوبي ج ٢ ص ٦٢ وسيرة زيني دحلان

وبين القولين تهافت جليّة ، وفي اسد الغابة قيل أنّه من عبد القيس ، وفي الاصابة : زعم غير الكلبي أنّه من عبد القيس ، وبين الرشاطى السبب فى ذلك (اى فى هذا الزعم) أنّه يقال له العبدى لانه من ولد عبد الله بن دارم ، فظن بعض الناس أنّه من عبد القيس .

وصرح القلقشندى فى نهاية الارب ص ٣١٢ و ٤٣٥ بأنّه من بنى عبد الله بن دارم وهم من بنى تميم ، و الظاهر كما ذكره الرشاطى وقوع الاشتباه للطبرى و الكامل تبعاله من النسبة ، لان النسبة الى عبد القيس ايضاً عبدى كما فى النهاية ص ٣١١ . كان المنذر صاحب البحرين وملكه والمقدّم فى تميم البحرين ، وكان تابعاً لكسرى ملك فارس (١) وكان قاعدة ملكه هجر (٢) وكان مجوسيا (٣) وهو الذى كان يعشّر سوق هجر فى الجاهلية (٤) .

كتب عليه السلام الى المنذر حين كتب الى الملوك كما فى الكامل ج ٢ ص ٨٠ و الطبرى ج ٢ ص ٢٨٩ والتنبيه والاشراف ص ٢٢٦ ونهاية الارب ص ٣١٣ وتاريخ ابي الفداء وقيل أنّه كتب اليه قبل الفتح (الاصابة وسيرة ابن هشام ج ٤ ص ٢٤٣) وقيل أنّه كان سنة ثمان ، نقل هذا القول فى الكامل ؛ ويوافقه قول ابن سعد فى الطبقات الكبرى ج ١ ص ٢٦٣ لانه قال : ان الكتاب الى المنذر بن ساوى كان عند منصرفه عليه السلام من الجعراة «هى موضع بين مكة والطائف» يعنى حين انصرف من محاصرة الطائف وكان ذلك سنة ثمان .

والمحتمل قويا ان كثرة كتبه عليه السلام الى المنذر اوقع الباحثين فى الالتباس لانه عليه السلام كتب اليه دفعات كثيرة ، فلعل كتابه للدعوة الى الاسلام كان فى السنة التى كتب فيها الى الملوك ، ثم كتب اليه فى السنين القادمة فى سنة ثمان او غيرها فتوهم بعض ان الكتاب الى المنذر كان فى السنة الثامنة فحسب ، لـذهوله عن تعدد الكتاب .

(١) فتوح البلدان ص ٨٩ .

(٢) نهاية الارب ص ٢٥٢ (٣) سبأ فى الابعاد اليه

(٤) كان سوق هجر احد الاسواق المعروفة فى الجاهلية راجع النهاية ص ٤٣٥ والفصل

الثالث من هذا الكتاب فى شرح كتابه (ص) لتيف

فلما وصل الكتاب الى المنذر فقرئه ، قال العلاء بن الحضرمي - رسول رسول الله ﷺ - يا منذر انك عظيم العقل في الدنيا فلا تقصرن عن الآخرة ، ان هذه المجوسية شر دين ينكح فيها ما يستحيا من نكاحه و يأكلون ما يتكره من اكله و تعبدون في الدنيا نارا تأكلكم يوم القيمة و لست بعديم العقل ولا رأى ، فانظر هل ينبغي من لا يكذب في الدنيا ان لا نصدقه و لمن لا يخون ان لا نائتمنه ، و لمن لا يخلف ان لا نشق به ، فان كان هذا هكذا فهذا هو النبي الامي الذي والله لا يستطيع ذوعقل ان يقول ليت ما امر به نبي عنه او ما نهى عنه امر به .

فقال المنذر قد نظرت في هذا الذي في يدي فوجدته للدنيا دون الآخرة ، و نظرت في دينكم فرأيته للآخرة و الدنيا فما يمنعني من قبول دين فيه امنية الحياة و راحة الموت ، و لقد عجبت امس ممن يقبله ، و عجبت اليوم ممن يردّه ، و ان من اعظام من جاء به ان يعظم رسوله (١) .

فاسلم و كتب الى النبي ﷺ اما بعد يا رسول الله فاني قرأت كتابك على اهل البحرين ، فمنهم من احب الاسلام و اعجبه و دخل فيه ومنهم من كرهه فلم يدخل فيه ، و بارضى يهود و مجوس ، فحدث الى امرك في ذلك (٢) فافقره النبي ﷺ على عمله ، كما وعده و تتابع بينهما الكتب بعد ذلك في الصدقة ، و الجزية و غيرهما ، و سيأتي بعيد هذا .

مات المنذر بعد الرسول صلى الله عليه وآله بالقرب من وفاته و قبل ردة اهل البحرين (٣) . و كان قد قدم عليه عمرو بن العاص و حضر وفاته ، فقال المنذر لعمرو : كم جعل ﷺ للميت من ماله عند الموت ؟ قال الثلث قال : فماترى ان اصنع في ثلث مالي ؟ قال ان شئت قسمته في سبيل الخير و ان شئت جعلت غلته تجرى بعدك على من شئت ، قال ما احب ان اجعل شيئا من مالي كالسائبة و لكني اقسمه .

(١) سيرة زبني دحلان هامش العلية ج ٣ ص ٧٤ و السيرة العلية ج ٣

ص ٢٨٣ .

(٢) سيرة زبني دحلان هامش العلية ج ٣ ص ٧٣ و العلية ج ٣ ص ٢٨٤ .

(٣) العلية و سيرة زبني دحلان و الطبقات الكبرى ج ١ ص ٢٦٣ و اسد الغابة و الاصابة

و الكامل ج ٢ ص ٨٢ و الطبري ج ٢ ص ٥١٩ و معجم البلدان ج ١ في لفظة بحرين .

٤ - و فدت اليه جماعة حين بعث ، فلمّا دخلوا المسجد الحرام ، لم يعرفوا النبي ، فقال رجل منهم بلغته : من ابون اسران : يعنى ايّكم رسول الله ﷺ ؟ فلم يفهم الحاضرون قوله ، فقال ﷺ : اشكداور : - يعنى اقبل هيهنا - ومعنى اشكد؛ تعال واقبل وهلمّ ، واورمعناه هنا (١) .

وفي الشفاء للقاضي عياض في بيان علمه باللغات المختلفة ، و كذلك حفظه لكثير من لغات الامم كقوله في الحديث « سنة سنة » وهى حسنة بالحبشية ، وقوله ويكثر الهرج وهو القتل بها ، وقوله في حديث ابي هريرة اشكنب درد وتكلم على كل منها القاري في الشرح ج ١ ص ٧٢٩ ، و زيني دخلان في السيرة هامش الحلبية ج ٣ ص ٢٤١ .

كان رسول الله ﷺ مبعوثا الى الناس كافة ، ابيضهم و اسودهم و احمرهم و عربيتهم وعجميتهم ، فعلمهم الله لغاتهم وعرفهم كلماتهم لاتمام الحجة ولله الحجة البالغة وقال تعالى « وما ارسلنا من رسول الا بلسان قومه » (٢) فعلمهم الله جميع اللغات لانه بعث الى جميع الناس ، قال تعالى وما ارسلناك الا كافة للناس (٣) .

ونقل انه لما حضر عنده بلال ، و تكلم بلسان الحبشة (اره بره كنكرة كرى كرى منذره) فتحير الحاضرون ، بيّنه هو ﷺ ، و انشد حسان في معناه : اذ المكارم في آفاقنا ذكرت وانما بك فينا يضرب المثل (٤) فنعم ما قال صاحب المواهب بعد نقل كلامه مع بني نهد ، ودعائه و كتابه لهم « انظر الى هذا الدعاء والكتاب ، الذى انطبق على لغتهم ، وقد كان من خصائصه صلوات الله وسلامه عليه ان يكلم كل ذى لغة بلغته على اختلاف لغة العرب ، وتركيب الفاظها ، واساليب كلمها ، فلمّا كان كلام من تقدّم ، على هذا الجد ؛ وبلاغتهم عليها النمط ، واكثر استعمالهم لهذه الالفاظ ، استعمالها معهم ؛ فاستعمالها مع من هي لغته ، لا يخل بالفصاحة ؛ بل هو من اعلى طبقاتها وان كان فيها ، ما هو غريب وحشي بالنسبة لغيرهم ، حتى ان كلام البادية فصيح بالنسبة لهم وكان

(١) زيني دخلان في السيرة ج ٣ ص ٨٩ .

(٢) ابراهيم : ٤ .

(٣) سبأ : ٢٨ .

(٤) تجمع البحرين في لفظ بلل .

اختلفوا في لقائه رسول الله ﷺ وعدمه ، صرح ابن الاثير في اسد الغابة فسي ترجمة نافع ابي سليمان مولى المنذر بن ساوى ؛ وابن حجر في الاصابة انه قال : وفد المنذر بن ساوى من البحرين حتى اتى المدينة ، ثم ساق الكهزم في كيفية وفوده ، ولم يذكره المورخون في وفود البحرين ، و نقل دحلان عن بعض اهل السير انه اشتباه ، وان وافد البحرين هو الاشج المنذر بن عائد وان المنذر بن ساوى لم يعرف له وفد .

١٥ = كتابه ﷺ لرفاعة بن زيد الجذامي

بسم الله الرحمن الرحيم (هذا كتاب) من محمد رسول الله (ص) لرفاعة بن زيد انى بعثته الى قومه عامة ومن دخل فيهم يدعوهم الى الله والى رسوله ، فمن اقبل منهم ففى حزب الله وحزب رسوله ؛ ومن ادبر فله امان شهرين .

المصدر

السيرة الحلبية ج ٣ ص ٢٥٩ وسيرة زيني دحلان هامش الحلبية ج ٣ ص ٣١ وسيرة ابن هشام ج ٤ ص ٢٦٧ والطبرى ج ٢ ص ٣٩٥ والطبقات الكبرى ج ١ ص ٣٥٤ واسد الغابة ج ٤ ص ٣٩٠ وج ٢ ص ١٩٠ وفى جمهرة رسائل العرب ج ١ ص ٤٥ عن صبح الاعشى ج ٦ ص ٣٨٢ وج ١٣ ص ٣٢٣ واللفظ لابن هشام والحلبى ، وما بين المعقفتين فلان هشام خاصة .

بحث تاريخي

وفد الى رسول الله ﷺ قبل خيبر فى هذته الحديدية فى اول سنة سبع او قريب منه رفاعة بن زيد الجذامى (١) ثم الضبيبي فى رجال من قومه فاسلموا فكتب له رسول الله ﷺ على قومه يدعوهم الى الله تعالى ، وان من اقبل منهم الى الاسلام فهو داخل فى حزب الله فله ما للمسلم ، و عليه ما عليه ، و من ادبر فله امان شهرين ؛ فلعل

(١) كذا فى سيرة ابن هشام ج ٤ ص ٢٦٧ والكامل ج ٢ ص ٧٩ واسد الغابة و الاصابة فى

ترجمة رفاعة .

و فى سيرتى الحلبى وزينى دحلان : الغزاعى با اخاء والزاء المعجبتين والاول

اصح .

المدة لاجل ان قومه اما ان يفيئوا في تلك المدة الى الاسلام او يخرجوا من جزيرة العرب .

اهدى رفاعه الى رسول الله صلى الله عليه وآله غلاما اسود اسمه «مد عم» المقتول بخيبر (١) .

فلما قدم رفاعه قومه اجابوا واسلموا وساروا الى الحرّة حرّة الرجال (الحرّة ارض ذات حجارة سود نخرة كانت احرق بالنار والحرار في بلاد العرب كثيرة اكثرها حوالى المدينة الى الشام والرجلاء بفتح الراء وسكون الجيم والمد علم لحرّة في ديار بنى القين بين المدينة والشام) (٢) فنزلوها .

ولرفاعه وكتابه هذا شأن ساق ابن هشام قصته مطوّلة ج ٤ ص ٢٨٥ - ٢٩٠ وملخصه ان قوم رفاعه اسلموا ثم لم يلبثوا ان قدم دحية بن خليفة من عند قيصر ومعه تجارة له حتى اذا كان بواد من اوديتهم «شمار» اغار عليه رجالان من بنى ضليح - مصغرا - فاصابا كل شئ، كان معه فبلغ ذلك قوما من بنى الضبيب ، رهط رفاعه ممن اسلم فنفروا وقتلوا واخذوا المال واعطوه دحية، فلما قدم دحية استنصر رسول الله ﷺ على بنى ضليح فبعث ﷺ زيد بن حارثة (وكان قوم رفاعه نزلوا بعد ذلك الحرّة الرجال) فاغار على قوم منهم فركب جمع من بنى الضبيب الى رفاعه وهو وقتئذ بكرة عريضة وقالوا له انك جالس تحلب المعزى ونساء جذام اسارى فقام رفاعه واخذ الكتاب فساروا الى جوف المدينة ثلاث ليال فلما دخلوا على رسول الله ﷺ الاح اليهم بيده ان تعالوا من وراء الناس فدفع رفاعه كتابه الى رسول الله ﷺ فقال: «دونك يا رسول قديما كتابه حديثا غدره فقال ﷺ اقرء يا غلام واعلن فلما قرئه استخبرهم فاخبروه الخبر فقال ﷺ كيف اصنع بالقتلى ثلاث مرار فقال رفاعه انت يا رسول الله اعلم، لانحل لك حرّاما ، ولانحرّم عليك حلالا؛ فقال رجل منهم اطلق لنا يا رسول الله من كان حيا ومن قتل فهو تحت قدمي هذه فبعث رسول الله عليّا فاخذ ما فى ايدي الجيش حتى كانوا ينزعون لبيد المرأة من تحت الرحل .

(١) راجع اسد الغابة ج ٢ ص ١٨١ وج ٤ ص ٣٩٠ والاصابة والاستيعاب ج ٤ وسيرة ابن هشام

ج ٤ ص ٢٦٧ والعلمية وزي بنى دحلان .

(٢) معجم البلدان في الحرّة والرجلاء

كان هذا الكتاب من كتب الا من فكان المناسب ذكره فى الفصل الثالث من الكتاب وانما اوردناه هنالائه كتاب بعثه مع رفاعة للندوة و كتب فيه الامان لمن آمن .

تقديم

الضبيى منسوب الى بنى الضبيب - مصغراً - كما فى الاستيعاب واسد الغابة عن بعض اهل الحديث وسيرة ابن هشام ج ٤ ص ٢٦٧ ونهاية الارب ص ٦٢ ومعجم قبائل العرب ص ٦٦٣ وهم من مرة بن اد بن زيد من جذام وبنو جذام - بضم الجيم وبالذال المعجمة - هم بنو جذام بن عدى بطن من كهلان ، و كان مساكنهم بين مدين الى تبوك فالى ا: رح .

قال ابن الاثير فى اسد الغابة : الضبيى من بنى ضبيية بن جذام ، وفى الكامل ج ٢ ص ٧٩: الضبيب بضم الصاد المعجمة تصغير ضب وقيل هو بفتح الصاد و كسر الباء و آخره نون نسبة الى ضبيينة .

قول: قال الفيروز آبادى : ضبيينة كسفيينة ابو بطن وفى معجم القبائل ص ٢٦٤ انهم بطن من جذام هذا ولكن الظاهر ان قوم رفاعة هم بنو الضبيب كما عليه الاكثر .

قوله صلى الله عليه وآله: ومن دخل فيهم: اى من سائر القبائل فهذا العهد يشملهم ايضا .



١٦- كتابه عليه السلام الى جيفر وعبد ابنى الجلندى

بسم الله الرحمن الرحيم من محمد بن عبد الله الى جيفر وعبد ابنى الجلندى
سلام على من اتبع الهدى اما بعد فانى ادعوكما بدعايه الاسلام اصلما تسلمما
انى رسول الله الى الناس كافة لاندز من كان حيا ويحق القول على الكافرين و
اتكما ان اقررتما بالاسلام وليتكما ؛ وان ايتهما ان نفرا بالاسلام فان ملككما
زائل عنكما وخيلى تحل باحتكما ، وتظهر نبوتى على ملككما .

المصدر

السيرة الحلبية ج ٣ ص ٢٨٤ ، واعيان الشيعة ج ٢ ص ١٤ والسيرة النبوية هامش
الحلبية ج ٣ ص ٧٦ ، والجمهرة ج ١ ص ٤٦ عن صباح الاعشى ج ٦ ص ٣٨٠ ، والمواهب اللدنية
ج ٣ ص ٤٠٤ .

واوعز اليه البلاذرى فى فتوح البلدان ص ٨٧ ، واللفظ للاول (١) .

الشرح

جيفر كجعفر لكن بدل العين ياء تحتانية - كذا فى ق والاصابة - و عبد بالعين
المهملة بعدها الموحدة التحتانية ثم الدال المهملة (كذا فى الطبقات وسيرتى الحلبى
وزينى دحلان واسد الغابة فى ترجمة جيفر) وفى الاصابة فى ترجمة جيفر واليمقوبى ؛ عباد
بالالف بعد الباء ؛ وفى سيرة ابن هشام ج ٤ ص ٢٧٩ والاصابة فى ترجمة الرجل عياذ بالياء
بدل الباء الموحدة والذال المعجمة بدل الدال المهملة ، والجلندى : بضم اوله وفتح ثانية
وسكون النون وفتح الدال (الاصابة) مقصورا وفى (ق) الجلنداء : بضم اوله وفتح ثانية
ممدودة وضم ثانية مقصورة .

جيفر وعبد ؛ الازديان ملكا عمان - بضم العين المهملة وتخفيف الميم - والازد قبيلة
متأصلة متشعبة كانوا يسكنون مآرب ، فتفرقوا فى البلاد فمنهم غسان خرجوا واسسوا
دولة الغساسنة ؛ ومنهم بنو نصر ملوك عمان ومنهم ازد السراة (بالمهملة وفى معجم

(١) ومجموعة الوثائق ص ٩٧ رقم ٧٦ عن اعلام السائلين والقسطلانى ج ١ ص ٢٩٤ و
زاد المعاد لابن القيم ؛ ورسالات نبوية لعبد النعم خان رقم ٣٥ . ومنشآت السلاطين لفريدون
بك «ط» استانبول ج ١ ص ٣٣ .

واوعز اليه فى الطبقات وانظر اشهر نكرج ص ٣٨٢ و ٣٨٣

القبائل بالمعجزة) يقال ازدشنة ، ومنهم غامد وبارق الى غير ذلك من قبائل العرب (راجع دائرة المعارف للبستاني ج ٢ ومعجم قبائل العرب ص ١٥-١٨) .
دعاية الاسلام : هي دعاية الله وهي التوحيد والساحة : الناحية و الفضاء بين دور الحى (ق) وظهر عليه اى غلب .

قوله (ص) «و تظهر نبوتى الخ» هذه الجملة تعطينا درسا ضافياً ومعنى كاملا من السلطنة والفتوحات الاسلامية اذ الاستفادة منها ان الفتوحات الاسلامية تجب ان تكون فتحاً الهيا و ظهورا روحانياً محفوفاً لايمان ومشفوعا بالتقوى لامغالبة على الدنيا قال امير المؤمنين عليه السلام : اللهم انك تعلم انه لم يكن الذى كان منّا منافسة فى سلطان ولا التماس شىء من فضول الحطام ولكن لنرد المعالم عن دينك ونظهر الاصلاح فى بلادك ، وقال الحسين عليه السلام انى لم اخرج اشرا ولا بطرا وانما خرجت لطلب الاصلاح .
وسلطنة الاسلام سلطنة روحانية ونبوة ، وليست ملكا وامبراطورية مادية والفرق بينهما واضح لمن عقل وتدبر ، فاذا شئت ان تعرف الحقيقة فقس بين فتوحات ملوك العالم ، والفتوحات التى وقعت فى عصر النبى صلى الله عليه وسلم ولاحظ سلطنة على عليه السلام ومعاوية هذا يعفون اعدى عدوه ، وذاك يقتل على الظنة والتهمة ، والكلام فى المقام كثير؛ فراجع مظانه .

بحث تاريخى

كتب عليه السلام الى جيفرو وعبد بنى الجلندى ، ملكى عمان فى ذى القعدة سنة ثمان مع عمرو بن العاص (١) يدعوهم الى الاسلام ويرغبهم فيه، ويهددهما بانهما ان ابيا فملكهما زائل وتحل عساكر الاسلام بين دورهم .
وفى فتوح البلدان ص ٨٨ ، ان حامل الكتاب هو ابو زيد ، وانه ارسل اليهما عمرو أبعدا اسلامهما - لجباية الصدقات - واستدل بان الكتاب اليهما كان فى سنة ست

عمرو : هو عمرو بن العاص بن وائل الايثري بن الايثري الشامي ، محمد (ص) هجر رسول الله (ص) وبارزه حتى عجز ، وعلم ان النبى غالب عليه فأمن بلسانه ، ثم احدث حوادث وشارك فى قتل عثمان ، ثم شارك معاوية فى اظهار الطلب بدمه طلبا للملك بعد ان جعل له معاوية مصر طعمة ، وله فى تاريخ الاسلام حوادث دامية ، و غوائل كثيرة غير خفية لمن راجع تاريخ الاسلام .

واسلام عمرو كان في سنة ثمان .

يظهر من هان الكتاب اليهما كان في سنة ست ولكن المصرح به في كلام ابن الاثير في الكامل ج ٢ ص ٨٨، واسد الغابة ج ١ ص ٣١٣ والاصابة في ترجمة جيفرو والاستيعاب انه كان سنة ثمان ؛ وان حامل الكتاب هو عمرو بن العاص .

وعمان كغراب اسم كورة عربية على ساحل بحر اليمن والهند في شرقى هجر تشتمل على بلدان كثيرة ذات نخل وزروع ، الان حرها يضرب به المثل - المعجم - و في الخرائط العصرية يمثل عمان محاطا ببحر الهند وخليج عمان ، وتنتهي الى خليج فارس وتتصل باراضى المملكة السعودية قريبة من الدهناء .

قال ياقوت في المعجم : واكثر اهلها في ايامنا خوارج اباضية ليس بهامن غير هذا المذهب الاطاريء غريب وهم لا يخفون ذلك ، واهل البحرين بالقرب منهم بضد هم كلهم روافض سبائيون لا يكتمون ولا يتحاشون وليس عندهم من يخالف هذا المذهب الا ان يكون غريبا .

الرسول عند الملك

ختم رسول الله ﷺ الكتاب واعطاء عمرو ، فخرج عمرو حتى انتهى الى عمان قال عمرو : فعمدت الى عبد و كان احلم الرجلين واسلهمما خلقا ، فقلت انى رسول رسول الله ﷺ اليك والى اخيك فقال اخى المقدم على بالسن والملك ، وانا واصلك اليه حتى يقره كتابك .

ثم قال وما تدعوا اليه قلت ادعوك الى الله وحده وتخلع ما عبد من دونه وتشهدان محمد آ عبده ورسوله ، قال يا عمرو انك ابن سيد قومك فكيف صنع ابوك يعنى العاص بن وائل فان لنا فيه القدوة ؟ قلت مات ولم يؤمن بمحمد ﷺ ووددت له لو كان آمن وصدق به وقد كنت قبل على مثل رايه حتى هدانى الله الى الا سلام قال فمتى تبعته ؟ قلت قريبا فسألنى اين كان اسلامى ؟ فقلت عند النجاشى واخبرته ان النجاشى قد اسلم ، قال فكيف صنع قومك بملكه ؟ قلت اقره واتبعوه قال والاساقفة ؟ قلت نعم قال انظر : يا عمرو ما تقول انه ليس من خصلة في رجل افصح من كذب ؟ قلت وما كذبت وما نستحل في ديننا . ثم قال : ما رى هرقل علم باسلام النجاشى ؟ قلت له بلى قال : باى شيء علمت

ذلك يا عمرو ؟ قلت كان النجاشي يخرج له خراجا فلما اسلم النجاشي وصدق بمحمد ﷺ قال لا والله لو سألتني درهمًا واحدًا ما اعطيته ؛ فبلغ هرقل قوله فقال له اخوه اتدع عبدك لا يخرج لك خراجا ويدين ديننا محدثا ؟ فقال هرقل رجل رغب في دين واختاره لنفسه ما صنع به ، والله لولا الضن بملكى لصنعت كما صنع قال انظر ما تقول يا عمرو قلت والله صدقتك .

قال عبد : فاخبرني ما الذي يامر به وينهى عنه ؟ قلت يامر بطاعة الله عز وجل وينهى عن معصيته ، ويامر بالبر وصل الرحم ، وينهى عن الظلم والعدوان ، وعن الزنا وشرب الخمر وعن عبادة الحجر والوثن والصليب ، فقال ما احسن هذا الذي يدعو اليه لو كان اخي يتابعني لركبنا حتى نؤمن بمحمد ونصدق به ، ولكن اخي اذن بملكه من ان يدعه ويصير ذنبا ، قلت انه ان اسلم ملكه رسول الله ﷺ على قومه ، فاخذ الصدقة من غنيهم فردها على فقيرهم ، قال ان هذا لخلق حسن ؛ وما الصدقة ؟ فاخبرته بما فرض رسول الله ﷺ من الصدقات في الاموال ، ولما ذكرت المواشي قال يا عمرو ويؤخذ من سوائم مواشينا التي ترعى في الشجر وترد المياہ ؟ فقلت نعم ، فقال والله ما ارى قومي في بعد دارهم وكثرة عددهم يطيعون بهذا .

قال عمرو : فمكثت اياما بباب جيفر ، وقد اوصل اليه اخوه خبري ، ثم انه دعاني فدخلت عليه فاخذ اعوانه بضبعي قال : دعوه فذهبت لاجلس فابوا ان يدعوني فنظرت اليه فقال تكلم بحاجتك ، فدفعت اليه كتابا مختوما ففرض خاتمه فقرئه ثم دفعه الى اخيه فقرئه ثم قال : الاتخيرني عن قريش كيف صنعت ؟ فقلت تبعوه اما راغب في الدين اوراغب مقهور بالسيف ؛ قال ومن معه ؟ قلت الناس قد رغبوا في الاسلام ؛ واختاروه على غيره ، وعرفوا بعقولهم مع هدى الله اياهم انهم كانوا في ضلال مبين ، فما اعرف احدا بقي غيرك في هذه الخرجة ، و انت ان لم تسلم اليوم وتتبعه تطوؤك الخيول ؛ وتبيد خضراؤك فاسلم تسلم ، ويستعملك على قومك ، ولا تدخل عليك الخيل والرجال ، قال دعني يومي هذا وارجع الى غدا .

فلما كان الغد اتيت اليه فابي ان يأذن لي فرجعت الى اخيه فاخبرته اني لم اصل اليه فاوصلني اليه فقال : اني فكرت فيما دعوتني اليه ، فاذا انا اضعف العرب

ان ملكت رجلا مافى يدى وهو لا تبلغ خيله هيهنا وان بلغت خيله الفت قتالا ليس كقتال من لاقى قلت وانا خارج غدا فلما ايقن بمخرجى خلاه اخوه ، فاصبح فارسل الى فاجاب الى الاسلام هو واخوه جميعا وصدقا وخطيا بينى وبين الصدقة وبين الحكم فيما بينهم ، وكانا لى عوننا على من خالفنى ، واسلما واسلم معهما خلق كثير .

السيرة الحلبية ج ۳ ص ۲۸۴؛ وسيرة

زينى دحلان هامش الحلبية ج ۳ ص

۷۵ و الطبقات الكبرى ج ۱ ص

۲۶۲ .

وفى الاصابة ج ۱ ص ۱۶۲ ، فى ترجمة الجلندی عن ابن اسحق ان النبى ﷺ بعث اليه عمرو بن العاص يدعوه الى الاسلام ، فقال لقد دلننى على هذا النبى الامى انه لا يامر بخير الا كان اول آخذه ، ولا ينهى عن شر الا كان اول تاركه له ، وانه يغلب فلا يبطر ، ويغلب فلا يهجر ، وانه يفى بالعهد ، وينجز الوعد ، واشهد انه نبى ثم انشد أبياتا منها :

اتانى عمرو بالتى ليس بعدها من الحقشء والنصيح نصيح

فقلت له ما زدت ان جئت بالتى جلندی عمان فى عمان يصيح

فيا عمرو قد اسلمت لله جهرة ينادى بها فى الوادين فصيح

ثم قال : ان المرسل اليه هو جيفر ، فيحتمل ان يكون الاب و الابن قد ارسل اليهما وقال فى آخر ترجمة جيفرو لا مانع من ان يكون الجلندی قد شاخ و فوض الامر لولديه .

وتوفى رسول الله ﷺ وعمرو بعمان (كما فى الطبرى ج ۲ ص ۵۲۰ ، وسيرة دحلان ، والطبقات الكبرى) .



١٧- كتابه عليه السلام الى فروة بن عمرو والجذامي

من محمد رسول الله الى فروة بن عمرو اما بعد فقد قدم علينا رسولك وبلغ ما ارسلت به ، وخبر عما قبلكم ؛ واتانا باسلامك ؛ وان الله هداك بهداه ان اصلحت واطعت الله ورسوله واقمت الصلاة وآتيت الزكاة .

المصدر

الطبقات الكبرى ج ١ ص ٢٨١ والبحار ج ٦ في آخرباب حجة الوداع وجمهرة رسائل العرب عن صبح الاعشى ج ٦ ص ٣٦٨ (١) .

الشرح

فروة : هو فروة بن عمرو بن النافرة الجذامي ثم النفائي ، و في اسد الغابة فروة بن نفائة وقيل نباتة وقيل نعامة وفي الاصابة فروة بن عامر ، ونحن نقلنا اسمه ونسبه عن ابن هشام في السيرة وياقوت في معجم البلدان والحلي وزيني دحلان في السيرة .

ونفائة : بطن من جذام من مرة بن ادد بن زيد بن كهلان كان ديارهم حوالى ايلة من اول اعمال الحجاز الى ينبع وكانت لبنى النافرة منهم رئاسة في معان وما حولها من ارض الشام (معجم القبائل ص ١١٦٨ و ١١٨٩) .

قوله عليه السلام : «وبلغ ما ارسلت الخ» اي الهدايا المرسولة وسياتي تفصيلها . وخبر من التفعيل يعنى اخبر عما قبلكم من كون فروة عاملا للروم وسعة ملكه وخطر مقامه وولوعه على الاسلام .

قوله عليه السلام : «وان الله هداك» نسب الهداية الى الله سبحانه ، لان جميع الخير منه تعالى ولولا فضل الله ورحمته لكان الاولياء والانباء فضلا عن سائر الناس في خطر عظيم ، قال تعالى «انك لاتهدى من احببت ولكن الله يهدي من يشاء» والاحاديث النبوية والادعية ناطقة بذلك .

(١) مجموعة الوثائق ص ٦٢ رقم ٣٦ عن الطبقات ومفيد العلوم ومبيد الهموم للقرظوبنى (المخطوطة في مكتبة شهيد على باشا ، في استانبول) ورسالات نبوية لعبد المنعم خان رقم ٨١ و اشيرنكر ج ١ ص ١٦ و ج ٣ ص ٢٦٦ (التعليق الارلى) وكايتانى ٦ : ٢٥ (التعليق الاولى)

ثم علّق دوام الهداية بالاصلاح و طاعة الله و رسوله و خصّ الصلاة و الزكاة بالذكرا لانهما من دعائم الدين بل اهمها لولا الولاية ، ولعل التعليق من اجل ان من احاطت به خطيئته عاقبته الكفر ، ثم كان عاقبة الذين اساؤا السؤى ان كذبوا بآيات الله وكانوا بها يستهزئون ، او ان من كان فاسقا لا ينجو من العذاب .

بحث تاريخي

كان فروة عاملا للروم على معان (بفتح الميم) كذا في سيرة زينى دحلان ج ٣ ص ٣٠ ومعجم البلدان في لفظ عفرى وسيرة ابن هشام ج ٤ ص ٢٦١ و البداية والنهاية ج ٥ ص ٨٦ ومعجم القبائل ص ١١٦٨ وفي بعض النسخ كما في الطبقات ج ١ ص ٢٦٢ و كنز العمال ج ٧ ص ٨٣ ان ملكه عمان (كشداد) والصحيح الاول وان لم يكن بين النقلين تهافت لان ملكه كان بارض البلقاء - بالفتح - فهي كورة من اعمال دمشق بين الشام ووادي القرى قصبها عمان وفيها قرى كثيرة ومزارع واسعة ومعان - بالفتح وآخره نون - مدينة بناحية البلقاء وكان منزل فروة في هذه المدينة فهو عامل الروم على البلقاء عمانها و معانها و انما كان منزلها معان فالنقلان كلاهما لا بأس به (راجع كلمتى البلقاء ومعان من معجم البلدان) و قال زينى دحلان ان معان اسم جبل كان هناك .

فلما سمع فروة نداء التوحيد وقرع سمعه بعثة النبى الاقدس ﷺ و دعوته العالمية وانه كتب الى ملوك الدنيا ان تعالوا الى كلمة سواء، اسلم وكتب باسلامه الى رسول الله ﷺ (١) وبعثه مع رسول اسمه مسعود بن سعد وشفعه بالهدايا و التحف :

١ - بغلة بيضاء يقال لها فضة . ٢ - حمار يقال له يعفور . ٣ - فرس يقال له

(١) ذكر البروفسور الهندي فى كتابه «مجموعة الوثائق» ان فروة كتب اليه صلى الله عليه وآله «لعمد رسول الله انى مقر بالاسلام مصدق به اشهدان لا اله الا الله وان مع هذا رسول الله انت الذى بشر بك عيسى بن مريم عليه الصلوة والسلام»

عن الامتاع للمقر بزي ج ١ ص ٥٠٦ وعبد المنعم خان فى رسالات نبوية والامتناع رقم ٢٢١٠ و سيرة ابن هشام ص ٩٥٨ والطبقات لابن سعد و انظر كابتانى ٦ : ٥٢ (التعليقة الاولى)

أحدهم لا يتجاوز لغته ؛ وإن سمع لغة غيره فكالمعجمية يسمعها العربي ، وما ذلك منه إلا بقوة الهيمنة ، وموهبة ربانية ، لأنه بعث إلى الكافة طراً ، وإلى الناس سوداً وحمراً ؛ فعلمهم الله جميع اللغات قال تعالى : **وما أرسلنا من رسول إلا بلسان قومه** فلما بعثه الله للجميع علمهم الجميع ليحدث الناس بما يعلمون ، فكان ذلك من معجزاته . وقد خاطب بعض الحبشة بكلامهم ، وبعض الفرس بكلامهم (١) .

وقال له ﷺ بعض أصحابه يوماً : يا رسول الله ، ما أفصحك ، وما راينا الذي هو أفصح منك ، فقال : وما يمنعي من ذلك ؛ ولساني نزل القرآن بلسان عربي مبين ، وفي رواية : وما يمنعي وأنا أفصح العرب ، وانزل الله القرآن بلغتي ، (٢) .

هذا كله في كلامه مع المخاطبين ، على اختلاف لغاتهم ، وأما كلامه المعتاد ، وجوامع كلمه ؛ فقد ألف فيه الدواوين ، وجمع فيها الكتب ، راجع مروج الذهب والبحار ، وغيره من كتب التاريخ والحديث .

تذييل وتحقيق

قد فصلنا القول في معرفته ﷺ باللغات عربيتها وعجميتها وهو مقتضى كونه مبعوثاً إلى الكافة ، أسودهم وأحمرهم وعربهم وعجمهم ، قال تعالى «وما أرسلنا من رسول إلا بلسان قومه» ويؤيده نقل المورخين والمحدثين تكلمه مع كل قوم بلسانهم . ولكنه ﷺ كتب إلى ملوك العجم • كقيصر وكسرى والنجاشي • بلغة العرب مع أن الجدير أن يكتب إلى كل قوم بلسانهم ، أظهاراً للمعجزة واستحداثاً للإلفة ؛ فما الوجه في ذلك ؟ وإي فائدة في الكتابة بالعربية ؟ وإي وأزع في الترقيم بالعجمية ؛ والذي يقضى به التدبر وينتهي إليه الفكر أن الفائدة في ذلك هو حفظ شؤون الملة

(١) زبني دحلان في السيرة هامش الحلبية ج ٣ ص ٨٨ وقد فصل القاضي عياض الكلام

في المقام في الشفاء والقارى في شرحه على الشفاء ج ١ ص ١٢٥ الى ١٩٩ .

(٢) البحار ج ٦ ص ٢٣٠ عن الاختصاص وعن معاني الاخبار وما يمنعي من ذلك و

لساني نزل القرآن بلسان عربي مبين ، ونقله القاضي في الشفاء وشرحه لعل على القارى

ج ١ ص ١٩٥ ، وفي سيرة زبني دحلان ج ٣ ص ٢٣٨ عن ابن عساكر وإني نعيم ابن عمر بن

الخطاب قال : يا رسول الله مالك أفصحنا و لم تخرج من بين أظهرنا فقال : كانت لغة

اسمبعل قد درست فجاءني بها جبرائيل فحفظتها .

الظرب . ٤ - ثياب وقباء مرسّع بالذهب .

وكان ذلك سنة عشر (الكامل ج ٢ ص ١١٤ وقال في البداية والنهاية ج ٥ ص ٨٦ اظنه في تبوك او بعدها) فقبل ^{بني هذيل} هديته وقرأ كتابه الحامل اليه ^{عليه السلام} ايمانه الخالص واجاز الرسول باثنتي عشرة اوقية من فضة ونشـ بالفتح نصف اوقية عشرون درهما - وفي الطبقات ان ذلك خمسمائة درهم . وكتب اليه هذا الكتاب بوصيه بالثبات في الدين وطاعة الله ورسوله .

فلما سمع بذلك قيصر اغرى به ملك غسان الحارث بن ابي شمر فطلبه حتى اخذه فحبسه فقال في محبسه ذلك .

طرقت سليمى موهناً اصحابى	والروم بين الباب والقروان (١)
صد الخيال وسائه ما قدرأى	وهممت ان اغفى وقد ابكاني (٢)
لا تكحلن العين بعدى اثمدا	سلمى و لا تدنن لالتيان (٣)
ولقد علمت ابا كبيشة اننى	وسط الاعزة لا يحص لسانى (٤)
فلئن هلكت لتفقدن احاكم	ولئن بقيت لتعرفن مكاني
ولقد جمعت اجل ما جمع الفتى	من جودة و شجاعة و بيان

احضره الملك و قال له ارجع من دين محمد و نحن نعيدك الى ملكك قال : لا افارق دين محمد فانك تعلم ان عيسى بشر به ولكنك ترضى بملكك فلما يسوا منه و علموا انه لا يرجع الى النصرانية اجمعوا على قتله وصلبه على ماء لهم يقال له عفرى - بكسر اوله والقصر - بفلسطين قال :

الا اهل اتى سلمى بان حليلها على ماء عفرى فوق احدى الرواحل (٥)

(١) الموهن - بفتح فسكون فكسر الهاء - ما بعد الساعة من الليل و القروان - بكسر فسكون - الجماعة .

(٢) اغفى : نام نوما خفيفا .

(٣) الانمدا : بكسرتين بينها سكون ضرب من الكهل

(٤) لا يحص اى لا يقطع ويروى لا يحس بمعناه .

(٥) الحليل بالحاء المهملة الزوج و احدى الرواحل اراد بها الخشبة التي

صلب عليها .

على ناقلة لم يضرب الفحل أمها
فلما قدّموه ليقتلوه قال :
بلّغ سراة المسلمين باننى
سلم لربى اعظمى ومقامى (٧)

١٨- كتابه ﷺ الى اكثم بن صيفي

بسم الله الرحمن الرحيم من محمد رسول الله الى اكثم بن صيفي احمد الله
ليك ، ان الله امرنى ان اقول لاله الا الله اقوالها وآمر الناس بها ، الخلق
خالق الله و الامر كله الله ، خلقهم و اماتهم و هو ينشرهم و اليه المصير ،
ادبتكم بأداب المرسلين و انتم من عن النبأ العظيم ولتعلمن نبأه بعد حين .

المصدر

كنز الفوائد للكرامى ص ٢٤٩ و اكمال الدين و تمام النعمة للشيخ محمد بن
على بن بانويه القمى رحمه الله عليه ص ٣١٤ فى باب المعمرين ، و نقل شرطاً منه فى
الاصابة ج ١ وفى الجهمرة ج ١ ص ٦٨ عن تاريخ آداب اللغة العربية للاستاذ حسن
توفيق ص ٧٩ وفى البحار ج ٦ فى باب ماجرى بينه وبين اهل الكتاب .

الشرح

الاكثم كاحمد: الواسع البطن سمي به عدة منهم : اكثم بن صيفى حكيم العرب
الذى كتب ﷺ اليه هذا الكتاب ، كتاب من الرسول ﷺ الى حكيم العرب ، فهو
على ايجازه بليغ يحتوى بيان المبدء والتوحيد والمعاد .

قوله ﷺ «الخلق خلق الله» نفى لما يزعى عنه بعض المشركين من عبدة الكواكب
وغيرهم من خلق الكواكب للعالم و كونها قديمة ازلية ، وقوله ﷺ «الامر كله لله»
نفى لما يردّئيه عبدة الاوثان وغيرهم من جلب المنافع ودفع المكروه اورفعها بالهتهم ، وما
يذهبون اليه من شفاعاة الالهة عند الله تعالى ، لانه ﷺ اثبت الخلق والامانة والحشر

(٦) مشذبة اى مقطوعة اعضانها بالمنجل وهو حديدة تقطع بها الزرع .

(٧) راجع فيما سردنا: معجم القبائل ص ١١٦٨ والسيرة العلية ج ٣ ص ٢٥٨ وسيرة
زبني دحلان هامش العلية ج ٣ ص ٣٠ و اسد الغابة والاصابة ترجمة فروة والطبقات الكبرى
ج ١ ص ٢٦٢ وسيرة ابن هشام ج ٤ ص ٢٦١ ومعجم البلدان كلمة عفرى والبداية والنهاية ج ٥
ص ٨٦ والكامل فى حوادث السنة العاشرة

والامر كله لله تعالى اى لا مؤثر فى الوجود الا الله سبحانه وتعالى ؛ وهو التوحيد الكامل الذى ارتضاه لعباده ، فمن نال به فقد نال المرتبة العظمى .

وعقبه بقوله «اد بتكم بأداب المرسلين» تنبيه على ان ما كتبه اليه هو الذى يعتنقه جميع الانبياء والمرسلين ، فهو دين الله الذى ارسل به الانبياء (ع) «ان الدين عند الله الاسلام» .

والنبا العظيم: هو المعارف الحققة التى يسئل عنها ؛ وهى التى يعلم حقيقتها و يظهر مكنونها فى يوم الفصل «ان يوم الفصل كان ميقاتا» .

بعث تاريخي

كان اكثم من بنى اسيد (بتشديد الياء وتخفيفها) وهم بنو اسيد بن عمرو بن لجيم - نهاية الارب ص ٤١- او بنو اسيد بن عمرو بن تميم - معجم القبائل ص ٢٧ - من اشرف تميم وهو معدود فى اهل الحجاز .

وكان اكثم حكيم العرب ومقدما فيهم ولم يكن العرب يفضل عليه احدا (١) وهو من المعمرين عاش ثلثمائة وثلثين سنة (٢) وقيل مائة وتسعين سنة ونقل عن المرزبانى فى المعجم من شعرا اكثم ما يؤيد القول الثانى :

وان امرء قد عاش تسعين حجة الى مائة لم يسأم العيش جاهل
اتن مأتان غير عشر وفائها وذلك من مر الليلالى قلائل

نقل المورخون لهذا الحكيم كلمات رابعة وكتبا نافعة اتى على كلماته وكتبه فى العقد الفريد ج ١ وج ٢ والبصائر و الذخائر ص ١٥١ و جمهرة رسائل العرب ج ١ ص ١٩-٢١ .

ونحن ندكر جملا طريفا من كتابه الى طي :

«اوسمىكم بتقوى الله وصلة الرحم ، واياكم ونكاح الحمقاء فان نكاحها غرر وولدها ضياع ، وعليكم بالخييل فاكرموها فانها حصون العرب . . . ولن يهلك امرء

(١) كنز الفوائد للكراچكى ص ٢٤٩ .

(٢) كنز الفوائد للكراچكى ص ٢٤٩ و اكمال الدين ص ٣١٤ - ٣١٧ و

عرف قدره ، والعدم عدم العقل لاعدم المال . . . ومن عتب على الدهر طالت معتبته ؛ و
من رضى بالقسم طابت معيشة ، وآفة الرأى الهوى . . . الخ ، وفى كتابه الى النعمان
بن خميمة البارقى : « حلبت الدهر اشطره ، فعرفت حلوه ومره ؛ عين عرفت فذرفت
ان امامى مالا سامى ؛ رب سامع بخبرى لم يسمع بعذرى ، كل زمان لمن فيه ، فى كل يوم
ما يكره . . . »

فكن من الناس بين القرب والبعد فان خير الامور اوسطها الخ .
الى غير ذلك مما يعرف به قدره و يعلم به مكانته من الرجولية والحكمة و
الانسانية كالام الرجل ميزان عقله ، وبه يستدل على ما خوله الله وانعمه من الفضائل
والفواضل .

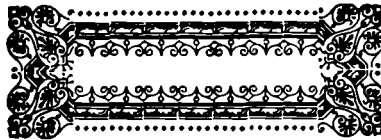
فلما بلغ اکثم ظهور رسول الله ﷺ اراد ان ياتيه فابى عليه قومه وقالوا انت
كبيرنا لم تك لتخف اليه ، قال فليات من يبلغه عنى ويبلغني عنه ، فانتدب رجلان فاتيا
النبي ﷺ وقالنا نحن رسولا اکثم بن صيفى وهو يسئلك من انت؟ وما انت؟ وبم جئت؟ فقال
النبي ﷺ انا محمد بن عبدالله وانا عبدالله ورسوله ، ثم تلا عليهم هذه الاية « ان الله يأمر
بالعدل والاحسان وايتاء ذى القربى وينهى عن الفحشاء والمنكر والبغى يعظكم لعلكم
تذكرون » فرجعوا الى اکثم و اخبراه فلما سمع الاية قال : اى قوم اراه يأمر بمكارم
الاخلاق وينهى عن ملائمتها ، فكونوا فى هذا الامر رؤساء ، ولا تكونوا اذنانا ، وكونوا
فيه اولاء ولا تكونوا آخرا (١) .

قال الكراچكى فى كنز الفوائد ان اکثم كتب الى رسول الله ﷺ مع الرسولين
« بسمك اللهم من العبد الى العبد فابلغنا ما بلغك ، فقد اتانا عنك خير لاندري ما صلته
فان كنت اريت فارنا ، وان كنت علمت فعلنا و اشر كنا فى كنزك والسلام » فاجابه
رسول الله ﷺ بما اسفلناه

وفى الاصابة : ان رسول اکثم هو ابنه ؛ فلما رجع الى اکثم قال ماذا
رايت قال رأيتك يأمر بمكارم الاخلاق وينهى عن ملائمتها ، فجمع اکثم قومه ودعاهم
الى اتباعه ، وقال لهم ان سفيان بن مجاشع سمى ابنه محمدا حباً فى هذا الرجل ، و

ان اسقف نجران كان يخبر بامره وبعثه ، فكونوا فى امره اولاً ولا تكونوا آخراً ، فقال لهم مالك بن نويرة : ان شيخكم خرف ، فقال : اكثم ولى للشجي من الخلى ؛ والله ما عليك آسى ولكن على العامة ، ثم نادى فى قومه فتبعه منهم مائة رجل منهم : الاقرع بن حابس وسلمى بن قيس وابو تميمة الهجيمى ورياح بن ربيع ، و... فساروا حتى كانوا دون المدينة باربع ليال ، كره ابنه حبش مسيره فادلىح على ابل اصحاب ابيه فنحرها وشق قربهم و مزاداتهم ، فاصبحوا ليس معهم ماء ولا ظهر ، فجهدهم العطش وايقن اكثم بالموت فقال لاصحابه : اقدموا على هذا الرجل ، واعلموه بانى اشهد ان لا اله الا الله وانه رسول الله (١) وانظروا ان كان معه كتاب بايضاح ما يقول ، فأمنوه واتبعوه و آزره قال فقدموا و اسلموا ، فبلغ حاجبا و وكيعاً خروج اكثم فخرجوا فى اثره فلما مرّا بقبره اقاما به ونحرا عليه جزروا ، ثم قدما على اصحابه ، فقال لهم ماذا امركم به اكثم ؟ قالوا : امرنا بالاسلام فاسلما معهم ، قال ابن عبد البر فى الاستيعاب : ولم نذكر اكثم بن سيفى (يعنى فى الاستيعاب) لانه لم يصح اسلامه فى حياة رسول الله ﷺ.

ثم نقل ما ذكرناه عن اسد الغابة و الاصابة وقال فى آخره : و لم يلبث ان مات ، وكذا ابن الاثير فى اسد الغابة و زاد بانه اوصى بنيه بمكارم الاخلاق ، هذا و لكن شيخنا الكراچكى قال : انه ادرك الاسلام ' و آمن بالنبي صلى الله عليه وآله قبل ان يراه كما مر عن سرح العيون ايضا ، وقيل ان فيه نزلت قوله تعالى : «ومن يخرج من بيته مهاجرا الى الله ورسوله ثم يدركه الموت فقد وقع اجره على الله ، .



١٩- كتابه عليه السلام الى اسيح بن وهد الله

انه قد جئني الاقرع بكتابك ؛ وشفاعتك لقومك ، واني قد شفعتك و
صدقت رسواك الاقرع في قومك ؛ فابشر فيما سئلتني ؛ بالذي تحب ولكنني نظرت
ان اعلمه وتلقاني ؛ فان تجئنا اكرمك ، وان تقدم اكرمك اما بعد فاني لاستهدي احدا
وان تهدي الي اقبل هديتك ، وقد حمد عمالي مكاتك ، واوصيك باحسن الذي
انت عليه من الصلاة والزكاة وقراءة المؤمنين ، واني قد سميت قومك بنسي
عبدالله فمرهم بالصلاة ، وباحسن العدل وابشر ، والسلام عليك وعلى قوميك
المؤمنين .

المصدر

الطبقات الكبرى ج ١ ص ٢٧٥ ، واومى اليه البلاذري في فتوح البلدان ص
٨٩ ، ومعجم البلدان ج ١ في كلمة بحرين ، ومجموعة الوثائق السياسية عن الطبقات
ورسالات نبوية لعبد المنعم خان رقم ٧ ، وقال انظر كيتاني ٨ : ١٨١ ، واشير برص
٢٤ و٢٥ واشير نكر ج ٣ ص ٣٨٠ و ٣٨١ .

الشرح

اسيحب بالالف ثم السين المهملة ثم الخاء المعجمة ثم الباء الموحدة ، وفي الاصابة
اسيحب بالحاء المهملة ، وفي الطبقات الكبرى اسيبخت ، وفي فتوح البلدان ومعجم
البلدان سيبيخت بحذف الالف كان مرزبان البحرين ، او مرزبان هجر ، والمعنى واحد
وعلى كل حال اختلف في اسمه ، ولم يعلم حقيقة الحال .

قوله صلى الله عليه وآله «جئني الاقرع الخ» لم ارم من عين الاقرع هذا من هو ؟
فيحتمل ان يكون هو الاقرع بن حابس التميمي احد اشراف اليمن ، او الاقرع بن
شفي العكي ، او الاقرع بن عبدالله الحميري رسول رسول الله صلى الله عليه وآله الى
ذي مران ، والذي اظننه هو كونه الاقرع بن حابس ، لانه تميمي دارمي - من المؤلفة
قلوبهم - ودارم ابو قبيلة المنذر بن ساوى ، فهو والاقرع من بني دارم ، الا انه من بني
عبدالله والاقرع من بني مجاشع ،

قوله عليه السلام «وشفاعتك الخ» يحتمل ان يكون شفاعته غير كتابه ، او يكون

مضمون الكتاب الشفاعة لهم ، فيكون عطف تفسير .

قوله ﷺ «لا استهدى» يعنى لا اطلب الهدية من احد ؛ فلعله كتب فى كتابه ان يطلب رسول الله ﷺ منه الهدية ، فاجاب بانى لا استهدى ، ولكن ان اهديت اقبل هديتك .

قوله ﷺ «قراة المومنين» اى القرب منهم والتقرب اليهم .

قوله ﷺ «وانتى قد سميت النخ» كان ﷺ يحب التفال ؛ ويكره التطير ، ويغير اسماء الاشخاص والقبائل ، اذا كانت قبيحة كما غير يشرب بالطيبة و ، زيد الخيل بزيد الخير ، فلعل اسم قومه كان من هذا القبيل فغيره الى بنى عبدالله ، ولم اجد الى الان اسم قومه .

بحث تاريخي

كتب ﷺ اليه حين كتب الى المنذر بن ساوى ؛ كما صرح به البلاذرى و ياقوت ؛ لكنه غير هذا الكتاب ، لان هذا جواب لكتابه بعد اسلامه وشفاعته لقومه لالدعوة الى الاسلام ، ولم اعثر الى الآن على لفظ كتابه ﷺ اليه للدعوة الى الاسلام .

فهذا الكتاب لم يعلم تاريخ كتابته الا بنحو من التقريب بانّه كان بعد سنة

سبع .



٢٠ - كتابه الى يعقوب بن ربيعة و سروات اهل ايلة

سلم انتم ؛ فاني احمد اليكم الله الذي لا اله الا هو فاني لم اكن لافاتلكم حتى اكتب اليكم ، فاسلم او اعط الجزية ، واطع الله ورسوله ورسول رسوله ، واكمهم واكمهم كموة حمنة ؛ غير كموة الغزاة ، واكمهم كموة حمنة فمهما رضيت رسلي فاني قد رضيت ؛ وقد علم الجزية فان اردتم ان يامن البرو البحر فاطع الله ورسوله ، ويمنع عنكم كل حق كان للعرب واعمهم ؛ الا حق الله وحق رسوله .

المصدر

الطبقات الكبرى ج ١ ص ٢٧٧ ؛ وابن عساكر ج ٤ ص ١١١ ، و اللفظ لالول .

وفي مجموعة الوثائق ص ٥٣ رقم ٣٠ عن الطبقات و ابن حديدة في المصباح المضيئ في كلمة يحنة ، والزرقاني ج ٣ ص ٣٦٠ ، ثم نقل عن كاتباني ٣٨:٩ التعليقة الاولى ، واشهر نكرج ص ٣٢١-٤٢٢ . واشهر برص ١٢-٤٢

الشرح

يحنة بن ربيعة : بضم الياء وفتح الحاء المهملة ، ثم نون مشددة مفتوحة ثم التاء (ق . والحليبة) وفي الكامل يوحنا ، وفي الاموال ص ٢٠٠ يوحنة ؛ وفي تعليقة الاموال ان بهامش الاصل يحنة ، والذي اطبق عليه اكثر النسخ الاول . ورؤية بضم الراء المهملة وسكون الهمزة وفتح الباء الموحدة كما يظهر من (ق) .

قوله **سروات** جمع سراة وهي اعلا كل شيء ، والسروات في بلاد العرب كثيرة ، قال ياقوت : السرو من الجبل ما ارتفع عن مجرى السيل وانحدر عن غلظ الجبل ، ومنه سرو حمير لمانزلهم وهو النعف والخيف ، ثم ذكر سروات القبائل ؛ و ذكر بعضها في (ق) فراجع وهو المترجم بالفارسية (كوه پايه) و «ايلة» بالفتح مدينة على ساحل بحر القلزم ممالي الشام مدينة صغيرة عامرة بهارزغ يسير ، وهي مدينة لليهود الذين حرم الله عليهم السمك في السبت ، وبها في يد اليهود عهد رسول الله ﷺ

(المعجم ج ١) .

قوله عليه السلام «سلم انتم الخ» اقول : تسليمه عليه السلام عليهم وهم كفار غريب ، و لعله كان تاليفاً لهم اولانهم كانوا مستسلمين ، وان لم يكونوا مسلمين اى سالم انتم ، واتى عليه السلام بالضماء مرفدة خطابا الى صاحبهم يحنة ، و جمعا بالنسبة الى اجمعهم فقال بعد قوله سلم انتم فاسلم او اعط الجزية بالافراد ، والكسوة بضم الكاف و يكسر : الثوب .

قوله عليه السلام «غير كسوة الغزاء» بالمعجمتين وفي آخره الهمزة و الظاهر ان الصحيح الغزاة بالتاء جمع غازية بمعنى المقاتلة ، اى غير ثوب المقاتل كالدرع او ثوب من حرير يختص بحال الحرب ، وفي نسخة ابن عساكر : العراء بالمهملتين وفي آخرها الهمزة ؛ ولا يناسبه سياق الكلام ، لان العراء هى المكان الذى لاسترة به ، الا ان يكون فى آخرها تاء بدل الهمزة ؛ و يكون العين مضموما ، فالمعنى غير كسوة العراء اى الخلقة البالية و يؤيده قوله حسنة لان ثوب العراء ليس ، بحسن ، و الاول اشبه .

قوله عليه السلام «واكس زيدا» لم اعرف هذ الرجل معينا ، والذى اظن انه هو هوزيد بن مهلهل الطائى المعروف بزيد الخيل ، وسماه رسول الله عليه السلام زيدا الخير ؛ اسلم سنة تسع كما فى اسد الغابة ج ٢ ص ٢٤١ .

قوله عليه السلام : «رضيت» من التفعيل اى ارضيت اورضيت مجردا باعتبار كون رسل جمعا وقد علم الجزية مبنيا للمفعول ولم ينقل ابن عساكر هذه الجملة مع ما بعده الى قوله الاحق الله ورسوله وقال بعد نقل ورضيت رسلى : وفى ذلك الكتاب : وانك ان رددتهم ثم نقل باقى الكتاب .

قوله «ويمنع عنكم الخ» منع عنه اى حاطه ونصره ، يعنى انكم ان اسلمتم يمنع ان يؤخذ عنكم كل حق كان عليكم ؛ الا حق الله ورسوله ؛ فكانه بمعنى قوله صلى الله عليه وآله «الا وكل مأثرة اوبدع كانت فى الجاهلية اودم او مال فهو تحت قدمي» (١) .

الأصل

وانك ان رددتهم ولم ترضهم لا آخذ منكم شيئا حتى اقالكم فاسبى الصغير واقتل الكبير، فاني رسول الله بالحق او من باله وكتبه ورسله، وبالمسيح بن مريم انه كلمة الله واني او من به انه رسول الله وأت قبل ان يمكم الشر؛ فاني قد اوصيت رسلي بكم واعط حرملة ثلثة اوسق شعير او ان حرملة شفيع لكم واني لوالله وذلك لم ار اسلمكم شيئا حتى ترى الجيش وانكم ان اطعنتم رسلي فان الله لكم جار ومحمد ومن يكون منه وان رسلي شر حبيب وابي وحرملة وحريث بن زيد الطائي فانهم همافاضوك عليه فقد رضيت، وان لكم ذمة الله وذمة محمد رسول الله والسلام عليكم ان اطعنتم؛ وجهزوا اهل مقنا الى ارضهم .

الشرح

قوله (ص) «فاني رسول الله الخ» يحتمل ان يكون تاكيدا في مقام التعليل لقوله «اطع الله ورسوله ورسلا رسوله» ويحتمل ان يكون تعليلا لولا تاكيدا لقوله لا آخذ منكم شيئا الخ والمعنى على الاول واضح ، وعلى الثاني يكون المعنى ان الراد لرسول الله يستحق القتل والسبى، وقوله عليه السلام «وبالمسيح بن مريم انه كلمة الله» ايعاز الى بطلان عقيدتهم انه ابن الله. وحرملة هذا لم اعثر عليه ، وكذا شر حبيب وابي لتعدد هذه الاسماء في الصحابة وحريث هو حريث بن زيد الخير الطائي ظاهراً .

قوله عليه السلام «حتى ترى الجيش» بالجيم ثم الياء ثم الشين المعجمة كذا في الطبقات ، وفي تهذيب تاريخ ابن عساكر الخميس بالخاء المعجمة ثم الميم ثم الياء بعدها السين المهملة والمعنى واحد لان الجيش يسمى خميسا ايضا لانه مقسوم بخمسة اقسام المقدمة والساقة والميمنة والميسرة والقلب .

قوله عليه السلام «فاضوك» مفاعلة من القضاء : بمعنى الحكم والفصل واصله القطع؛ والمعنى انهم همافاطعوك عليه بشيء من المال فقد رضيت ؛ ويظهر من قوله «و ان حرملة شفيع لكم واني لوالله وذلك» انهم استحقوا المقاتلة لجرائم ارتكبوها من قبل من رد كتابه عليه السلام او توطئة على الاسلام واهله او غير ذلك .

الاسلامية وصونا لجانب الاستقلال والعظمة، الانرى ان الامم الراقية المتمدنه يسعون فى انتشار لسانهم فى العالم حتى تصير لغتهم لغة عالمية؛ اعمالا للسيادة وتثبيتا للعظمة، فكانه ﷺ يلاحظ جانب الاسلام وانه يعلمو ولا يعلمى عليه، وان لغة القرآن لا بد وان ينتشر، ويعم العالم، لان القرآن كتاب للعالم فعظمة القرآن وعموم دعوته وعظمة النبى الاقدس ورسالته العالمية تقضى ان يكتب اليهم بلغة القرآن.

فعلى ملوك العالم والعالم البشرى ان يتعلموا لسانه المقدس، ولغته السامية لغة القرآن المجيد، تثبيتاً لهذا المرمى العظيم والغرض العالى

الفصل الخامس

فى انه (ص) يكتب ام لا ؟

كان رسول الله ﷺ يملئ، والكاتب يكتب، ولا يكتب بيده الشريفة، كما ان الخلفاء بعده كانوا يملون على الكاتب، ولا يكتبون الا فى مقام الضرورة، ولم اجد فى كتب السير، و التواريخ؛ و الحديث موردا كتب فيه النبى ﷺ بيده الشريفة، الا ما عن البخارى فى سرد عمرة الحديبية، حيث يظهر منه انه ﷺ : كتب بيده الشريفة فى كتاب الصلح، واخرج فى البحار (١)، عن جامع الاصول من صحاحهم، عن البراء بن عازب، فى حديث الحديبيه : فاخذ رسول الله، وليس يحسن يكتب فكتب : هذا ما قاضى عليه محمد بن عبدالله، واخرجه احمد، فى مسنده ج ٤ ص ٢٩٨.

قال دحلان و الحلبي : تمسك بعضهم بظاهر الحديث (الاول)، وقال ان النبى ﷺ كتب بيده يوم الحديبية معجزته، مع انه لا يقرء ولا يكتب، وجرى على ذلك ابو الوليد الباجى المالكي، فشنع عليه علماء الاندلس فى زمانه، وقالوا : ان هذا مخالف للقرآن، فناظرهم واستظهر عليهم؛ بان هذا لا ينافى القرآن، وهو قوله تعالى : « وما كنت تتلو من قبله من كتاب ولا تخطه يمينك اذا لارتاب المبطلون » لان هذا النفى، مقيد بما قبل ورود القرآن، وقبل ان تحقق امنيته، و اما بعد نزول

(١) البحار ج ٦ فى آخر باب غزوة الحديبية، ووافقه الكامل ج ٢ ص ٧٧ ونقل عن البخارى انه كتبه بيده؛ وقال الحلبي : ان افظة بيده، ليست فى البخارى، ومعنى كتب اى : امر بالكتابة، وهو مجاز؛ وجزم به الفاضى فى شرح الشفا ج ١ ص ٧٢٧ وتكلم فى المقام، فراجع ص ٧٢٧ و ٧٢٩.

بحث تاريخي

كتب عليه السلام هذا الكتاب الى يحنة ، واهل ايلة من تبوك سنة تسع والظاهر من الكتاب ان الرسول اليه : حرمله وزيد وحرث بن زيد وابي وشرحبيل ، ويحنة صاحب ايلة وعظيمها ؛ وقد شدد عليه وعليهم في هذا الكتاب وهددهم بالقتل او السبي ، وظاهر الكتاب و ان كان يعطى كونهم نصارى ، الا ان ياقوت صرح بكونهم يهوداً .

فلما وصل الكتاب اليه وقرئه اشفق ان يبعث اليهم سرية كما بعث الى دومة الجندل ، فاقبل معه اهل الشام واهل اليمن واهل البحر ، (١) واقبل معه اهل جرباء واذرح ومقنا .

واهدى يحنة الى النبي عليه السلام بغلة بيضاء (٢) فكساه رسول الله عليه السلام برداً (٣) وعرض عليه الاسلام فلم يسلم وصالحه على الجزية ، وكتب له و لاهل ايلة كتاباً ؛ واعطاهم فيه امانة لسفنتهم وسياراتهم ، وسيأتي الكتاب في الفصل الثالث ، فبلغ جزية اهل ايلة ثلثمائة دينار (٤) .

وفى كنز العمال ج ٥ ص ٣٢٥ ، وصحيح مسلم ج ٦ ص ٦١ قال : وجاء ابن العلماء من صاحب ايلة بكتاب واهدى له برداً ، وظهره ان يحنة لم يأت بنفسه وانما ارسل رسولا وكتب كتاباً ، وهو خلاف كلام الاكثر (٥) .

(١) الطبقات الكبرى ج ١ ص ٢٨٩ .

(٢) الحلبية وزيني دحلان :

(٣) الحلبية وزيني دحلان ؛ وفي المعجم ان بها - يعني ايلة - برد النبي (ص) ، و هب

ليحنة بن روبة .

(٤) ابوالفداء ، والكامل ، والمعجم .

(٥) راجع فيما سردناه من القصة السيرة الحلبية ج ٣ ص ١٦٠ ، والاموال ص ٢٠٠

وسيرة زيني دحلان هامش الحلبية ج ٣ ص ٣٧٤ ؛ وفتوح البلدان ص ٧١ ؛ وابن عساكر ج ١

ص ١١٤ ؛ و سيرة ابن هشام ج ٤ ص ١٨١ ، والطبقات الكبرى ج ١ ص ٢٨٩ ، ومعجم البلدان

في لفظة ايلة ؛ واعلام الوري ص ٧٥ .

٢١- كتابه عليه السلام الى زياد بن جهور

بسم الله الرحمن الرحيم

من محمد رسول الله الى زياد بن جهور سلم انت ، فاني احمد الله اليك
(ايك الله خل) الذي لاله الا هو ، اما بعد : فاني اذكرك الله واليوم الآخر
اما بعد : فليوضعن كل دين دان به الناس ، الا الاسلام فاعلم ذلك

المصدر

المعجم الصغير للطبراني ص ٨٤ ؛ واسد الغابة ج ٢ ص ٢١٨ ، ونقل ابو عمر
شطرا منه في الاستيعاب هامش الاصابه ج ١ ص ٥٦٩ ، واوعز اليه في الاصابة ج ١ في
ترجمة زياده بن جهور .

والناقل للكتاب على ما في المعجم هو زياد نفسه ؛ ونقله في مجموعة الوثائق
ص ٦٥ رقم ٤٢ .

الشرح

مضى الكلام على قوله سلم انت ، في كتابه عليه السلام لهلال ، ولا يخفى على
المتدبر العارف باساليب الكلام : ان سياق الكتاب مغاير لسائر الكتب التي
كتبت للدعوة الى الاسلام .

قوله عليه السلام «اذكرك الله واليوم الآخر» ايقاظ وتنبيه لما يعلمه الرجل ويعتقده
فكان زيادا كان رجلا متألها عارفا بالله واليوم الآخر ، فدعاه الى الاسلام بان ذكره
ما يعتقده من يوم الحساب ، فان ذكر الله سبحانه واليوم الآخر كافيان في قبول الحق و
ورفض المزاعم الباطلة ، قال تعالى «ان اسلموا فقد اهتدوا» .

قوله «فليوضعن الخ» معناه ان كل ما يدين به الناس عدا الاسلام لابد وان
يترك ، والذي اظن ان زيادا كان متحصرا متعبدا فدعاه رسول الله عليه السلام الى الاسلام ؛
على نحو ما يحتاج به للمتألها المتخشع ، اذ كان فيهم رجال يريدون ان يهتدوا وكانوا
مستسلمين للحق ، ويؤيد انه كان من النصاري انتشار التنصر في لخم و جذام القاطنتين
في الشام وبواديها ؛ ولم يسلموا على عهد رسول الله عليه السلام جميعهم ، وبدل على ذلك
ان قيصر جهزهم في عهد عمر لقتال المسلمين ، فقاتلوا المسلمين .

زیاد بن جهور لخمی کذا فی المعجم الصغير والاستیعاب ج ۱ ، وفی الاصابة
بزیادة التاء فی اخره عداده فی فلسطين ، وفی اسد الغابة : زیادة بن جهور اللخمی
العممی (بالمیمین وعمم هوا بن نمارة بن لخم) وبعض الناس یقولہ بمیم واحدة ، وليس
بشیء ، وشهد زیادة فتح مصر ورجع الی فلسطين ، وبها ولده وقبیلته ، لان لخم كانوا
متفرقین ومن بلادهم جولان وحوران ، و من بلادهم بفلسطين : رفح وحُدس بالشام
وزیاد کان یسکن فلسطين .

۲۲- کتابہ بکری بن وائل الی بکری بن وائل

من محمد رسول الله الی بکری بن وائل اسلموا تسلموا .

المصدر

اسد الغابة ج ۴ ص ۳۴۴ ، والطبقات الكبرى ج ۱ ص ۲۸۱ ، وکنز العمال ج
۱ ص ۲۸۷ .

واخرجه فی مجموعة الوثائق ص ۱۷۵ عن اعلام السائلین رقم ۲۲ ومسند احمد
ج ۵ ص ۱۸ ، ورسالات نبوية لعبد المنعم خان رقم ۲۱ ، ونصب الراية للزيلعي رقم ۶
(عن ابن حبان) .

کتب بکری بن وائل هذا الكتاب الی بعض بنی بکری بن وائل ، (وبنو بکری بن وائل
كانت لها بطون وافخاذ وعماثر كثيرة ، والمکتوب اليهم بطن منهم راجع النهاية
للقلقشندي ص ۱۶۹) والراوی لهذا الكتاب ، هو مرثد بن ظبيان السدوسي الشيباني
هاجر وشهد حنینا ، وکتب بکری بن وائل معه کتابا الی بکری بن وائل : قال مرثد فما جائنا
من یقره الكتاب حتی قرئہ رجل من بنی ضبیعة وانهم یسمون بنو الکاتب (۱) .

وفی اسد الغابة ج ۲ ص ۱۲۴ ، قال : هاجر ابو الخمخام (بالمعجمتين) فی وفد
بکری بن وائل مع اربعة من سدس (بنو سدوس بفتح السین بطن من بنی ذهل بن

(۱) راجع اسد الغابة ج ۴ ص ۳۴۴ و الاصابة ج ۴ والطبقات الكبرى ج ۱ ص ۲۸۱

بنو ضبیعة (مصفرا) بطنان من بکری بن وائل من العدنانية ، وهم بنو ضبیعة بن عجل .
و بنو ضبیعة بن قیس .

وبنو شیبان بطن من بکری بن وائل وهم بنو شیبان بن ثعلبة .

شيبان ، وهم بطن من بكر بن وائل) احدهم بشير بن الخصاصية وفرات بن حبان و عبدالله بن الاسود ويزيد بن ظبيان شهد مع النبي ﷺ - حيناً ، وكتب معه كتابا الى عشيرته بكر بن وائل ، وهم قوم باليمامة من اسلم فيهم (كذا) ، ولم يجد يزيد بن ظبيان احدا يقرء الكتاب ، ويظهر من معجم قبائل العرب ص ٩٦ ، ان قسما منهم اعتنق الاسلام سنة ٩ من الهجرة ، ولعلمهم هم المكتوب اليهم .

فالظاهر مما مر : ان الكتاب بعثه النبي ﷺ الى بطون بكر بن وائل: بنى ضبيعة ؛ وبنى سدوس ، وبنى شيبان ، وغيرهم القاطنين باليمامة ، ومنهم ايضا بنو شكر وبنو عكابة : وبنو حنيفة ، رهط هوزة بن على وثمامة بن اثال ملكي يمامة ، و بنو عجل ، و كانت ديارهم من اليمامة الى البحرين فكانه ﷺ كتب الى ملكهم هوزة ثم كتب مع وافدهم كتابا كالمنشور العام الى جميع بطون بكر بن وائل ، ويظهر من كنز العمال ج ٧ ص ٤ ان فرات بن حبان وفد مع ثمامة بن اثال الحنفى (راجع معجم القبائل ص ٩٣ - ٩٥ وغيرها) .

٢٣- كتابہ ﷺ الى مسيلة الكذاب

بسم الله الرحمن الرحيم من محمد رسول الله الى مسيلة الكذاب ، سلام على من اتبع الهدى ، اما بعد ؛ فان الارض لله يورثها من يشاء من عباده ؛ والعاقبة للمتقين .

المصدر

الطبرى ج ٢ ص ٤٠٠ ، وفتوح البلدان ص ٩٧ ، والطبقات الكبرى ج ١ ص ٢٧٣ ، والكامل ج ٢ ص ١١٥ ، ونهاية الارب للقلقشندي ص ٢٢٦ ، والبداية والنهاية ج ٥ ص ٥١ ، واليعقوبى ج ٢ ص ١٠٩ ، وسيرة ابن هشام ج ٤ ص ٢٧٢ ، والسيرة الحلبية ج ٣ ص ٢٥٣ ، وفي جمهرة الرسائل ج ١ ص ٦٧ ، عن المواهب شرح الزرقانى ج ٤ ص ٢٥ ، وصبح الاعشى ج ٦ ص ٣٨١ ، واللفظ للحلبى مع عدم خلاف فاحش بين النسخ في اللفظ ، الا في الطبقات فان فيه هكذا «بلغنى كتابك الكذب والافتراء على الله و ان الارض لله الخ» (١) .

بحث تاريخي

قدم وفد بنى حنيفة (فى سنة عشر (١) وفى سيرة ابن هشام سنة تسع) فيهم مسيلمة بن حبيب الكذاب ، وكانوا يسترونه بالثياب تعظيماله ، وكانت تلك عادتهم فيمن يعظمونه ، وله عند قومه منزلة رفيعة ، وكان رسول الله ﷺ جالسا فى اصحابه ومعه عسيب من سعف النخل فى راسه خويعات ، فلما انتهى مسيلمة الى رسول الله ﷺ وهو مستور بالثياب : كلم النبي ان يشر كه معه فى النبوة فقال ﷺ : لو سئلتنى هذا العسيب ما اعطيتكه (٢) وقيل : ان بنى حنيفة اتوا رسول الله ﷺ ، وخلقوا مسيلمة فى رحالهم ، فلما اسلموا ذكروا مكانه فقالوا يا رسول الله انا خلفنا صاحبنا فى رحالنا وفى ركبنا يحفظها لنا ، فال فامر به رسول الله ﷺ بمثل ما امر به للمقوم ، وقال اما انه ليس بشر كم مكانا ، ثم انصرفوا عن رسول الله ، فلما انتهوا الى اليمامة ارتد عدو الله وتبنا وتكذب لهم ، وقال انى اشركت فى الامر ، وقال لوفده الذى كان : لم يقل لكم حين ذكروتمونى له اما انه ليس بشر كم مكانا ، ماذا الا لما كان يعلم انه قد اشركت فى الامر معه ثم جعل يسجع لهم الاساجيع ويقول للناس فيما يقول مضاهاة للقرآن : لقد انعم الله على الحبلى ، اخرج منها نسمة تسعى ، من بين صفاق وحشا ، وقال ايضا : والطاحنات طحنا ، والعاجنات عجنا ، والخايزات خبزنا ، والثاردات ثردنا ؛ واللافعات لقمنا (٣) وقال ايضا : انا اعطيناك الجواهر ، فصل لربك وهاجر ان ميفضك رجل فاجر ، يضاهى به سورة الكوثر وفى نقل : انا اعطيناك الكوثر ؛ فصل لربك وبادر ، فى الليالى الفوادر (٤) و احل لهم الخمر ، ووضع عنهم الصلاة ، (٥) فكتب مسيلمة مسيلمة الى رسول الله ﷺ

- امتاع الاسماع للمقرئ ج ١ ص ٥٠٨

وانظر كابن تينى ١٠ : ٦٩ واشهر نكر ج ٣ ص ٣٠٦ (التعليقة الاولى)

(١) الكامل ج ٢ ص ١١٤ والطبرى ج ٢ ص ٣٩٣

(٢) العليبة ج ٣ ص ٢٥٢ وسيرة زبني دحلان هامش العليبة ج ٣ ص ٢٠ وسيرة ابن هشام

ج ٤ ص ٢٤٤

(٣) العليبة .

(٤) زبني دحلان .

(٥) سيرة ابن هشام وسيرتى العليبي وزبني دحلان .

«من مسيلمة رسول الله الى محمد رسول الله ﷺ؛ سلام عليك . اما بعد : فاني قد اشركت في الامر معك ، وان لنا نصف الارض ولقريش نصف الارض ، ولكن قريشا قوم يعتدون (و في الحلبية و ليس قريش قوما يعدلون) فقدم بهذا الكتاب رسولان له فاجابه الرسول ﷺ بهذا الكتاب (١) وقتل الملعون في ايدي المسلمين في زمن ابي بكر وله مع سجاح المتنبية قصة طريفة كالاضحوكة ، ففي النهاية ص ٦٧ وغيرها ان مسيلمة وسجاح لما التقيا بين العسكرين فقالت له ماذا اوحى اليك؟ فقال : الم ترى كيف فعل ربك بالجبلى اخرج منها نسمة تسعى من بين صفاق و غشا قالت و ما انزل عليك ايضا ؟ قال : ان الله خلق النساء ازواجا فنولج فيهن ايلاجا ثم يخرج منهن ما يشاء اخرجاجا فينتجن انتاجا ، فقالت اشهد انك نبي ، فقال لها هل لك ان اتزوجك؟ قالت نعم ، فقال لها الاقومي الى المربع ففدهيئي لك المضجع الى آخر .

٢٤- كتابه ﷺ الى ضفاطر الاصف

سلام على من آمن اما على ائردك ، فان عيسى بن مريم روح الله القاها الى مريم الزكية ؛ واني او من بالله وما انزل الينا و ما انزل الى ابراهيم و اسماعيل ، واسحق ويعقوب ، والاسباط وما اوتى موسى ، وعيسى ، وما اوتى النبيون من ربهم لان فرق بين احد منهم ونحن له مسلمون ، والسلام على من اتبع الهدى .

المصدر

الطبقات الكبرى ج ١ ص ٢٧٦ ، وتفرد هو بنقله ، ولم ينقله غيره فيما تصفحت من الكتب ، والله العالم .

وعثرت بعد ، على مجموعة الوثائق السياسية فوجدت الكتاب فيها ص ٥٢ رقم ٢٩ عن الطبقات وانه او عز الى الكتاب الطبرى و المنتقى لابي نعيم و رقة ٣١ ب - ٣٢ .

(١) سيرة ابن هشام ج ٤ ص ٢٧٢ واليعقوبى ج ٢ ص ١٠٩ والكامل ج ٢ ص ١١٥ و العلية ج ٣ ونهاية الادب ص ٢٢٦ والطبقات الكبرى ج ١ ص ٢٧٣ والطبرى ج ٢ ص ٣٩٩ - ٤٠٠ و فتوح البلدان ص ٩٤ والبدابة و النهاية ج ٥ ص ٥١ وجبهة الرسائل ج ١ ص ٦٧

ثم قال انظر كاي تانى ٥٠:٦ (التعليقة الثانية) واشير نكرج ص ٢٦٦ (التعليقة الاولى) فراجع .

الشرح

ضغاطر بالصاد ثم الغين المعجمتين ، ثم الالف ثم الطاء والراء المهملتين(كذافى اسد الغابة والاصابة والطبقات والطبرى و الكامل) و فى الاصابة : يقال تغاطر بالتاء المثناة الفوقانية بدل الصاد .

هو الاسقف الاعظم فى الروم بمنزلة (پاپ) فى عصرنا الزكية اى الطاهرة الصفية .

اراد عليه السلام ان يعلم الاسقف الاعظم ، ان النبى عليه السلام مؤمن بجميع الانبياء العظام وكتبهم لا يفرق بين احدهم ، وانه سلم الله سبحانه ولا يقول كما قالته اليهود : ولا تؤمنوا الا لمن تبع دينكم ، بل الدين عند الله الاسلام ، والهدى هدى الله تعالى كما ان ابراهيم واسماعيل واسحق و الاسباط (ع) مؤمنون بما جاء به النبى الاقدس عليه السلام يقولون : كل من عند ربنا قال الله تعالى «واخذ الله ميثاق النبیین لما آتیتکم من کتاب وحکمة ثم جائکم رسول مصدق لما معکم لتؤمنن به ولتنصرنه» ، قال ءاقررتم و اخذتم على ذلك اصرى قالوا اقررنا قال فاشهدوا وانا معکم من الشاهدين» و ليس فيهم العصية العمياء ، ولا الانوف الكاذبة ، وانما الدين من عند واحد و كل يدعون اليه تعالى .

ولعل فى ذلك ايماء الى ماكان يصنعه النصارى واليهود بالنسبة الى النبى صلى الله عليه وآله والقرآن ، و يكتمون ما انزل الله فى نبينا صلى الله عليه وآله فى التوراة والانجيل .

اكتفى عليه السلام بذكر الانبياء (ع) و الايمان بهم ، عن دعوته الى الاسلام صريحا ، فان قوله سلام على من آمن وقوله عليه السلام وانى اومن بالله وما انزل الينا الخ كاف فى المقام .

ومن المطالب التى كتبها فى كتبه عليه السلام الى ملوك النصارى واساقفتهم تنزيه عيسى عليه السلام ومريم الزكية مما افترى عليهما ، وان عيسى عليه السلام كلمة الله وليس كما يزعمه

٧٥- كتابه ﷺ الى اليهود

من محمد رسول الله (ص) اخي موسى وصاحبه ، بعثه الله بما بعثه به اني
انشدكم بالله وما انزل على موسى يوم طور سيناء ، وقلق لكم البحر وانجاكم
واهلك عدوكم ، واطعمكم المن والسلوى ، وظلل عليكم الغمام ؛ هل تجدون
في كتابكم اني رسول الله - ص - اليكم ؛ و الي الناس كافة ، فان كان ذلك
كذلك ، فاتقوا الله واسلموا ، وان لم يكن عندكم فلا تباعة عليكم .

المصدر

اخرجه البيهقي في السنن الكبرى ج ١٠ ص ١٨٠ ؛ في كتاب الشهادات ،
عن ابن عباس ، ولم يعين المكتوب اليهم هل هم يهود المدينة او يهود خيبر او مقناو بنى
جنبه او غيرهم ؛ والذي اظن كونه متحدا مع ما ياتي برقم ٢٧ .

الشرح

عدّ ﷺ نفسه اخا وصاحبا لموسى ﷺ ، لانهما نبيان مرسلان ، كما انه ﷺ
كان يقول : اخي يونس ، وبالجملة يعدّ الانبياء الماضون (ع) اخاله ، و الصاحب هو
الملازم ، اما بالبدن وهو الاكثرفى الاستعمال ، او بالعناية ، ومصاحبه ﷺ لموسى
ﷺ ليست بالبدن ؛ فلا بدّ وان يكون بالعناية ، كما لازمته ﷺ له بالهمة او ملازمته
بالذكر او مصاحبته له فى الجنة .

قوله ﷺ «بعثه الله بما بعثه به» من المعارف الحق كالوحيد و المعاد ، دون
الفروع من الاحكام التى تنسخ وتتغير .

انشدهم بالايات التى اعطاها الله تعالى لموسى ﷺ ، كالايات النازلة فى الطور
من التورية وغيرها ؛ والانجاء من فرعون والقبطيين ، و قلق البحر لهم حين ادرهم
فرعون وجنوده ، و اهلاك فرعون ، و اطعامهم المن والسلوى فى وادى التيه ، كى
يعترفوا بذكره ﷺ فى كتبهم ، وانه بعث الى الناس كافة بنى اسرائيل وغيرهم ؛ لئلا
يقولوا انه نبي بعث الى غير بنى اسرائيل .

والتباعة ككتابة : الشئ الذى لك فيه بغية كذا فى (ق) اى ان لم يكن عندكم
ذلك فلا يطلب منكم ايمان ولا يلزمكم الاتباع ولا تستكروهون على الايمان .

٢٦- كتابه ﷺ الى يهود خيبر

بسم الله الرحمن الرحيم

من محمد بن عبد الله الامي رسول الله الى يهود خيبر؛ اما بعد فان الارض
الله يورثها من يشاء من عباده والعاقبة للمتقين ، ولا حول ولا قوة الا بالله
العلي العظيم .

المصدر

البهارج ٤ في احتجاجات النبي ﷺ ، نقلا عن كتاب الاختصاص للشيخ محمد
بن محمد بن نعمان المفيد (ره) .

بحث تاريخي

وجه ﷺ الكتاب الى يهود خيبر، فلما وصل الكتاب اليهم واتوا به رئيسا
لهم يقال له عبدالله بن سلام فقالوا ان هذا كتاب الله علينا فقرأه فقال ماترون
في هذا الكتاب؟ قالوا نرى علامة وجدناها في التوراة فان كان هذا هو الذي بشر به موسى
وداود (ع) سيعطل التوراة ويحل لنا ما حرم علينا من قبل ، فلو كنا على ديننا كان
احب الينا .

فقال عبدالله بن سلام : يا قوم اخترتم الدنيا على الآخرة والعذاب على الرحمة!!
قالوا لا . قال وكيف لا تتبعون داعي الله؟ ! قالوا يا بن سلام مالنا علمنا ان محمدًا صادق
فيما يقول؟ قال فاذا نسئله عن الكائن والمكون ، والناسخ والمنسوخ فان كان نبيًا
فانه سيبيّن كما . بين الانبياء (ع) من قبل ، قالوا يا بن سلام : سر الى محمد حتى
يتنقض كلامه ، وتنتظر كيف يرد عليك الجواب فقال : انكم قوم تجهلون ، الى آخر
ما اخرجه المفيد (ره) فراجع .

فكتابه ﷺ اليهم لا بد وان يكون قبل سنة سبع قبل الحديبية او بعدها ، و
خاطبهم بان الارض لله الخ ولعله من اجل ان اليهود يرون ان النبوة لا يكون الا فيهم
والنبي لا يبعث الا منهم ؛ ويرون لهم حسبا قوميا وارتفاعا على غيرهم ويقولون ما علينا
في الاميين من سبيل .

فكلامه ﷺ هذان لما زعموه : بان الله يعلم حيث يجعل رسالته ، وان الارض

للهيورها من يشاء ، وفي الكتاب ايما ، الى اقتراب فنائهم وهلاكهم و تملك المسلمين
ارضهم وديارهم ؛ ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم .

٧٧ - كتابه عليه السلام الى يهود خيبر

بسم الله الرحمن الرحيم

عن محمد رسول الله صاحب موسى واخيه المصدق لما جاء به، الا ان الله
قال لكم يامعشر اهل التوراة ؛ وانكم لتجدون ذلك في كتابكم «محمد رسول
الله والذين معه اشداء على الكفار رحماء بينهم تراهم ركعاً سجداً يبتغون فضلاً
من الله ورضواناً سيماهم في وجوههم من اثر السجود ذلك مثلهم في التوراة
ومثلهم في الانجيل كزرع اخرج شطأه فاستغلظ فاستوى على سوقه يعجب
الزراع ليغيظ بهم الكفار وعد الله الذين آمنوا وعملوا الصالحات منهم مغفرة
واجرأ عظيماً .

واني انشدكم بالله ؛ وانشدكم بما انزل عليكم وانشدكم بالذي اطعمهم من
كان قبلكم من اسباطكم المن والعلوى ، وانشدكم بالذي ايسس البحر آباءكم
حتى انجاكم من فرعون وعمله الا اخبرتوني هل تجدون فيما انزل الله عليكم
ان تؤمنوا بمحمد فان كنتم لاتجدون ذلك في كتابكم فلا كره عليكم «قد تبين
الرشد من الغي» فادعواكم الى الله ونبيه .

المصدر

كنز العمال ج ٥ ص ٣٨٥ رقم ٥٥١٣ و ٥٥١٤ ؛ عن ابن اسحق و ابي نعيم عن ابن
عباس ، ومجموعة الوثائق السياسية ص ٣٧ ، عن سيرة ابن هشام طبع اوربا ص ٣٧٦ و
٣٧٧ ؛ واعلام السائلين ونصب الراية للزيلعي رقم ٧ ، عن ابي نعيم و عبد المنعم خان
عن ابي نعيم .

القرآن ، فلأمانع من ان يعرف الكتابة من غير معلم ، معجزة اخرى ، والجمهور على ان الروايات التى فيها انه ﷺ اخذ الكتاب بيده فكتب ، محمولة على المجاز ، اى امر ان يكتب الكتاب (١) .

اقول وعمدة ما استند اليه الجمهور امران : الاول قوله تعالى : (وما كنت تلو من قبله من كتاب الاية (العنكبوت : ٤٨) و لا دلالة فيه على مطلوبهم كما مرّ و قال السيد المرتضى (ره) وهذه الآية تدل على ان النبى ﷺ ما كان يحسن الكتابة قبل النبوة ، فاما بعدها فالذى نعتقه فى ذلك التجويز لكونه عالما بالكتابة وعدمه ثم استظهر من التعليل الوارد فى الآية ؛ اختصاصه بما قبل نزول القرآن (٢) **الثانى** قوله تعالى فى سورة الاعراف : ١٥٧ : **الذين يتبعون النبى الامى** الآية وقوله تعالى **آمنوا بالله ورسوله النبى الامى** و لا دلالة فيهما ايضا لأن الامى ، قيل فى معناه وجوه كثيرة : منها : كونه من لا يقر ، ولا يكتب ومنها : كونه منسوب الى ام القرى ، وهو مكة ، ومنها : ان المراد العرب ، لانها لم تكن تحسن الكتابة ، وهو قوله تعالى **«بعث فى الاميين رسولا منهم»** ومنها : ان المراد من الاميين ، هم الذين لم يبعث اليهم نبى ، فى مقابل اهل الكتاب ، والنبى الامى اى المنسوب الى امة لم يبعث اليهم ، وقيل غير ذلك ، فلاوجه لاختصاص الآية بالمعنى الاول .

وقد ورد فى هذا الباب احاديث ، عن اهل البيت عليهم السلام ، وهم ادرى بما فى

(١) السيرة الحلبية ج ٣ ص ٢٤ و زبنى دحلان فى السيرة هاشم الحلبية ج ٢

ص ٢١٤ .

ولفظ **وليس يحسن** ان يكتب فكتب ؛ وقع فى جامع الاصول و الاوال ص ١٥٨ والكمال ، ونقل عن البخارى فيما عثرت عليه والباقون على انه امر عليا ان يكتب فكتب ، وفى دوضة الكافى ص ٣٢٦ الحروفى ، قال (بغنى رسول الله (ص) لعلى : اكتب فكتب) وفى الارشاد للنفيد : قال : **فضع يدي عليها ؛ فبها رسول الله (ص) وبظهر منه انه (ص) لم يكن يقره ، وراجع سيرة ابن هشام ج ٣ ص ٣٦٦ ، والطبرى ج ٢ ص ٢٨١ ، واليعقوبى ج ٢ ص ٤١ ، وصحيح مسام ج ٥ ص ١٧٣** ثم قدبوهم لفظ بعض الرواة ذلك كما فى البحار ج ٦ عن الزهرى وعن على بن ابراهيم .

(٢) البحار ج ٦ ص ١١٨ .

٢٨- كتابه ﷺ الى اسقف نجران

باسم اله ابراهيم واسحق ويعقوب ؛ من محمد النبي رسول الله الى اسقف نجران ، اسلم انتم ، فاني احمدا اليكم اله ابراهيم واسحق ويعقوب اما بعد فاني ادعوكم الى عبادة الله من عبادة العباد و ادعوكم الى ولاية الله من ولاية العباد ، وان ايتم فالجزية ؛ فان ايتم آذنتكم بحرب والسلام .

المصدر

البداية والنهاية ج ٥ ص ٥٣ ، واليعقوبي ج ٢ ص ٦٥ ومجموعة الوثائق ص ١١٠ رقم ٩٣ عن زاد المعاد لابن القيم ج ٣ ص ٣٩ ، و عبد المنعم خان العدد ٨ و الدر المنثور ج ٢ ص ٣٨ عن البيهقي في دلائل النبوة ، والبحار ج ٦ و ٩ في تفسير آية المباحلة وجمهرة رسائل العرب ج ١ ص ٧٦ ، عن صبح الاعشى ج ٦ ص ٣٨٠ و ٣٨١ و اللفظ للاول .

واوعز اليه ابن سعد في الطبقات الكبرى ج ١ ص ٣٥٧ ، وابن حجر في الإصابة ج ٢ في ترجمة السيد ، و ج ١ في ترجمة الحارث ، وبشير بن معاوية ؛ والسيد ابن طاوس في الاقبال في الباب السادس ص ٤٩٤ .

الشرح

الاساقف و الاساقفة جمع اسقف وسقف كاردن وقطرب و قفل يقال لرئيس النصارى في الدين .. او العالم او هو فوق القسيس ودون المطران وقيل انه لفظ سرياني (ق وية) .

و في دائرة المعارف للبستاني : الاسقف كلمة معربة من « ايسسكو بوس » باليونانية ومعناها ناظر او رقيب ، و ليست بعربية ، خلافا لجمهور اللغويين من العرب ، فان كل القاب خدمة الدين عند النصارى هي امامن اصل يوناني ؛ كالاسقف والبطريرك والشدياق ، او من اصل سرياني كالقسيس والشماس وغيرهما . (١)

وظاهر الكتاب كونه مبعوثا الى شخص واحد في نجران لم يعين اسمه - لو

(١) وفي مجموعة الوثائق ص ٤٠٤ : الاسقف هو معرب كلمة يونانية « ايسكوب »

معناه الرقيب او الناظر .

كان الاسقف متعددًا فيه - لان الاسقف مفرد فلو كان المراد جميع الاساقفة لكان اللازم الاتيان بلفظ الجمع ؛ والظاهر ان الاسقف كان في ذلك العصر هو الشخص الاول الباقيون كانوا دون رتبته وهو في نجران ابو حارثة علقمة فبعث بالكتاب اليه لانه الرأس .

قوله ﷺ «بسم الله ابراهيم الى قوله نجران» كذا في اليعقوبي «بسم الله من محمد رسول الله الى استغف نجران» وفي جمهرة رسائل العرب «بسم الله الرحمن الرحيم الله ابراهيم واسحق ويعقوب اما بعد» ولم يذكر قوله من محمد النبي الى اسقف نجران ، اسلم انتم الى قوله اما بعد .

وفي اليعقوبي بسم الله مكان اسلم انتم ، ومعنى اسلم انتم : اى انتم سالمون .

قوله ﷺ «ادعوكم الى عبادة الله الخ» يراد منه ان لا يتخذوا عيسى عليه السلام الها ولا يعبدوا الا الله تعالى ، ولا يتخذوا من دونه اولياء يحبونهم كحبه الله سبحانه لان الله ولي الذين آمنوا فخبرهم بين الايمان بالله ورسوله والجزية والحرب ، قل السيد في الاقبال ص ٤٩٤ : وكان في كتابه (يعنى الى اهل نجران) «قل يا اهل الكتاب تعالوا الى كلمة سواء بيننا وبينكم الاية» وفي الدر المنثور ج ٢ ص ٤٠ عن ابن عباس ان كتاب رسول الله ﷺ الى الكفار «تعالوا الى كلمة سواء الخ» .

بعث نارين

لما كتب رسول الله ﷺ الى ملوك العرب والمعجم ، وبعث رسله الى الاقبال و القبائل ، ارسل عتبة بن غزوان من قيس عيلان من مضر ، وعبد الله بن ابي امية ، و الهدير بن عبد الله اخوتيم بن مرة - بنوتيم بن مرة بطن من قريش - و صهيب بن سنان اخو النمر بن قاسط - بنونمر بن قاسط بكسر الميم بطن من ربيعة - الى نجران وحواشيه (١) وكتب معهم الى اساقفة نجران ، يدعوهم الى رفض الافانيم والانذار ،

(١) قال السيد في الاقبال ص ٤٩٤ : روينا ذلك بالاسانيد الصحيحة والروايات الصحيحة الى ابي الفضل محمد بن عبد المطالب الشيباني (ره) ، من كتاب الباهلة ، و من اصل كتاب الحسن بن اسميل بن اشناس ، من كتاب عمل ذي العجة (ثم ساق الكلام كما نقله في البعاز مطولا)

والتزام التوحيد وعبادة الله تعالى .

فلما قرء الاسقف الكتاب فزع وارتاع ، وشاور اهل الحجة والرأى منهم ، فقال شرحبيل ، وكان ذالبا ورأى بنجران : قد علمت ما وعد الله ابراهيم فى ذرية اسماعيل من النبوة ، فما يؤمنك ان يكون هذا الرجل ، وليس لى فى النبوة رأى ، لو كان امر من امور الدنيا اشرت عليك فيه وجهدت لك .

فبعث الاسقف الى واحد من بعد واحد من اهل نجران ، فتشاوروا وكثر اللفظ وطاول الحوال والجدال ، فاجتمع رأيهم على ان يبعثوا وفد يأتي رسول الله ﷺ فيرجع بخبره . (١)

فوفدوا اليه فى ستين راكبا ، وفيهم ثلاثة عشر رجلا من اشرافهم وذوى الرأى والحجة منهم ، وثلاثة يتولون امرهم : العاقب واسمه عبد المسيح ، امير الوفود وصاحب مشورتهم الذى لا يصدرون الا عن رأيه ، والسيّد واسمه الايهم ، (كجعفر) وهو ثمالهم وصاحب رحلتهم ، وابو حارثة بن علقمة (وفى الاقبال ابو حارثة حصين بن علقمة) اسقفهم الاول و حبرهم و امامهم وصاحب مدارسهم ، وهو الاسقف الاعظم قد شرفه ملك الروم ومولوه ، وبنيواله الكنائس وبسطواله الكرامات لما بلنهم من علمه واجتهاده فى دينهم (٢) .

فلما توجهوا الى رسول الله ﷺ جلس ابو حارثة على بغلة ؛ والى جنبه اخ له يقال له كرز بن علقمة ، يسايره اذ عثرت بغلة ابي حارثة ، فقال كرز تعس الابعد يريد محمدا ﷺ فقال له ابو حارثة بل انت تعست ، فقال له ولم يا اخ ؟ فقال والله انه النبى الذى كنّا ننتظره ، فقال كرز فما يمنعك و انت تعلم هذا ان تتبعه ؟ فقال : ما صنع بنا هؤلاء القوم ، شرفونا ومولونا وكرمونا وقد ابوا الا خلافة ، ولو فعلت نزعوا

(١) الدر المنثور ج ٢ ص ٣٨ عن دلائل النبوة للبيهقى ، والباعاج ٦ ، و ٩ فى آية البهالة ، وقد نقل السيد فى الاقبال كلمات كل واحد منهم و اطال ، والبداية والنهاية ج ٥ ص ٥٢ و ٥٥ ،

(٢) الاصابة فى ترجمة كرز والسيد ، و يعقوبى ج ٢ ص ٦٦ ، و اعلام الورى

كلّ ما ترى ، فاضمر عليها منه اخوه كرز حتى اسلم بعد ذلك و كان كرز يرتجز ويقول :

اليك تعدوا قلقا و ضينها معترضا فى بطنها جنينها

مخالفا دين النصارى دينها (١)

فجاؤا حتى دخلوا على رسول الله ﷺ وقت العصر ، فدخلوا المسجد وعليهم ثياب الحبرات و اردية الحرير ، مختتمين بخواتيم الذهب و اظهروا الصليب (٢) و اتوا رسول الله ﷺ فسلموا عليه فلم يرد عليهم السلام ولم يكلمهم ، فانطلقوا يبتغون عثمان بن عفان و عبد الرحمن بن عوف ، و كانا لهم معرفة بهم فوجدوهما فى مجلس من المهاجرين ؛ فقالوا : ان نبيكم كتب الينا بكتاب ؛ فاقبلنا مجيبين له فاتيناه و سلمنا عليه فلم يرد سلامنا ولم يكلمنا فما الرأى ؟ فقالا لعلى بن ابي طالب عليه السلام ما ترى يا ابا الحسن فى هؤلاء القوم ؟ قال ارى ان يضعوا حللهم هذه و خرا تيممهم ثم يعودون اليه ؛ ففعلوا ذلك فسلموا فرد عليهم سلامهم . ثم قال الذى بعثنى بالحق لقد اتونى المرة الاولى و ان ابليس لمعهم (٣) .

و كانوا قد اتوا معهم هدية ؛ وهى بسط فيها تماثيل و مسح ، فصار الناس ينظرون للتماثيل فقال رسول الله ﷺ : اما هذه البسط فلا حاجة لى فيها ، و اما هذه المسوح فان تعطونها آخذها ، فقالوا نعم نعطيكمها و لما راى فقراء المسلمين ما عليه هؤلاء من الزينة و الزى الحسن ؛ تشوقت نفوسهم ؛ فانزل الله تعالى « قل انبئكم بخير من ذلكم للذين اتقوا الاية » ثم ارادوا ان يصلوا بالمسجد بعد ان حانت وقت صلاتهم و ذلك بعد العصر ، فاراد الناس منعهم فقال النبى صلى الله عليه و آله : دعوهم فاستقبلوا المشرق فصلوا صلاة (٤) .

(١) الاصابة فى ترجمة كرز ، و اعلام الورى ، و سعد السعود للسيد .

(٢) السيرة الحلبيه ج ٣ ص ٢٣٩ ، و زبنى دحلان هامش الحلبيه ج ٣ ص ٤ ؛ و المعقوبي ج

٢ ص ٦٦ ، و اعلام الورى و البحار .

(٣) اعلام الورى ص ٧٩ ، و البحار ج ٩ فى آية الباهلة .

(٤) سير تي الحلبي ، و زبنى دحلان ، و البحار عن على بن ابراهيم .

فلما قضاوا صلاتهم ناظروه ، فعرض رسول الله ﷺ عليهم الاسلام فامتنعوا فكثر الكلام وطال الجدل ، وجعل رسول الله ﷺ يتلوا عليهم الآيات الى ان نزل قوله تعالى « فمن حاجبك فيه من بعد ما جئتكم من العلم فقل تعالوا ندع ابنائنا وابنائكم و نسائنا ونسائكم وانفسنا و انفسكم ثم نبتهل فنجعل لعنة الله على الكاذبين » فرضوا بالمباهلة فقال ابو حارثة : انظروا من يخرج معه ، فخرج رسول الله ﷺ ومعه على وفاطمة والحسن والحسين ، فلما رأوهم قالوا هذه وجوه لو اقسمت على الله ان يزيل الجبال لازالها ، ولم يباهلوه ورضوا بالجزية فصالحوه ، فكتب لهم كتاب الصلح على ان يعطوا كل سنة الفى حلة من حلل الاواقى ، قيمة كل حلة اوقية (اربعون درهما جيدا) يؤدونها فى كل صفر ورجب ، وشرطوا فى الكتاب شروطا لهم وعليهم وكتبه على ﷺ وسياتي فى الفصل الثالث .

تاريخ الكتابين

لاخلاف عند المورخين : ان كتاب الصلح كتب سنة عشر من الهجرة ، واما الكتاب اليهم للدعوة الى الاسلام ، (الذى نحن بصدد هنا) فظاهر الدر المنثور والبداية والنهاية ، والبحار عن دلائل النبوة للبيهقى : انه كان بمكة قبل نزول سورة طس سليمان قال البيهقى : كتب الى اهل نجران قبل ان تنزل سورة طس سليمان : باسم الله ابراهيم ، وسورة طس مكية (كما فى الاتقان للسيوطى والفهرست لابن نديم ص ٣٨ و البيهقى ج ٢ ص ٢٤ و كتب التفسير فراجع) بالاتفاق .

وصرح السيد فى الاقبال ، بكون الكتاب اليهم بعد ان كتب الى كسرى وقيصر بالجزية او الحرب او الاسلام ، وبعد ان بعث رسالا الى القبائل ، فعلى هذا يكون الكتاب اليهم فى سنة تسع او بعدها ؛ لان آية الجزية نزلت قبيل غزوة تبوك على رواية ؛ وعلى كل حال كان الكتاب اليهم فى المدينة سنة سبع او بعدها ، وما نقلناه عن البيهقى من انه كان بمكة باطل من وجوه : الاول ان البيهقى ذكر انهم لما قرأوا الكتاب فزعوا وارتاعوا فوفدوا وحضروا للمباهلة ثم قبلوا الجزية ، وظاهره انهم و فدوا عقيب القراءة ، و المتفق عليه ان وفودهم كان فى سنة عشر ، والحمل على انهم قرأوا وفزعوا فوفدوا بعد بضع وعشرين بعمد فى الغاية **الثانى** ان فزعهم من المسلمين ومن كتاب النبى لا يناسب

كونه بمكة ، اذ المسلمون وقتئذ كانوا في قلق شديد واضطهاد؛ وتحت سيطرة المشركين لا يأمنون على دمائهم واموالهم ودورهم ، بها جرون الى الحبشة او يعذبون في حرّ الهجير اوفى سلاسل واغلال من حديد . الثالث ان في الكتاب «فان ايتم الجزية » و طلب الجزية لايناسب كونه بمكة كما مر مع ان آية الجزية نزلت في سنة تسع كما مرّ الرابع ان الايذان بالحرب لم يكن بمكة كما لا يخفى الخامس ان من البديهي عندهم انه ادنى الامام بالسيرة النبوية : ان بعوثه عليه السلام وكتبه للدعوة الى الاسلام ، كان من اول سنة سبع الى ان قبضه الله اليه ، وليس قبل ذلك ولا سيما في مكة من البعوث عين ولا اثر في التاريخ.

تكريم وحفاوة

لما اراد رسول الله ﷺ ان يباهل نصارى نجران ، و يجيىء بنفسه و ابنائه و نسائه ، خرج اليهم ومعه امير المؤمنين على ابن ابي طالب وفاطمة والحسن والحسين محتضنا بالاصغر آخذا بيد الاكبر قائلا اني اذ ادعوت فامنتوا انتم ، فنظر اليه الاساقفة فقالوا : نرى و جوها لو اقسمت على الله ان يزيل الجبال لا زالها ، فعلم ان عليا عليه السلام نفسه ، بعد ان كان اخاه ووزيره ، وفاطمة هي المرادة من نسائه ، والحسنان هما ابناه .

مكرمة وائى مكرمة وفضيلة وائى فضيلة، اخرجه اعلام الامة وعلماء الشيعة والسنة لا ينكرها الامكابر ولا يردوها الى المغامر، ولا يجهلها الا المتغافل ، ولا يشك فيها الا المرتاب فان شئت ان ينجلي لك الامر عن محضه ويسفر لك الحق عن صبحه ؛ فراجع الكامل ج ٢ ص ١١٢ واليعقوبى ج ٢ ص ٦٦ وفتوح البلدان ص ٧٥ واعلام الورى ص ٧٩ و الحلبي ج ٣ ص ٢٤٠ وسيرة زينى دحلان هامش الحلبي ج ٣ ص ٦، وسيرة ابن هشام ج ٢ ص ٢٠٤ ، واسد الغابة ج ٤ ص ٢٦ ، والاصابة ج ٢ فى ترجمة على عليه السلام و الارشاد للمفيد و الشفا لقاضى عياض ، وشرحه لماعلى القارى ج ٢ ص ٨٣ ، والكشاف ج ١ ص ٣٠٧ عن عائشة وغيرها (وفى تعليقة الجهمرة ج ١ ص ٧٦ عن ثمار القلوب والمنسوب للثعالبي ص ٤٨٣ وتفسير الفخر الرازى ج ٢ ص ٦٩٩) واخرجه السيوطى فى الدر المنثور ج ٢ ص ٣٨ ، عن الحاكم وابن مردويه وابى نعيم وابن ابى شيبه وسعيد بن منصور وعبد حميد وابن جرير

ومسلم والترمذى وابن المنذر والبيهقى فى سننه وفى السنن الكبرى ج ٧ ص ٦٣ ، فقال : لما نزلت هذه الآية « قل تعالوا نداء ابنائنا وابنائكم الخ » دعا رسول الله ﷺ عليا وفاطمة وحسنا وحسينا فقال اللهم هؤلاء اهلى ، واخرجه السيوطى فى تاريخ الخلفاء ص ١١٤ والقاضى البياضى فى تفسير الآية ، ونور الابصار للشبلنجى ص ١١١ ونسبه الى المفسرين ، والفصول المهمة لابن صباغ المالكى ص ٦-٧ ، عن الحاكم فى المستدرک وبنابيع المودة ص ٧ عن احمد والطحاوى وجواهر العقدين ودرر السمطين ، وص ٢٣٤ و٢٠٢ عن جمع من الصحابة والبداية والنهاية ج ٥ ص ٥٤ .

واستدل به الحسن رضي الله عنه فى خطبته بعد وفاة ابيه - راجع كفاية الطالب للكنجى الشافعى ص ١٢ و ١٥٥ .

هذا ما عثرنا عليه عاجلا من مصادر الحديث ؛ وقد اتى على البحث فيه علماء الامامية جزاهم الله عن نبيه و عترته خير الجزاء راجع البحار ج ٩ و ٦ والعقبات وغيرها .

نزعة عصبية

دعانا الى ذكر مصادر تلك المكرمة مع انه خارج عن وضع الكتاب ما تضمنه بعض كتب السنة من انكارها وان شئت فراجع السيرة الحلبية ج ٣ ص ٢٤٠ ، تراها ضاربا عن الحق صفحا ، وكاتما لمكرمة اهل البيت (ع) فانه بعد ان نقل انهم شاوروا فيما بينهم او مع بنى قريظة فلم يحضروا للمباهلة رأسا ، قال وفى لفظ انهم و ادعوه على الغد فلما اصبحت معه حسن وحسين وفاطمة وعلى الخ ثم قال وعن عمر رضى الله عنه انه قال للنبي ﷺ لولا غنتهم بيد من كنت تأخذ قال : آخذ بيد علي وفاطمة والحسن والحسين و عائشة وحفصة وهذا اى زيادة عائشة وحفصة تدل عليه قوله تعالى و نسائنا و نسائكم .

فاختار الحلبى الرواية الاولى ، ورجحها على هذه الرواية المتواترة الثابتة ؛ ثم جاء بعده ابن كثير فى البداية والنهاية ، فذكر القصة واخرج منها عليا رضي الله عنه واعجب من ذلك ما اورده السيوطى فى الدر المنثور فى تفسير الآية عن ابن عساكر عن الصادق عليه السلام ، ان رسول الله بعد نزول الآية دعا عمرا وولده الخ .

فنحن نسائل الحلبى ونقول لم تركت المتواتر واخذت بالخبر الواحد ؟ ولو دلت الآية على صحة ما نقله من دخول عائشة وحفصة لدلت على دخول سائر امهات المؤمنين رضى الله عنهم ، فلو شمل قوله تعالى نساءنا لمن عدا بضعة الرسول فمسا الوازع من شموله لجميع امهات المؤمنين اجل هما بنتا صديق وفاروق وكفى بذلك مرجحا ! ! ! .

فائدة

نجران - بفتح النون وسكون الجيم - فى مخاليف اليمن ، من ناحية مكة المكرمة على القرب من صنعاء ، وهى بين عدن وحضرموت (كذا فى نهاية الاربع ص ١٩ و معجم البلدان ج ٩ ص ٢٦٦) قال زينى دحلان فى السيرة : نجران بلدة كبيرة واسعة على سبع مراحل من مكة الى جهة اليمن ، تشتمل على ثلاث وسبعين قرية . وفى خريطة المملكة السعودية وقعت نجران فى بلادها قريبا من اليمن قريبا من بلاد همدان .

كان اهلها فى الايام الغابرة اهل شرك ، ثم تنصروا وقد اتى ياقوت على تفصيل قصتهم راجع المعجم ج ٥ ص ٢٦٦ و ٢٦٧ .

٢٩- كتابه ﷺ الى الهرمزان حامل كسرى

من محمد رسول الله الى الهرمزان : انى ادعوك الى الاسلام اسلم تسلم .

المصدر

مجموعة الوثائق ص ٧٨ رقم ٥٤ عن الاصابة رقم ٨٥٥٦ (ولم اجد فى الاصابة ولعله سقط عن النسخة الموجودة عندي) ورسالات نبوية لعبد المنعم خان رقم ١١٨ .



الفصل الثاني

فى كتبه (ص) الى العمال والامراء ولهم

٣٠ = كتابه بالتبليغ الى خالد بن الوليد

بسم الله الرحمن الرحيم

من محمد النبي رسول الله الى خالد بن الوليد ؛ سلام عليك ، فاني احمد
اليك الله الذي لا اله الا هو ، اما بعد فان كتابك جائي مع رسولك يخبر ان
بنى الحارث بن كعب قد اسلموا قبل ان آتائهم ، واجابوا الى مادعوتهم اليه
من الاسلام ، وشهدوا ان لا اله الا الله (وحده لا شريك له) وأن محمدا عبده و
رسوله وان قد هديهم الله بهديه ؛ فبشرهم و انذرهم ؛ وأقبل وليقبل معك
وفدهم، والسلام عليك ورحمة الله وبركاته .

المصدر

الطبرى ج ٢ ص ٣٨٥ ، والبداية والنهاية ج ٥ ص ٩٨ ؛ و سيرة ابن هشام ج ٤
ص ٢٦٣ ؛ والجمهرة عن صبح الاعشى ، واللفظ لابن كثير .
واوعز اليه الحلبي فى السيرة ج ٣ ص ٢٥٩ وسيرة زينى دحلان هامش الحلبي ج ٢
ص ٣٨٤ (١) .

(١) مجموعة الوثائق ص ١٠١ ؛ عن اعلام السائلين رقم ٢٣ ؛ ورسالات نبوية لعبد
المنعم خان رقم ٤٤ ، و وسيلة المتعبدين لعمر الموصلى ج ٨ و رقة ٣٠ ؛ و نشر الدر
للاهدل ص ٨٠ .

وقال : قابل الطبقات ج ١ .

وانظر اشير نكر ج ٣ ص ٥١٠ .

بعث تاريخى

بعث رسول الله ﷺ خالد بن الوليد فى شهر ربيع الاخر ، اوجمادى الاولى سنة عشر (١) الى بلحارث بن كعب (بفتح الباء وسكون اللام كذا يقال فى بنى الحارث ونظيره) بنجران مضى شرح نجران فى ذيل كتابه ﷺ الى اساقفة نجران وامره ان يدعوهم الى الاسلام قبل ان يقاتلهم ثلاثا ، فان استجابوا قبل منهم ، وان لم يفعلوا قاتلهم .

بنو الحارث بطون من العرب ، والمراد هنا بنو الحارث بن كعب بن عمرو...
بطن من مذبح ؛ وبنو الحارث يتشعب الى بطون كثيرة :

منهم بنو زياد ، وبنو الديان - بفتح الدال المهملة وتشديد اليا ، المثناة من تحت ونون فى الآخر - وكانت لهم الرئاسة بنجران ، والملك على العرب بها ؛ وكان الملك منهم فى عبد المدان بن الديان ، وانتهى قبل البعثة الى يزيد بن عبد المدان (٢)

ومنهم بنو قنان كذا فى سيرة ابن هشام ، والاصابة على قول ، و اليعقوبى (ج ٢ ص ٦٢) وفى اسد الغابة والاصابة فى ترجمة شد أد بن عبد الله (القتبان) .

ومنهم بنو الضباب - بكسر الضاد وبائين موحدتين (٣) -

فخرج خالد حتى قدم عليهم فبعث الركب ان يضربون فى كل وجه يدعون الى الاسلام ، ويقولون ايها الناس اسلموا تسلموا ؛ فاسلموا ودخلوا فى الاسلام افواجا ؛ فاقام فيهم خالد ، يعلمهم الاسلام والاحكام .

ثم كتب خالد الى رسول الله ﷺ : « بسم الله الرحمن الرحيم لمحمد النبى رسول الله ﷺ من خالد بن الوليد ، السلام عليك يا رسول الله ورحمة الله وبركاته ؛ فانى احمد اليك الله الذى لاله الا هو ، اما بعد يا رسول الله صلى الله عليك ، فانك بعثتنى الى بنى الحارث بن كعب . وامرتنى اذا اتيتهم ان لا اقاتلهم ثلاثة ايام وان ادعوهم الى الاسلام

(١) اسد الغابة ج ٥ ص ١١٧ ، والكامل ج ٢ ص ١١٢ ؛ وسيرة ابن هشام ج ٤ ص ٢٦٢ ، و

الاصابة فى ترجمة يزيد بن عبد المدان .

(٢) نهاية الارب ص ٥٥

(٣) راجع نهاية الارب للقلقشندي ؛ وسيرة ابن هشام ج ٤ ، واليعقوبى ج ٢ ص ٦٢ ، واسد

الغابة والاصابة .

البيت (١) .

١ - مارواه الصدوق (ره) في العلل باسناده عن ابي جعفر الجواد عليه السلام ، قال :
(الراوى وهو جعفر بن محمد الصوفى) فقلت : يا بن رسول الله ، لم سمى النبي الامى ؟ فقال
ما يقول الناس ؟ قلت : يزعمون انه انما سمى الامى : لانه لم يحسن ان يكتب ، فقال
عليه السلام كذبوا عليهم لعنة الله ، اننى ذلك ؛ !! والله يقول فى محكم كتابه : هو الذى
بعث فى الاميين رسولا منهم يتلوا عليهم آياته ويزكيهم ويعلمهم الكتاب و
الحكمة فكيف كان يعلمهم ما لا يحسن ، والله لقد كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقرأ ، و يكتب ،
بائنين وسبعين ، اوقال بثلاثة وسبعين لسانا ، وانما سمى الامى : لانه كان من اهل مكة ومكة
من امهات القرى ، وذلك قول الله عز وجل لنذر ام القرى ومن حولها واخرج نحوها
عن ابي جعفر عليه السلام ، و اخرجها فى البحار عن معانى الاخبار ، وعلل الشرايع ؛ و
الاختصاص ، وبمائر الدرجات .

٢ - وروى باسناده عن ابي عبد الله عليه السلام ، قال : كان النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، يقرأ الكتاب
ولا يكتب .

٣ - وروى باسناده عن ابي عبد الله عليه السلام ، قال : ومما من الله عز وجل على نبيه ، انه
كان اميا لا يكتب ، ويقرأ الكتاب .

٤ - وروى باسناده عن ابي عبد الله عليه السلام ، قال : كان مما من الله عز وجل على رسوله
انه كان يقرأ ولا يكتب ، فلما توجه ابوسفيان الى احد كتب العباس الى النبي صلى الله عليه وآله وسلم
فجاءه الكتاب وهو فى بعض حيطان المدينة ، فقرئه ، ولم يخبر اصحابه ، وامرهم ان
يدخلوا المدينة ، فلما دخلوا المدينة اخبرهم .

وورد من طرق العامة ما اخرجه السيوطى ، فى الدر المنثور (ج ٣ ص ١٣١)
قال : مامات النبي صلى الله عليه وآله وسلم حتى قرء وكتب . قال فذكرت هذا الحديث للشعبى (٢) ،
فقال صدق ، سمعت اصحابنا يقولون ذلك .

(١) اخرج هذه الاحاديث الشيخ الصدوق فى العلل ج ١ ص ١١٨ - ١٢٠ الطبع
العرونى فى البحار ج ٦ ص ١٢٨ عن المال ، ومعانى الاخبار ، والاختصاص ، و بمائر
الدرجات .

(٢) نقله المجلس (ره) فى البحار عن الشعبى .

فان اسلموا [اقتت فيهم] قبلت منهم وعلمتهم معالم الاسلام وكتاب الله وسنة نبيه وان لم يسلموا قاتلتهم ، واني قدمت عليهم فدعوتهم الى الاسلام ثلاثة ايام كما امرنا رسول الله ﷺ ، وبعثت فيهم ركبانا [قالوا] : يا بنى الحارث اسلموا تسلموا ، فاسلموا ولم يقاتلوا وانا مقيم بين اظهريهم ، آمرهم بما امرهم الله به ، وانهاهم عما نهاهم الله عنه ، واعلمتهم معالم الاسلام وسنة النبي ﷺ حتى يكتب الى رسول الله ﷺ والسلام عليك يا رسول الله ورحمة الله وبركاته (١)

فكتب ﷺ الى خالد (هذا الكتاب) يأمره فيه بالقدوم اليه مع وفدهم ؛ فاقبل واقبل معه من كل بطن منهم من رؤسائهم رجل اورجلين .
منهم قيس بن الحصين ذى الغصة (بالعين المعجمة) سمى بها لانه كان فى حلقة غصة ، لا يكاد يبين الكلام منها ، وهى صفة للحصين وربما وصف بها قيس ايضا (كذا فى الحليّة) وفى (ق) انه صفة لحصين بن يزيد وهو ابو قيس .
وشدّ ادبن عبد الله من بنى قنان - قتيان - .

وزيد بن عبد المدان وعبد الله بن عبد المدان من بنى الديان (٢) و فى النهاية ان الوافد هو عبد الله دون يزيد (٣) .
وعبد الله بن قراد ، كذا اثبتته ابن هشام ، وفى الاصابة قداد (بالدالين المهملتين) وفى اسد الغابة قداذ (بالمهملة ثم المعجمة) و قيل ابن قريط او قريط ، من بنى زياد .

وعمر بن عبد الله من بنى الضباب ويزيد بن المحجل وغيرهم ، وكان رئيسهم يزيد بن عبد المدان (٤) .

فلما قدموا على رسول الله ﷺ فرآهم ، قال : من هؤلاء القوم الذين كانتهم

(١) سيرة ابن هشام ج ٤ ص ٢٦٣ ، والطبرى ج ٢ ص ٢٨٥ ، وجمهرة رسائل العرب عن

صبح الاعشى ج ٦ ص ٤٦٥ .

(٢) بالالف واللام كذا فى النهاية .

(٣) النهاية ص ٥٥

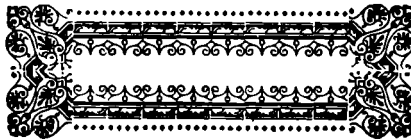
(٤) وسيرة ابن هشام والطبرى وغيرهما وراجع المصادر المتقدمة .

رجال الهند؛ قيل يا رسول الله هؤلاء رجال بنى الحارث بن كعب، فلمّا وقفوا على رسول الله ﷺ سلّموا عليه وقالوا نشهد انك رسول الله وانه لا اله الا الله قال ﷺ وانا اشهد ان لا اله الا الله واني رسول الله ثم قال ﷺ بم كنتم تغلبون من قاتلكم فى الجاهليّة؟ قالوا لم نكن نغلب احدا، قال بلى قد كنتم تغلبون من قاتلكم، قالوا كنّا نغلب من قاتلنا يا رسول الله انّا كنّا نجتمع ولا نتفرّق ولا نبده احدا بظلم، قال صدقتم وامر عليهم قيس بن الحصين وكتب لكلّ منهم امانا سيأتى ان شاء الله تعالى .

فرجع الوفد فى بقية شوال اوفى صدرذى القعدة : فارسل رسول الله ﷺ اليهم عمرو بن حزم الانصارى ، ليفقّسهم فى الدين و يعلمهم معالم الاسلام ؛ وياخذ منهم صدقاتهم وكتب لعمر بن حزم كتاباً عهد اليه فيه عهده وامره ونهاه (١) .

عمرو بن حزم الانصارى الخزرجى ، ثم النجارى يكنى ابا الضحّاك ، واول مشاهدته الخندق ، وردّه رسول الله ﷺ فى احد لعدم بلوغه وقتئذ مبلغ الرجال ، و شهد بعد الخندق المشاهد واستعمله رسول الله ﷺ على بلحارث بن كعب وهو ابن سبع عشرة سنة ، وتوفى بالمدينة سنة احدى وخمسين وقيل اربع وخمسين ، وقيل ثلاث وخمسين وقيل توفى فى خلافة عمر ، والاول اصحّ راجع سيرة ابن هشام ج ٣ ص ١١ وج ٤ ص ٢٦٥ واسد الغابة ج ٤ ، والاصابة والاستيعاب ج ٤ .

(١) راجع المصادر المتقدمة .



٣١ - كتابه ﷺ الى ملوك حمير

بسم الله الرحمن الرحيم

من محمد النبي رسول الله الى الحارث بن عبد كلال ؛ ونعيم بن عبد كلال
والنعمان قيل ذى رعين ؛ وهمدان ومعاقر ؛ اما بعد ذلكم ، فاني احمد اليكم
الله الذى لا اله الا هو ، اما بعد فانه قد وقع بنا رسولكم مفضلنا من ارض الروم
فلقينا بالمدينة ، فبلغ ما ارسلتم و خبر ما قبلكم و انبأنا باسلامكم ، و قتلكم
المشركين ، وان الله قد هديكم بهدايته ان اصلحتهم و اطعتم الله و رسوله ، و اقمتم
الصلوة و آتيتم الزكاة و اعطيتم من المقام خمس الله و سهم نبيه و صفيه .

المصدر

الطبرى ج ٢ ص ٣٨١ ، والبداية والنهاية ج ٥ ص ٧٥ ، وفتوح البلدان للبلاذرى
ص ٨٢ ، والسيرة الحلبيه ج ٣ ص ٢٥٨ ، وسيرة ابن هشام ج ٤ ص ٢٥٨ و ٢٦٠ ، و سيرة
زينى دحلان هامش الحلبيه ج ٣ ص ٣٠ ، والجمهرة ج ١ ص ٥٥ .
واخرج نبذا منها ابن سعد فى الطبقات الكبرى ج ١ ص ٣٥٦ و ج ٤ ص ٥٣٠ ؛
وابوعبيد فى الاموال ص ١٣ و ٢٧ والملا على المتقى الهندى فى كنز العمال ج ٣ ص
٣٠٨ ، واللفظ للاول .

ونقل ابن الاثير شطرا منه فى اسد الغابة ج ٢ ص ١٤٦ ، فى ترجمة ذى يزن ، و
اوعز اليه ابن سعد فى الطبقات الكبرى ج ١ ص ٢٦٤ ، و كنز العمال ج ٢ ص ٢٨٧ (١)

الشرح

قال ابن سعد فى الطبقات ج ١ ص ٢٨٣ و كتب (يعنى رسول الله ﷺ) الى
اقبال حضرموت وعظمائهم: كتب الى زرعة وقفهد (والمحيح فهد بالفاء) والبسى والبحيرى

(١) و اخرجه فى مجموعة الوثائق ص ١٤٤ رقم ١٠٩ عن وسيلة المتعبدين ج ٨
(مخطوطة مكتبة بانكى بور فى الهند) تاليف عمر بن محمد بن خضر الموصلى ؛ والطبرى
ص ١٧١٧ (ط اوربا) و اعلام السائلين رقم ١٥ ، واليعقوبى ج ٢ ص ٨٧-٨٩ .
وقال : قابل (ايمازالى عدم كمال النقل) رسالات نبوية رقم ٣٨ - ٤٧ - ٥٨ - ٧٣ ؛ و
الطبقات و كنز العمال ج ٢ رقم ٦١٦٠ و جمع الجوامع فى مسند عمر و بن حزم وغيرها
(اختصرنا فى النقل)

وعبد كلال وربيعة وحجر ، ولم نعثر الى الآن على قهد ولبسى والبحيرى وربيعة و
حجر من هم ؟ ومن اى قبيلة كانوا ؟ وعبد كلال ايضا لم نعثر على كتابه عليه السلام اليه وانما
كتب الى ابناءه ملوك اليمن من حمير .

قال نشوان الحميرى فى منتخب اخبار اليمن ص ٩٣ : عبد كلال من ملوك حمير
كان مؤمنا على دين عيسى عليه السلام (وكان ملوك حمير وقتئذ يهودياً) آمن بالنبي عليه السلام قبل
مبعثه .

وبعد كتابة هذا المقام عثرت على كتاب معجم قبائل العرب والمنتخب ، فرايته
متعرضا لبعض هذه القبائل ، قال (فى المعجم) ص ٩٢٧ ان قهد (بالفاء) بطن من حمير ، وفى
ص ٧٩ ان بس بالباء ، والسين المشددة بطن من حمير ، وحجر ذى رعين ابو قبيلة من حمير
وربيعة بطنان من حمير : ربيعة بن مرثدوربيعة بن جشم ، والنعمان كان من ملوك حمير
وكان مقر حكمه ذى رعين - مصغرا - ومحافده مصانع رعين ؛ ووادى خبان و حصن
كهلان ، و حصن مثوة و كهال الى ما حاذى جيشان ، ولا يسكنه الا آل ذى
رعين (١) .

وهمدان - باسكان الميم - بطن من كهلان ، وهم بنو همدان بن مالك بن زيد ،
كانوا يسكنون اليمن فى مخلاف همدان المسمى باسمهم ، هو ما بين الغائط و تبامة
والسراة فى شمالى صنعاء ، كذا قال ياقوت ، وفى الخريطة العصرية للمملكة السعودية لم
اجد بلاد همدان الا قرب نجران ولعل الخريطة كانت ناقصة او تحول اسمه ، لان همدان تفرقوا
بعد الاسلام فلم يبق باليمن الا قليل ، نعم يوجد فى الخريطة بلاد حاشد وبكيل ، قال ياقوت
وهو - اى همدان - منقسم بخط عرضى ما بين صنعاء وصعدة ، فشرقيه لبكيل وغربيه
لحاشد ، فلعله سمى بعد بلاد حاشد وبكيل ، وهما بطنان من همدان ، وعلى كل حال
كانت همدان شيعة امير المؤمنين على بن ابي طالب عليه السلام عند وقوع الفتن بين الصحابة (٢)

(١) المعجم فى كلمة مخلاف .

(٢) نهاية الارب ص ٣٩٧ اقول كانت همدان مخلصين لعلى (ع) وابلوا فيه بلاء حسنا
فى صفين وغيره وعذبهم وقتلهم سر بن اوطاة حين اغار على اليمن من قبل معاوية ، ولا
غرو فى كون الرجال كذلك ولكن العجب من نساء همدان هذه سودنة عمارة عند معاوية
(العقد الفريد ج ١ ص ١١٩ و ١٢٠ ونور الابصار ص ١٠٩ والفصول المهمة ص ١٢٩) وذلك .

وفيهم قال على عليه السلام

ولو كنت بوأب على باب جنة لقلت لهمدان ادخلوا بسلام
وهمدان اسلموا بيد على عليه السلام في سنة عشر، وسياتي الكلام على وفودهم فيما
بعد انشاء الله تعالى .

ومعافر قبيلة باليمن وهو معافر بن يعفر بن مالك ، بطن من كهلان ، و ملوك
المعافر آل الكرندي من سباء الاصغر، ولهم مخلاف باليمن سمى باسمهم، ذكره ياقوت
في كلمة مخلاف ، وفي النهاية ص ٣٨٦ انهم من القحطانية و اليهم تنسب الثياب
المعافرية وفي معجم القبائل ص ١١٥ وهم وهمدان حتى القرن الثامن الهجري اعظم
قبائل العرب باليمن ولهم الغلب على اهلها والكثير من حصونه .

القفل الرجوع من السفر، والمقفل مصدر وخبر من التفعيل بمعنى اخبر؛ وقبل
بكسر القاف بمعنى عند يعنى اخبر ما عندكم من اسلامكم و قتلكم المشركين
«الخ» .

وصفيه: اى صفى النبي وهو ماكان يأخذه رئيس الجيش و يختاره لنفسه من
الغنيمة (ية) وهو يختص بالنبي والائمة من بعده ، ذكره رسول الله صلى الله عليه وسلم مع الخمس
في كثير من كتبه.

علق عليه السلام هدايتهم على هذه المذكورات ، وهو يشعر بان الهداية انما هو
بالعمل ، ولا يكفى الاقرار باللسان فقط، فلا تنجيهم الايمان باللسان عن التعذيب و
القتل ان لم يعملوا بما ذكر، ويؤيده ما صرح به صلى الله عليه وسلم بانه من عمل بهذه فله ذمة الله
ورسوله ، والمعنى ان من لم يعمل بهذه فليس له ذمة الله الخ ويمكن ان يكون كناية
عن الكفر .

بحث تاريخي

قبل الاخذ فى سرد التاريخ لابد من الجنوح الى تعرف اوضاع اليمن ، ومخاليفه
وقبائله قديمه وحديثه على الاجمال ، كى يكون القارى على بصيرة فى تفهيم معانى هذا
الكتاب وقصته، ومعرفة سائر الكتب التى سيجيىء ذكرها ، فان معرفة الخصوصيات

تهدينا الى التعمق فى فهم اغراض الكتاب ؛ والوصول الى معانيه فنقول :
كانت اليمن مملكة آهلة فى قديم الزمان وحديثه ، و هو مسكن الاعراب
البائدة ، ومنها الملوك والاقبال ، وفيها التمدن فى الايام الغابرة قبل الميلاد وبعدها
الى ان طلع نجم الاسلام وشمس الهداية .

وقد اطل المورخ الصيـت جرجى زيدان فى ذكر تاريخ العرب قبل الاسلام ، و
غيره وعنى بذكر اليمن وملوكها ومحافدها ، ونحن نورد هنا من كلامه ما له تماس فى
غرضنا ، ونترك اكثره مخافة الاطالة (١) قال :

قالوا : كانت اليمن فى اقدم زمانها واصل نظامها تقسم الى محافد (جمع محفد)
والمحفد الى قصور ، والقصر كالحصن او القلعة يحيط به سور وتقيم فيه شيخ او امير ،
او وجيه تحف به الاعوان و الحاشية والخدم كما كانت حكومات بابل قديما . . .
ويعرف صاحب المحفد او القصر بلفظ ذواى صاحب ويضاف الى اسم المحفد فيقال
ذو غمدان اى صاحب غمدان ، وذو معين اى صاحب معين ، وتعرف هذه الطبقة من
الحكام بالاذواء او الذوين ، وكانت هذه المحافد عديدة لكل منها حكومة قائمة
بنفسها ، واشهر المحافد او القصور التى وصلت اليها اسمائها غمدان ، تلمم ناعم . ناعط .
ضرواح . سلحين . ظفار . شام . بينون . ديام . برافش . روثان . ارياب . عمران . غيرها ، و
بعض هذه القصور بقى الى ما بعد الاسلام .

وقد يجتمع عدة محافد ، يتولى شئونها امير واحد يسمى قيل ، جمعه اقبال ؛
ويسمى مجموع المحافد مع ما يلحقها من القرى والمزارع مخلاف ، و هو كالكورة
او الرستاق او القضاء يحكمه قيل او ملك صغير ، وينسب المخلاف الى اكبر محافد او الى
المحفد الذى تقيم فيه القيل او الملك وقد يتحول القصر او المحفد الى مدينة بعد ظهور
الدولة ، وقد يبدل اسمه كما تحول قصر «ريدان» الى مدينة ظفار ، وسلحين الى مأرب ،
ولم يكن لملوك اليمن نظام ، وانما كان الرئيس منهم يكون ملكا على مخلاف لا يتجاوزه .

(١) راجع الاكليل للمهدانى ؛ ونهاية الارب للقلقشندي ، ومجمع البلدان ايضا ، و
التنبية والاشراف ص ١٥٨ ، ومروج الذهب ج ١ ، ونوصى القراء الكرام بمراجعة منتخب
اخبار اليمن من كتاب شمس العلوم لشوان بن سعيد العميرى المطبوع فى ليدن سنة
١٩١٦ الميلادى .

وقد ينبغ بين الاقيال او الذوين رجل ذو مطامع اهل للسيادة العامة، فيمد سلطته على جيرانه، و يسمى نفسه ملكا، و ينظم مملكة يجعل محفده قصبتها و تنسب المملكة اليه .

ثم فصل القول فى تاريخ اليمن ومحافده واقباله وملوكه . ثم قال ان الازواء على قسمين فقسم منهم يسمى الازواء المثمانة وفيهم قال الشاعر .

اين المثمانة الملوك وملوكهم ذلوا لصرف الدهر بعد جماح (الابيات)

ثم ذكر سائر الازواء ونقل فيه الاشعار ، وقد انتهى نشوان الحميرى الكلام فى ذكر الازواء فى كتابه «شمس العلوم» فراجع .

صار اليمن حقبا طويلا تحت سلطة الحبشة ، لما ذكره المورخون من استنصار نصارى اليمن ملك الحبشة ؛ بعد ان قتل ملك حمير اليهودى منهم مقتلة عظيمة؛ فزال بهذه السلطة ملكهم ، ومن حمير كانت ملوكهم من التبابعة، الامن تدخل فى خلال ملكهم فى قليل من الزمن (١) وكانت بيوتات اليمن واهل الشرف والسودد ممن لم تكن لهم دولة ؛ ولكنهم كانوا هم الازواء و الاقيال ، يعترفون بسيادة ملوك حمير اوسباء ، مع استقلال كل منهم بشئونه الداخلية، ولما ذهبت دولة حمير؛ ودخلت اليمن فى حوزة الاحباش ظل أولئك الازواء او الاقيال يتصرفون بشئون انفسهم ، ولهم ثروة ونفوذ الى ما بعد الاسلام بقرن وبعض قرن (٢) وحفظ لهم رسول الله ﷺ هذه السيادة بان استعملهم على قومهم مع ان عماله كانوا باليمن وقتئذ فكل منهم يجبى صدقات قومه ويوصله الى العمال كما سياتى الايعاز اليه فى كتبه ﷺ لهم .

مل الحميريون سلطة الاحباش ، وكان فى امراء حمير رجل من الازواء اسمه سيف بن ذى يزن ، استنجد قومه ، فسمى فى انقاذهم واستنصر ملك الروم فردّه ثم استنصر كسرى ملك فارس فنصره وامده ، فاخرجوا الاحباش من اليمن وصار الملك لفارس وكان الوالى عليهم من قبل كسرى باذان ، وكانوا يؤدون الخراج الى ملك فارس، ومع

(١) نهاية الارب ص ٢٢٤

(٢) العرب قبل الاسلام تأليف جرجى زيدان .

بإذان في اليمن عدة من فارس يسمون الابناء (١) .

وقد تقدم ان اليمن كانت مملكة أهلة قديما وحديثا ، وفيها طوائف العرب : من الازد وحمير واسد وغيرهم ، والمخلاف لغة يمنية بمعنى الكورة ، وهي (الاستان) وذكر ياقوت في المعجم مخاليف اليمن و فصل القول فيها (في لفظة مخلاف ، و في المقدمة) وكانوا يسمون كل مخلاف باسم قبيلة كان يسكنها ، وقد انهى ياقوت عدد المخاليف الى سبعة وعشرين فرأجع .

وكان ملوك حمير المعروفون حين ظهر الاسلام ابناء عبد كلال : الحارث ونعيم وشرحبيل ومسروح وايفع وعريب ، وكان الملك منهم وقتئذ : الحارث وعريب (٢) و يظهر من الطبقات : ان الملك منهم هو مسروح و نعيم ، لانه نقل كتاب رسول الله ﷺ اليهما .

وعلى كل حال بعث ﷺ مهاجرين بن ابي امية (٣) الى ملوك حمير ، و في اسد الغابة ج١ ص ١١٠ انه ﷺ بعث الاقرع بن عبدالله الحميري الى ذي مر ان وزاد في الاصابة ذي رود ، وبعث الى زرعة وفهد والبستي والبحيري وربيعه وحجرو عبد كلال (٤) وغيرهم .

وبعث خالد بن الوليد الى همدان ، فاقام فيهم ستة اشهر يدعوهم الى الاسلام فلم يجيبوا ، ثم ارسل عليا عليه السلام فاسلموا جميعا في يوم واحد ، وسياتي الكلام عليه في كتابه عليه السلام لهمدان .

والذي يظهر بعد التتبع ان رسول الله ﷺ كتب الى جميع اذواء اليمن واقبالهم

(١) دائرة المعارف للبستاني ج ١ ، و لهم ذكر في قصة الاسود العنسي و هم قتلوه .

(٢) اسد الغابة في ترجمة عريب وسيرة ابن هشام ج ٤ ص ٢٧٩ ؛ وهو الظاهر عند التدبر في كتابه (ص) الى ملوك حمير .

(٣) البغوي ج ٢ ص ٦٢ ، وسيرة ابن هشام ج ٤ ص ٢٧٩ واسد الغابة ج ٤ ص ٤٢٢ ، و الاصابة في ترجمة الحارث ؛ وفي الاصابة ج ٤ في ترجمة مشرح (بالشين المعجمة) ابن عبد كلال ان حامل الكتاب عياش بن ابي ربيعة .

(٤) الطبقات الكبرى ج ١ ص ٢٨٣ .

ممن ذكر وغيرهم فلبسوه واجابوه الى الاسلام ، ووفدت اليه ﷺ و فودهم و كتب لكل من الوافدين كتابا باسلامهم وامنتهم على دورهم وزروعهم واموالهم وانفسهم ، وسياتي تلکم الكتب في مواضعها .

كانت ملوك اليمن تسكن صنعاء و حولها من مخاليف اليمن : كابين ولحج ويحان وغيرها وصنعاء كانت قاعدة اليمن منذ فتح الاحباش اليمن ، والملك يجلس في قصر «غمدان» (١) .

فلما وصل كتب رسول الله ﷺ اسلم ابناء عبد كلال ، وزرعة بن سيف بن ذى يزن ، وعمير ذومران ، والنعمان قيل ذى رعين ، ومعاقر ، وكتبوا باسلامهم وارسلوا الكتاب مع وافدهم مالك بن مرارة فاتي المدينة مع وفدهم غمدان مالك بن نمط ، وغيره فلقوه ﷺ مقلعة من تبوك بالمدينة ؛ فاكرم رسولهم كما كان يكرم و فود العرب و رسلهم (٢) .

قال ابن الاثير في الكامل ج ٢ ص ١١١ والطبري ج ٢ ص ٣٨١ ، واليعقوبي ج ٢ ص ٦٣ ؛ وسيرة ابن هشام ج ٤ ص ٢٥٨ ، ان رسولهم هو الحارث بن عبد كلال ونعيم بن عبد كلال و النعمان قيل ذى رعين ومعاقر وهمدان وكذا في اسد الغابة في ترجمة نعمان قيل ذى رعين ؛ واختار في آخره ان الحارث وغيره هم الملوك الذين كتبوا و ارسلوا رسولاً وليس نعمان من الرسل قال نشوان ص ٩٣ انه احد الملوك الذين و فدوا على رسول الله الخ ونقله ابن حجر عن بعض ، وفي السيرة الحلبية ج ٣ ص ٢٥٨ ، وسيرة زيني دحلان هامش الحلبية ج ٣ ص ٣٠ ، ان الرسول غير الحارث والحارث هو الكاتب الى رسول الله ﷺ قال الحلبي : وقد اختلف في كون الحارث له وفادة ، فهو صحابي اولاً ؟ وقال ابن حجر في الاصابة في ترجمة الحارث ، والذي تظافرت به الروايات انه ارسل باسلامه ، واقام باليمن و كتب في كتابه الى رسول الله ﷺ :

ودينك دين الحق فيه طهارة * وانت بما فيه من الحق امر * والحق ما ذكره الحلبي

(١) العرب قبل الاسلام : ألف جرجي زبدان .

(٢) سيرة ابن هشام ج ٤ ص ٢٥٨ ، والكامل ج ٢ ص ١١١ و الحلبي ، وزيني

دحلان .

لان رسول الله ﷺ كتب في كتابهم من محمد النبي الى الحارث بن عبد كلال و ظاهره كونه المكتوب اليه ؛ اذ لو كان هو الوافد لكان الكتاب له لالا اليه ، وانه كتب ﷺ في الكتاب الى الحارث ان الرسول مالك بن مرارة الرهاوي ، قال ابن الاثير في اسد الغابة ج ٢ ص ١٤٦ في ترجمة ذي يزن : مالك بن مرارة الرهاوي ، بعثه زرعة الى النبي ﷺ فقدم بكتاب ملوك حمير مقدمه من تبوك باسلام الحارث بن عبد كلال (١) الخ فهو رسول ملوك حمير دون الحارث ، وما سبق من هؤلاء الاعلام سهو نشأ من كون ابتداء الكتاب باسمهم ، لان كتب التأمينات كانت تكتب باسم الوافد ، والغالب كون الوافد هو رئيس القوم ، والحارث هو ملك حمير والكتاب باسمه ، فتوهم من ذلك بانه الوافد ولم يتوجهوا الى ان الكتاب كان الى الحارث لاله ، فوافدهم هو مالك بن مرارة - وقيل ابن مرة ، وقيل ابن فزارة - من بني رها اور هو (كذا في (ق) ونهاية الارب ص ٢٤٨) و عقبه بن نذر - وقيل ابن مر ، ذكرهما ابن حجر في الاصابة وفي الاموال عقبه بن نيار ، ومالك بن عبادة وجمع آخر لم يذكر اسمائهم (٢) .

فكتب صلى الله عليه وآله اليهم هذا الكتاب مع وفدهم وكان الكتاب في سنة تسع كما لا يخفى فلما قفلوا ارسل اليهم معاذ بن جبل (٣) و كتب

(١) وبظهر من ملاحظة الفصة ان الملك هو الحارث :

(٢) راجع الاصابة ، واسد الغابة في تراجمهم ؛ وراجع كتاب رسول الله (ص) الى زرعة بن ذي يزن .

(٣) اوصى رسول الله (ص) معاذاً فقال : يسر ولا تمسر ، وبسر ولا تنفر ، وانك ستقدم على قوم من اهل الكتاب ، يسئلونك ما مفتاح الجنة ؟ قل شهادة ان لا اله الا الله وحده لا شريك له ، سيرة ابن هشام ج ٤ ص ٢٦٠ ؛ واورد العلامة المجلسي (ره) وصاياه (ص) لمعاذ في البحار ج ١٧ فراجع .

مهاجر بن ابي امية : هو القرشي المخزومي ، اخو ام سلمة ام المؤمنين شهيد برأ ؛ وولاه رسول الله صلى الله عليه وآله لما بعث عماله الى مخاليف اليمن و بحر بن و يمامة ، على صدقات صنعاء فخرج عليه الاسود العنسي ، راجع اسد الغابة و الاصابة و الطبري ج ٢ ص ٤٠٠ ، و البيهقي ج ٢ ص ٦٠ و سيرة ابن هشام ج ٤ ص ٢٧١ والكامل ج ٢ ص ١١٥ .

قال البيهقي : ان مهاجر بن ابي امية كان اميره على صنعاء ، وعامل الصدقة فيها خالد

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله رب العالمين ، احمده استزادة لنعمه واستعاذه من نقمه ، واستعينه على شدائد الزمان وتوارد الحدثان ، واستمدّه في البأساء والضراء والصلوة والسلام على خير من ارسله ، واشرف من اجتباه ، سيد الانبياء ، وصاحب الشفاعة واللواء ؛ وعلى آله الطيبين وعترته المعصومين ، ولآلة الامر وخزان العلم ، والمعن على اعدائهم اجمعين الى يوم الدين .

اما بعد فاني كنت منذ عهد بعيد ، مولعا بتصفح كتب الحديث و التاريخ و المعاجم ، اسردها ، واسبرها مرة بعد اخرى ، و كرّة بعد الاولى «هو المسك ما كررته يتضوع» فحينما اراجع تلكم الكتب واتدبرها ، سنح لى ان آخذ من كلمات الرسول ﷺ وعترته الاطهار فاجمع شتاتها ؛ مع تفسير غرائبها وتعيين مصادرها ، يكون لى تذكرة و لغيرة تبصرة ، فهدانى الله سبحانه الى الكتب المأثورة عن نبيه الاعظم ﷺ وسلم ؛ فنظرت فيها فوجدتها كمقد لثال انقصمت فانتشرت ، او صرر درر انتقض وكائها فانتشرت ، ولم اجد كتابا يجمعها ، ولا رسالة تحويها ، فعزمت على جمع شتاتها وتنسيق متفرقاتها مع قلة الوسائل ، وكثرة الموانع والمشاكل ، وتوكلت على الله والله المستعان ، و ام آل جهدا فى تعيين مصادرها ، وتوضيح مشكلاتها وتفسير غرائبها .

ثم بعد هذا كله لا اقول اننى عملت رسالة ولا صنفت كتابا بل اقول : «هذا جنائى وخياره فيه» واعتذر الى الله ورسول الله الاقدس ﷺ من التقصير .

اقدّم الى القراء الكرام ، صحائف غرائبها ؛ لما فيها من الاثار النبوية ، والكلمات المحمدية ، التى عليها مسح من نور النبوة ؛ وعبققة من ارج الرسالة ، اكتنزها الايام ،

وهذه النصوص تدل ، على انه ﷺ كان يقره ، وانما اختلفت فى الكتابة ؛
وانه يحسن الكتابة ام لا ؟ فالجمع بينها ، انه ﷺ كان يحسن الكتابة ، و القراءة ،
بعد نزول القرآن ، ولكنه لم يكتب اصلا ، وما فى قضية الحديبية من بعض المحدثين انه
ﷺ كتب كتاب الصلح معارض بمثله بل بنقل جميع المورخين ، قال المحقق
المجلسى (ره) : وكيف لا يعلم من كان عالما بعلوم الاولين ؛ والاخرين ، ان هذه النقوش
موضوعة لهذه الحروف ، ومن كان يقدر باقدار الله تعالى له على شق القمر ؛ واكبر منه
كيف لا يقدر على نقش الحروف ، والكلمات على الصحايف ، والالواح .

اقول : لولا ماورد عن عترته ، واهل بيته (ع) لكنا فيه من المتوقفين ، كما
توقف السيد المرتضى (ره) لأن ما ذكره المحقق المجلسى (ره) ، امر تعليقى صحيح
يعنى : لو شاء الله لا قدره كما اقدره على شق القمر ، بل واكبر منه ولكنه لا يثبت انه شاء
واقدر ، اذ من الممكن ان لا يؤتية الكتابة . كما انه لم يعلمه الشعر ، وما ينبغى له ؛
لتحقيق الاعجاز واتمام الحجة ، واهل البيت ادرى بما فيه ، ويؤيده ، بعض ما ورد
من طرق العامة ايضا كما مر .

الفصل السادس

فى كتابه ﷺ

لما بعث الله نبيه ﷺ بالرسالة ، وشرّفه بالقرآن ، وانزل عليه الكتاب ،
احتاج الى كاتب يكتب له الوحي وغيره من الرسائل والحوائج وهو اذ كان بمكة ؛ ليس
له كثير حاجة الى الكتابة الا الوحي فيكتبه امير المؤمنين ﷺ او هو مع غيره من المسلمين
ممن يعلم الكتابة ، فمضى على ذلك عشرين سنين ، فلما هاجر الى المدينة وكثر المسلمون
و توفرت الحوائج ؛ و ازدادت الروابط الاجتماعية بانحاءها ، فمست الحاجة الى
كتاب ، يلزمون الكتابة ، فيما يحدث من الامور ، فمن اجله كثر الكتاب ، وجعل
ﷺ ؛ لكل عمل كاتباً ، ولكل كاتب معيناً ، ونحن نذكرهم ، على حسب ما اثبتته
الماضون ، ونجعل للمناقب (ب) ولا سد الغابة (بة) وللتنبيه و الاشراف (ف)
وللحلبى (ى) .

١- على بن ابي طالب (ع) (ب) كان يكتب اكثر الوحي ، ويكتب ايضا غير

معه كتاباً أوصى فيه اليهم بمعاذ ومالك بن مرارة الرهاوي فلمّا قرأت همدان الوصية بمالك جمعت له مائة وتسع ابل (الاصابة رقم ٧٦٨٦) والظاهر من كتابه ﷺ إلى زرعة : انه ارسل مع معاذ ، عبدالله رواحة ، واورد عليه في اسد الغابة ج ٣ ص ٣٦٨ بقوله : قلت في هذا نظر ؛ فان رسول الله ﷺ كاتب الناس باليمن سنة تسع وعبدالله بن رواحة قتل بموتة سنة ثمان .

اقول هذا الاشكال وارد بناء على ما نقله ابو عبيد : «عبدالله بن رواحة» ولكن الذى فى نسخة الطبرى ، والحلبية وزينى دحلان وابن هشام «عبدالله بن زيد» و قال فى الاصابة : يحتمل ان يكون هو عبدالله بن زيد الضمرى ، ونقل عن كتاب رسل رسول الله ﷺ إلى الملوك ، ان عبدالله بن زيد الضمرى من الرسل إلى الملوك ، فعلى هذا لوجه للاشكال .

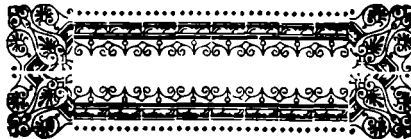
ارسل ﷺ إلى الملوك كتباً ورسلاً وبعث دعائهم فى اليمن : معاذ بن جبل وعبدالله بن زيد واباموسى الاشعرى ومالك بن عباد وعتبة بن نيار ، يفقهون الناس ويعلمونهم معالم الاسلام (١) .

وكانت عساكر المسلمين يضربون فى كل وجه ، يدعون إلى الله وحده و إلى الاسلام ، فمن آمن فله مال للمسلم ، ومن كفر جوزى بعمله ، فعندئذ وفدت قبائل العرب واخذوا كتاباً باسلامهم كى يأمنوا العساكر المتفرقة فى مخاليف اليمن .

- بن سعيد بن العاص ، و كان بعث العمال سنة عشر (الطبرى ج ٢ ص ٤٠٠ و الكامل ج ٢ ص ١١٥)

(١) سياتى تفصيل اسامى البعث انشاء الله تعالى فى شرح كتابه صلى الله عليه وآله لمعاذ

بن جبل فاصطبر .



الاصل

وما كتب على المؤمنين من الصدقة من العتق عشرة مائة العين ؛ وما سقت السماء ، وكل ماسقى بالمغرب نصف العشر ؛ وفي الابل في الاربعين ابنة لبون وفي ثلثين من الابل ابن لبون ذكر ؛ وفي كل خمس من الابل شاة وفي كل عشر من الابل شاتان ، وفي كل اربعين من البقرة بقرة ، وفي كل ثلثين من البقر تبيع جذع او جذعة ، وفي كل اربعين من الغنم سائمة وحدها شاة ، وانها فريضة الله التي فرض على المؤمنين في الصدقة فمن زاد خيراً فهو خير له . من ادى ذلك واشهد على اسلامه ؛ وظاهر المؤمنين على المشركين فانه من المؤمنين ؛ له مالهم وعليه ما عليهم ، وله ذمة الله وذمة رسوله ؛ وانه من اسلم من يهودى او نصرانى فانه مثل مالهم وعليه مثل ما عليهم ؛ ومن كان على يهوديته او نصرانية فانه لا يفتن عنها ؛ وعليه الجزية على كل حاله ذكر او اثنى حر او عبد دينار وواف ، او قيمته من المعافر او عرضه ثيابا ، فمن ادى ذلك الى رسول الله فان له ذمة الله وذمة رسوله ، ومن منعه فانه عدوله ورسوله .

الشرح

المغرب بالميم كذا في الطبرى ، وفي سيرة ابن هشام والبداية : الغرب بسكون الراء بمعنى الدلو العظيمة التي يتخذ من جلد ثور .

وقدمضى شرح مفردات الكتاب ، وبعض جملاته فيما مضى من كتابه عليه السلام لعمر بن حزم .

قوله «اشهد على اسلامه النخ» ولعل المراد ان من اصابته معرفة الجيش ، فادعى الاسلام ليرد عليهم النبى عليه السلام ديتهم ، وما اصاب من اموالهم ومواشيهم ، كما اداء لبنى جذيمة حين اصاب منهم خالد بن الوليد ؛ ليس له ذلك الا ان يكون اشهد على اسلامه ، وعمل بما فى الكتاب فلم يذمه ان اطاعوا واصلحوا وادوا الزكاة ، والخمس والصفا .

قوله «وظاهر المؤمنين على المشركين» اى ان كان بينهم قتال ؛ وخص عليه السلام المشركين دون اليهود والنصارى ، ولعله لان عليهم الجزية او الاسلام ، دون الحرب

واما المشركون فعليهم الاسلام او الحرب ، فان لم يسلموا فهم محاربون ، فالمسلمون يؤذنون بحربهم ، قال تعالى «فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم» وليس لهم عند الله ورسوله عهد ، دون اهل الكتاب فانهم آمنون ان ادّوا الجزية وان لم يؤمنوا .

قوله لا يفتن عنها يعنى لا يرد عن دينه بالتعذيب ، قال تعالى على النار يفتنون اى يعذبون وفى سيرة ابن هشام (لا يرد عنها) و المعافى اسم للشياطين التى تنسج فى المعافى و عرضه : اى عوضه ، وفى سيرة ابن هشام : دينار واف من قيمة المعافى او عوضه .

٣٢- كتابہ اللہ لعمر بن حزم حين و لاه نجران

بسم الله الرحمن الرحيم

يا ايها الذين آمنوا اوفوا بالعقود ، عهد من رسول الله لعمر بن حزم حين بعثه الى اليمن ، امره بتقوى الله فى امره كله فان الله مع الذين اتقوا و الذين هم محسنون ، و امره ان ياخذ الحق كما امره ان يبشر الناس بالخير و يامرهم به .

و يعلم الناس القرآن ويفقههم فيه ، وينهى الناس فلا يمس احد القرآن الا وهو طاهر ، يخبر الناس بالذى لهم والذى عليهم ؛ ويلين لهم فى الحق ويشدد عليهم فى الظلم فان الله كره الظلم و نهى عنه ، وقال الالعة الله على الظالمين ، و يبشر الناس بالجنة و بعملها ؛ وينذر الناس النار و عملها ، و يدتألف الناس حتى يفقهوا فى الدين ، و يعلم الناس معالم الحج وسننه وفرائضه .

المصدر

تنوير الحوالك فى شرح موطأ مالك للسيوطى ج ١ ص ١٥٧ ، عند تمسك مالك بجملة من الحديث والطبرى ج ٢ ص ٣٨٨ ، والبداية والنهاية ج ٥ ص ٧٦ ؛ و فتوح البلدان للبلاذرى ص ٨٠ ، وسيرة ابن هشام ج ٤ ص ٢٦٥ ، و كنز العمال ج ٣ ص ١٨٦ عن ابن اسحق قال : قال ابن اسحق : ان هذا منقطع وفى الجمهرة ج ١ ص ٦٢ عن صباح الاعشى ج ١٠ ص ٩ ، واللفظ للسيوطى (١) .

(١) وفى مجموعة الوثائق السياسية رقم ١٠٥ ص ١٣٧ عن سيرة ابن اسحق (ترجمتها -

اقول : واوعز الیہ مالک فی الموطاء ، واورده مسندا عن غیر طریق ابن اسحق ، والشافعی من طریقین راجع ترتیب المسند ج ۲ ص ۱۰۸ ، و اخرجہ السیوطی فی الشرح عن البیهقی فی الدلائل عن ابن اسحق ، وقال بعد نقله قال البیهقی : وقد روی سلمان بن داود عن الزهری عن ابی بکر بن محمد بن عمرو بن حزم عن ابيه عن جده هذا الحديث موصولا بزيادات كثيرة في الزكاة والديات وغير ذلك ، ونقصان عن بعض ما ذكرناه وسأسوقه في العقول .

اقول : لم يف الشارح بما وعده ، لانه فی الجزء الثاني من الكتاب ص ۱۸۱ فی شرح قول مالک «عن عبد الله بن ابی بکر بن محمد بن عمرو بن حزم عن ابيه ان فی الكتاب الذی کتبہ رسول الله ﷺ لعمر وبن حزم فی العقول ان فی النفس مائة من الابل ، وفي الانث اذا اوعى جدعا مائة من الابل وفي المأمومة ثلث الدية ، وفي الجائفة مثلها ، وفي العين خمسون ، وفي اليد خمسون ، وفي الرجل خمسون ، وفي كل اصبع مائة من الابل ، وفي السن خمس وفي الموضحة خمس» قال : عن عبد الله بن ابی بکر بن محمد بن عمرو بن حزم عن ابيه ان فی الكتاب الذی کتبہ رسول الله ﷺ الحديث ؛ قال عبد البر لا خلاف عن مالک فی ارسال هذا الحديث ، وقد روی من وجه صالح ، ورواه معمر عن عبد الله بن ابی بکر ، ورواه الزهری عن ابی بکر بن محمد بن عمرو بن حزم عن ابيه عن جده ، ان رسول الله ﷺ کتب الى اهل الیمن بكتاب فيه الفرائض والسنن والديات و بعث بها مع عمرو بن حزم ؛ فقدم به على اهل الیمن و هذه نسخته :

- الفارسية) ورقة ۲۱۵ ، واعلام السالمین رقم ۲۰۴ ، ومنشآت السلاطین لفريدون بك ج ۱ ص ۳۴-

۳۵ .

ونظام الحكومة النبوية المسمى : التراتيب الادارية . للكتاني ج ۱ ص ۲۴۸ - ۲۴۹ ، وجمع الجوامع فی مسند عمرو بن حزم عن ابن عساكر . والاهل ص ۶۸-۶۹ .
تم قال : قابل (ايمازالی عدم تمام النقل) رسالات نبوية لعبد المنعم خان رقم ۷۵ ، و فتوح البلدان ص ۷۰ و الخراج لابی يوسف ص ۴۷ و امتناع الاسماع للمقريزي ج ۱ ص ۵۰۱-۵۰۲

وانظر كاتباني ۱۰ : ۱۴ واشهر بر ص ۸۳-۸۵ .

بسم الله الرحمن الرحيم من محمد النبي الى شرحبيل بن عبد كلال ، و الحارث بن عبد كلال ، ونعيم بن عبد كلال ، قيل ذى رعين ومعايير (كذا) وهمدان ، اما بعد فذكر الحديث بطوله فى الصدقات والديات وغير ذلك .

ولم ينقل الكتاب اصلا ، واوعز اليه ابن حجر فى الاصابة وابو عمر فى الاستيعاب وابن الاثير فى اسد الغابة ج ٤ ص ٩٩ ؛ قال ابن حجر اخرجه ابو داود و النسائى و ابن حبان والذامى .

اقول: اخرج ابو داود فى السنن فى اول كتاب الزكاة كتابين له عليه السلام لم يخرج الى الناس طيلة حياته ؛ فاخرج احدهما ابو بكر والآخر عمر ، وكذا الحاكم فى المسند ج ٢ ص ١٤ و ١٥ والخراج ص ٧٦ و ترتيب مسند الامام الشافعى ج ١ ص ٢٣٥ ، و اخرج النسائى ايضا فى كتاب الزكاة كتاب ابى بكر لانس ، ولعل ذلك هو مراد ابن حجر ؛ لانى لم اجد فيما تفحصت من الكتب المذكورة كتابا له عليه السلام من غير هذا الوجه فراجع ، واخرج ابن ماجه فى سننه ج ١ ص ٢٨٣ عن انس ان ابا بكر كتب له

بسم الله الرحمن الرحيم هذه فريضة الصدقة التى فرضها رسول الله صلى الله عليه وآله على المسلمين السخ و اورده احمد زكى صفوت فى جمهرة رسائل العرب ج ١ ص ٨٥ و ٨٦ عن المواهب اللدنية شرح الزرقانى ج ٣ ص ٣٧٤ و صحيح الامام البخارى ج ١ ص ١٧٣ و ١٧٤ و ج ٢ ص ٥١ و ١٢٩ و ج ٤ ص ٢٤ و ص ١٢٩ . وسنن النسائى ج ٥ ص ١٨ و اورد الكتاب الذى اخرجه عمر الى عماله ص ٨٨ و ٨٩ عن المواهب اللدنية ج ٣ ص ٣٧٨ ونحن ننقلهما و نوردهما على حسب ما اخرجه روى عن انس بن مالك رضى الله عنه ان ابا بكر لما استخلف بعثه الى البحرين عاملا عليها و كتب له هذا الكتاب و هو بسم الله الرحمن الرحيم هذه فريضة الصدقة التى فرض رسول الله (ص) على المسلمين و التى امر الله بها رسوله فمن سئلها من المسلمين على وجهها فليعطها ومن سئل فوقها فلا يعط ، فى اربع وعشرين من الابل فمادونها من الغنم فى كل خمس شاة ، فاذا بلغت خمسا و عشرين الى خمس وثلاثين ففيها بنت مخاض اثنى (فان لم تكن بنت مخاض فابن لبون ذكر) فاذا بلغت ستا و ثلاثين الى خمس و اربعين ففيها بنت لبون اثنى ، فاذا بلغت ستا و اربعين الى ستين ففيها حقة طروقة الجمل فاذا بلغت احدى و

ستين إلى خمس و سبعين ففيها جذعة، فإذا بلغت ستا وسبعين إلى تسعين ففيها بنتا لبون ، فإذا بلغت إحدى وتسعين إلى عشرين ومائة ففيها حققتان طروقتا الجمل ، فإذا زادت على عشرين ومائة ففي كل أربعين بنت لبون ، و في كل خمسين حقة ومن لم يكن معه إلا أربع من الأبل فليس فيها صدقة إلا أن يشاء ربها فإذا بلغت خمسا من الأبل ففيها شاة .

ومن بلغت عنده من الأبل صدقة الجذعة ، و ليست عنده جزعة و عنده حقة ، فإنها تقبل منه الحققة ويجعل معها شاتين أن استيسر قاله ، أو عشرين درهما ، و من بلغت عنده صدقة الحققة ، و ليست عنده الحققة ، و عنده الجزعة فإنها تقبل منه الجذعة ، و يعطيه المصدق عشرين درهما ، أو شاتين ومن بلغت عنده صدقة الحققة وليست عنده الأبل لبون فإنها تقبل منه بنت لبون ويعطى المصدق شاتين أو عشرين درهما ، و من بلغت صدقته بنت لبون ، و عنده حقة فإنها تقبل منه الحققة و يعطيه المصدق عشرين درهما أو شاتين ومن بلغت صدقته بنت لبون وليست عنده ، و عنده بنت مخاض فإنها تقبل منه بنت مخاض ، و يعطى معها عشرين درهما أو شاتين ؛ و من بلغت صدقته بنت مخاض ، وليست عنده ، و عنده بنت لبون ، فإنها تقبل منه ، و يعطيه المصدق عشرين درهما أو شاتين فإن لم يكن عنده بنت مخاض على وجهها ، و عنده ابن لبون فإنه يقبل منه وليس معه شيء .

و في صدقة الغنم في سائمتها ، إذا كانت أربعين إلى عشرين ومائة شاة فإذا زادت على عشرين ومائة إلى مائتين شاتان ، فإذا زادت على مائتين إلى ثلثمائة ففيها ثلاث شياه ؛ فإذا زادت على ثلثمائة ففي كل مائة شاة ، فإذا كانت سائمة الرجل ناقصة عن أربعين شاة واحدة ؛ فليس فيها صدقة إلا أن يشاء ربها .

ولا يجمع بين متفرق ، ولا يفرق بين مجتمع خشية الصدقة وما كان من خليطين فإنهما يتراجعان بينهما بالسوية ولا يخرج في الصدقة هرمة ولا ذات عوار ولا تيس إلا أن يشاء المصدق .

وفي الرقة ربع العشر، فإن لم يكن إلا تسعين ومائة فليس فيها شيء إلا أن يشاء ربها .

ونقل كتاب عمر الى عماله هكذا

عن سالم عن ابيه عبد الله بن عمر (كذا) رضى الله عنهما قال : كتب ﷺ وسلم كتاب الصدقة ولم يخرج به الى عماله ، وقرنه بسيفه ؛ حتى قبض فعمل به ابو بكر حتى قبض ، ثم عمل به عمر حتى قبض وكان فيه .

« في خمس من الابل شاة وفي عشر شاتان وفي خمس عشرة ثلاث شياه وفي عشرين اربع شياه ، وفي خمس وعشرين بنت مخاض الى خمس و ثلاثين ، فان زادت واحدة ففيها بنت لبون ، الى خمس واربعين ؛ فان زادت واحدة ففيها حقة الى ستين ، فان زادت واحدة ففيها جذعة الى خمس وسبعين ، فان زادت واحدة ففيها ابنتا لبون الى تسعين ، فان زادت واحدة ففيها حقتان الى عشرين ومائة ؛ فان كانت الابل اكثر من ذلك ففي كل خمسين حقة ؛ وفي كل اربعين ابنة لبون .

وفي الغنم في كل اربعين شاة شاة الى عشرين ومائة ، فاذا زادت واحدة فشاتان الى مائتين ، فاذا زادت على المائتين ففيها ثلاث شياه الى ثلثمائة فان كانت الغنم اكثر من ذلك ففي كل مائة شاة شاة ثم ليس فيها شيء حتى تبلغ المائة ، ولا يفرق بين مجتمع ولا يجمع بين متفرق مخافة الصدقة وما كان من الخليطين فانهما يتراجعان بينهما بالسوية ولا يؤخذ في الصدقة هرمة ولا ذات عيب .

قال السيوطي : قال ابن عبد البر وهو (اى كتاب عمرو بن حزم) كتاب مشهور عند اهل السير معروف عند اهل العلم معرفة يستغنى بها في شهرتها عن الاسناد لانه اشبه التواتر في مجيئه لتلقى الناس له بالقبول .

الشرح

افتتح ﷺ بعد البسملة بهذه الاية اشعارا بان المؤمن لا بد له من العمل بما امره الله ورسوله ، فكان المؤمن بايمانه يعاهده الله ورسوله ويلتزم بالعمل باوامرهما ، وفي سيرة ابن هشام بعد البسملة هذا بيان من الله ورسوله يا ايها الذين آمنوا اوفوا بالعقود عهد من محمد النبي الخ .

قوله امره بتقوى الله بصيغة الغائب المجرد او من الافعال للمتكلم وحده فالمعنى على الاول امره رسول الله ﷺ بتقوى الله وعلى الثانى امر عمرو بن حزم

بتقوى الله .

قوله ان ياخذ الحق اى ما هو الثابت عليهم من الله تعالى من الاموال و الاعمال المتعلقة بدمتهم وفى سيرة ابن هشام بالحق كما امره الله والمعنى انه مأمور بان ياخذهم بالعمل بالحق فى جميع الاحكام كما امره ان يبشرهم بالخير وزاد فى السيرة والطبرانى واول العطف فى اول قوله ان يبشرهم عطفاً على قوله ان ياخذ الحق

قوله عليه السلام «ويفقههم فيه» اى فى القرآن وظاهره ان تعليم القرآن هو تعليم الفاظه والتفقيه هو تفهيم معانيه ومقاصده ولذلك قال يفقههم فى القرآن بزيادة فى ، قال الراغب: هو التوصل بعلم غائب بعلم شاهد فهو اخص من العلم وفى (ية) ان الفقه هو الفهم وفى الطبرى والجمهرة ويفقههم فى الدين والتفقيه فى الدين هو تعليم حقائقه : اصوله وفروعه وليس المراد المعنى المصطلح كما لا يخفى .

قوله «وينهى الناس» اى عن مس القرآن الا وهو طاهر وفى السيرة فلا يمس القرآن انسان الخ .

قوله «ويلين لهم» اللين ضد الخشونة ويستعمل ذلك فى الاجسام ثم يستعار للخلق وغيره من المعانى وفى السيرة للناس مكان لهم ، نقل الامام احمد هذا الشطر من الكتاب فى مسنده ج ٢ ص ١٤ .

قوله «كره الظلم» اى ابغضه ويستالف اى يستانس والمعالم جمع المعلم بمعنى ما جعل علامة للطرق والحدود وزاد فى السيرة «وسنته وفريضته و ما امر الله به و الحج الاكبر والحج الاكبر والحج الاصغر هو العمرة» .



الأصل

وينهى الناس ان يصلى الرجل فى ثوب واحد صغير الا ان يكون واسعا
فيخالف بين طرفيه على عاتقيه ، وينهى (الناس) ان يحتبى الرجل فى ثوب
واحد ؛ وينضى الى السماء بفرجه ، ولا يعقص شعر رأسه اذا عفا فى قفاه .
وينهى الناس ان كان بينهم هيج ، ان يدعوا الى القبائل والعشائر ، و
ليكن دعائهم الى الله وحده لا شريك له ؛ فمن لم يدع الى الله ودعى الى العشائر
والقبائل ، فليعطفوا فيه بالسيف ، حتى يكون دعائهم الى الله وحده لا شريك له

الشرح

قوله «وينهى الناس ان يصلى الرجل» وفى السيرة (احد) بدل الرجل (والا) ان
يكون ثوبا يشنى طرفيه على عاتقيه) مكان الا ان يكون واسعا الخ والمعنى انه لا
يجوز ان يصلى احد فى ثوب واحد الا ان يكون واسعا ، بحيث يمكنه ان يشنى اليمين
على اليسار .

والاحتباء : هو ان يضم الانسان رجله الى بطنه بثوب يجمعهما به مع ظهره و
يشده عليهما ، وانما نهى عنه لانه اذا لم يكن الا ثوب واحد ربما تحرك و زال
الثوب فتبد و عورته (بة) وفى السيرة : يفضى بفرجه الى السماء اى يفرغ خالياً عن
ستر بينه وبين السماء ؛ وذلك اذا استلقى محتبياً .

والعقص : اللجّ وادخال اطراف الشعر فى اصوله (بة) والعقص هو القتل ، و
عفى الشيء اى كثر وطال يعنى اذا طال شعر الرأس فلا يعقصه ؛ وفى السيرة : وينهى ان
يعقص احد شعر رأسه فى قفاه .

قوله «وينهى ان كان بين الناس الخ» الهيج ارتفاع الشر وانتشاره ، من هاج
الشيء اذا ثار ، وفى السيرة : وينهى اذا كان بين الناس هيج عن الدعاء الخ . و العطف
الميل فليعطفوا فيه اى فليميلوا الى الداعى فى الهيج ، والمراد قتاله ، وفى السيرة
فليقطعوا بالسيف اى يقطعوا رؤس الداعين ويجزّوه ، وفى الطبرى فليقطعوا بالسيف
والمراد انه ان كان بين المسلمين ثوران فتنة ليس لاحد ان يدعوا باسم القبائل ، كما
كان يفعلها الاعراب فى الجاهلية من قولهم يا فلان يثيرون به قبائلهم ، هذا يدعوا

باسماء قبائله ، وذاك ينادى باسم قبائله ويهيجون به الشر ويستنصرون به ظالماً او مظلوماً ، وذلك منشأ الايام المعروفة العربية فنهى رسول الله ﷺ عنه حسماً للفتنة وقطعاً لاصول الفتن الجاهلية ؛ وامر المسلمين على قتل المنادى بذلك و امرهم ان يكون دعائهم الى الله فينصر الله ان كان مظلوماً .
وعدّ ايام العرب وانهى الى ستين (راجع نهاية الارب للقلقشندي ص ٤١٣ - ٤١٩ ومروج الذهب وغيرهما) .

الاصل

ويأمر الناس باسباغ الوضوء وجوههم وايديهم الى المرافق وارجلهم الى الكعبين ، وان يمسحوا رؤسهم كما امرهم الله ؛ وآمره بالصلاة لوقتها و اتمام الركوع (والسجود) والخشوع ، وان يغسل بالصبح ويهجر بالهاجرة حتى تميل الشمس ، و صلوة العصر والشمس في الارض مدبرة ؛ و المغرب حين يقبل الليل ؛ لا تؤخر حتى تبدو النجوم في السماء ؛ والعشاء اول الليل و امرهم بالهسي الى الجمعة اذا نودي بها ، والغسل عند الرواح اليها .

الشرح

السبغ . يقال درع سابغ اى تامّ واسع فاستعير للوضوء الكامل شرطاً و شرطاً .
قوله «الى المرافق» قيد للمفسول لا الغسل ؛ لان اليد تطلق على هذا العضو من المنكب الى اطراف الاصابع ، فلو اطلق وجوب غسل اليد لوجب غسل جميع العضو ، فحدّه بقوله الى المرافق ، يعنى ان المفسول هو البعض من هذا العضو من المرافق الى اطراف الاصابع ؛ فليس المراد بيان كيفية الغسل كى يجب غسل اليد من اطراف الاصابع الى المرافق على خلاف كل انسان في غسل يده لقد طال الكلام في ذلك من العامة والخاصة فراجع كتب التفسير والفقه .

والكعبان : اختلف الفقهاء واللغويون في معناه اختلافاً شديداً قال الراغب : هو العظم الذى عند ملتقى القدم والساق ؛ وفى (ية) الكعبان : العظامان الناتيتان عند مفصل الساق والقدم عن الجنبين ، وذهب قوم الى انها العظامان اللذان في ظهر القدم وهو مذهب الشيعة ، او هما على حدّ المفصل بين الساق والقدم ، وعن عميد الرؤساء انه

الوحى (بة والاستيعاب) فكان الكاتب لعهوده اذا عاهد ، و صلحه اذا صالح ، على بن ابيطالب عليه السلام ، وعده الحلبى فى السيرة ، وابن الاثير فى الكامل ، وكذا اليعقوبى : من الكتاب ، اسلم منذ بعث رسول الله ﷺ ، و لم يعبد لصنم ، ولا وثن قط .

٢- ابي بن كعب الانصارى الخزرجى (ى ب) كان يكتب الوحى ، (بة) و الاصابة ، عن الواقدى انه اول من كتب له ﷺ ، بعد مقدمه المدينة ، كما فى السيرة الحلبية ، وانه اول من كتب فى آخر الكتاب ، و كتب فلان بن فلان وعده اليعقوبى ، والكامل من الكتاب ، وان عمر كان يثنى عليه ، ويسئله عن المعضلات ، وفى الاستيعاب ج ١ : و كان ابو بن كعب ، ممن كتب الوحى لرسول الله ﷺ قبل زيد بن ثابت ومعه .

٣ زيد بن ثابت الانصارى الخزرجى : (ب بة) والاصابة : انه كان يكتب الوحى ، وغيره ، وفى (ب) انه كان يكتب الوحى ، مع ابي بن كعب ، والى الملوك مع عبدالله بن الارقم ، وفى (بة) انه اذا لم يحضرا بى ، كتب زيد بن ثابت ؛ قالوا : وكانت ترد لرسول الله كتب بالسريرية ، فامر زيداً فتعلمها ، وفى (ف) انه كان يكتب الى الملوك ذكره اليعقوبى ؛ والحلبى من الكتاب ، واول مشاهده الخندق ، لانه كان صغيراً قبل ذاك ؛ وفى اسد الغابة : كان عمره لما قدم النبى ﷺ المدينة احدى عشر سنة ، وكان عثمانياً ، لم يشهد المشاهد مع على عليه السلام ، وهو الذى كتب القرآن فى عهد ابي بكر .

٤ - عبدالله بن ارقم (ى وبهوب) كان يكتب الى الملوك ، و يكتب القبالات وفى (ف) انه كان يكتب ؛ بين الناس المدائنات ، و سائر العقود والمعاملات وفى اسد الغابة : لما استكتبه رسول الله ﷺ امن اليه ؛ ووثق به فكان اذا كتب الى بعض الملوك يأمره ان يختمه ولا يقرئه ؛ لامانته عنده ، وكذا فى الاصابة ناقلا له عن عبدالله بن الزبير ، واسلم عام الفتح ، وكان على بيت المال فى خلافة عثمان ، فجازاه بثلاثين الف ، فابى ان يقبلها ، واستعفاء عن العمل فاعفاه .

٥ - علاء بن عتبة (ب) يكتب القبالات ، وفى (ف) و الاصابة المدائنات ،

صنّف كتاباً في الكعب (راجع مفتاح الكرامة وسائر كتب الفقه والتفسير في تفسير آية الوضوء).

وقيدع الله كل ذلك بقوله كما امرهم الله في القرآن من كون المسح على بعض الرأس والرجل لماكن الباء ، والبحث في ذلك كله مو كول الى كتب التفسير والفقه ، وهذه الآية اختلف فيها الفريقان فطال بينهما الحوار وكثر اللغط والجدال ، فاستدل كل على وفق مذهبه ، وللمتدبر ان يلاحظه الآية فيتخذ منها العقيدة دون ان يأول لها على آرائه ، والظاهر منها ما فسرته اهل البيت (ع) وفقهاهم فراجع .

والغسل : ظلمة آخر الليل ، والمراد ان يصلّى صلاة الفجر ، ولما يرتفع الغسل حين اختلاط الظلام بالصبح ؛ وغسل بالصبح اى صلّى في هذا الوقت و منه حديث الافاضة كنا نغسل من جمع الى منى : اى نسير اليها في ذلك الوقت .

وهجر يهجر تهجير افهو مهجر لغة حجازية اريد المبادرة الى وقت الصلوة والهجير والهجرة اشتداد الحر نصف النهار ، والمعنى ان يبادر الى صلوة الظهر .

هذا كله بيان لاوقات الفضيلة للصلوات ، ومحصله ان على المسلم ان يبادر الى كل صلاة اول وقتها ولا يؤخرها ؛ والرواح الى الجمعة : المشى اليها ، وما فى تنوير الحوالك الرواح بالجيم سهو .



الاصل

وامره ان يأخذ من الغنائم (المغانم) خمس الله ؛ وما كتب على المؤمنين في الصدقة من العقار فيه ماسقت السماء العشر؛ وفيما سقت القرب نصف العشر؛ وفي كل عشر من الابل شاتان ، وفي كل عشرين اربع و ، في كل ثلثين من البقر تبيع او تبعة جذع او جذعة ، وفي كل اربعين من الغنم سائمة شاة، فانها فريضة الله التي افترض على المؤمنين في الصدقة ؛ فمن زاد فهو خير له .

الشرح

أخذ ﷺ في بيان الصدقة ونصبها .

قوله «وما كتب» عطف على قوله من الغنائم ، وقوله من العقار متعلق بقوله يأخذ : أي يأخذ مما كتب على المؤمنين في الصدقة العشر ونصف العشر، وفي السيرة «عشر ماسقت العين وسقت السماء ، و على ما سقى الغرب نصف العشر» .

قوله «في كل عشر من الابل النخ» هذه الجملة تعطى عدم الوجوب فيما دون العشر إلى ان يبلغه وفي كتابه ﷺ له بنقل ابن عساكر: «وفي كل خمس من الابل سائمة شاة» وهو الصحيح الموافق لفتيا اهل البيت (ع) ، واهمل ذكر باقي النصب للابل في هذا النقل وهو مذكور في رواية ابن عساكر .

قوله «وفي كل ثلثين النخ» زاد في السيرة قبله «وفي كل أربعين من البقر بقرة» والتبيع ولد البقرة أو لسنة، وفي السيرة بحذف تبعة، والجذع بفتح تحتين من البقر ما دخل في الثانية وفيل ما دخل في الثالثة ، ويظهر من اقتراحهما اتحادهما ، قال العلامة رحمة الله عليه في التذكرة الجذع والجذعة هي التي لها حول : و يسمى شرعا تبعا وتبيعة لقوله ﷺ تبيع او تبعة جذع او جذعة .

قوله «وفي كل أربعين النخ» اكتفى بذكر نماب واحد من نمب الصدقة على هذه الرواية ، وفصلها على نقل ابن عساكر والسائمة من الماشية الرأعية المرسله في مرعاها وزاد في السيرة بعد ذكر الغنم «وحدها» .

قوله «فمن زاد النخ» ترغيب في الصدقات المندوبة وفي السيرة «فمن زاد خيرا فهو خير له» .

الاصل

وانه من اسلم من يهودى او نصرانى اسلاماً خالصاً من نفسه ؛ فدان دين الاسلام فانه من المؤمنين له مالهم وعليه ما عليهم ، ومن كان على نصرانيته او يهوديته فانه لا يغير عنها وعلى كل حاله ذكر او انثى ، حراً وعبد دينار واف ، او عرضه من الثياب ؛ فمن ادى ذلك فان له ذمة الله وذمة رسوله ؛ ومن منع ذلك فانه عدو الله ورسوله و المؤمنين جميعاً ، صلوات الله على محمد والسلام عليه ورحمة الله وبركاته .

الشرح

قوله «خالصاً من نفسه» دال على اشتراط كون اسلامه اسلاماً خالصاً ، من دون خوف القتل او النهب والاسر ، فيستفاد منه ان الاسلام خوفاً من القتل والاسر والنهب لا يجعله من المسلمين .

والغرض هو افادة اهل الكتاب ان اسلموا رغبة في الاسلام فهم من المسلمين ، له مالهم ، وعليه ما عليهم ، والا فيعطون الجزية عن يد وهم صاغرون ولا يغيثون عن دينهم ولا يفتنون في دينهم ، وفي السيرة وله مثل مالهم وعليه مثل ما عليهم . والحالم : من بلغ الحلم وجرى عليه حكم الرجال ؛ سواء احتلم اولم يحتلم (ية) والحلم والرؤيا ما يراه النائم في نومه من الاشياء ، ولكن غلبت الرؤيا على ما يراه من الخير ، والشيء الحسن ، وغلب الحلم على ما يراه من الشر والقبيح .

فجعل عليه السلام الجزية على كل حاله ديناراً ، والواف : التام ، والمراد عدم نفسه عن وزنه المعروف والعرض : من عارضته الكتاب اى قابلته ، يقال عرض هذا الثوب كذا وكذا فمعنى عرضه اى بدله و عوضه ، وفي السيرة «عوضه ثياباً» بالواو . قوله «عدّ والله الخ» في السيرة «عدّ الله ورسوله وللمؤمنين» .

٣٣- كتابه عليه السلام مع عمرو بن حزم على نقل ابن عساكر

بسم الله الرحمن الرحيم

من محمد النبي الى شرحيل بن عبد كلال ؛ ونعيم بن عبد كلال والحارث بن عبد كلال ؛ قيل ذى رعين ومعاقر وهمذان ، اما بعد .

فقد رجع رسولكم ، واعطيتم من الغنائم خمس الله عز وجل وما كتب على المؤمنين من العشر في العقار ، ماسقت السماء او كان سيجاً او كان بعلاً ففيه العشر اذا بلغ خمسة اوسق ، وما سقى بالرشاء والدالية ففيه نصف العشر اذا بلغ خمسة اوسق .

المصدر

تهذيب تاريخ ابن عساكر ج ٦ ص ٢٧٣ و ٢٧٤ ؛ والاموال لابن عبيد ، والسنن الكبرى للبيهقي ج ٤ ص ٨٩ بطرقه واسانيده و كنز العمال ج ٣ ص ١٨٦ و ١٨٧ عن الطبراني وغيره ص ٢٥٢ و ٢٥٣ ، والحاكم في المستدرک ج ١ ص ٣٩٥ و ٣٩٦ ، وجمهرة رسائل العرب ص ٨٩ عن المواهب اللدنية شرح الزرقاني ج ٣ ص ٣٨١ ؛ و اللفظ الاول . و اعز اليه السيوطي في تنوير الحوالك ج ٢ ص ١٨١ ، وابن الاثير في اسد الغابة ج ٢ ص ٢٩٢ في ترجمة شرحبيل ، والبيهقي في السنن ج ٨ ص ٢٥ و ٢٨ و ٧٣ ؛ وذكر فصلاً منه في العقول ص ٨٠ و ٨١ ، وشيخ الامامية في التهذيب ج ٢ ص ٤٧١ عن ابي عبد الله عليه السلام ، ما هذا لفظه : عنه (اي الحسين بن سعيد) عن فضالة بن ايوب عن ابيان بن عثمان عن ابي مريم ؛ قال قال لي ابو عبد الله عليه السلام : يا ابا مريم ان رسول الله صلى الله عليه وآله قد كتب لعمر بن حزم كتاباً في الصدقات ، فخذ منه فأتني به ، حتى انظر اليه قال فانطلقت اليه فاخذت منه الكتاب ثم أتيت به فعرضته عليه ، فاذا فيه من ابواب الصدقات و ابواب الديات ، واذا فيه : في العين خمسون وفي الجائفة الثلث ، وفي المنقلة خمس عشرة ، وفي الموضحة خمس من الابل ؛ واخرجه في الوسائل في كتاب الديات .

وقدمت في البحث حول مصادر الكتاب على النقل الاول ولكن الكتاب على هذا النقل اطول كتاب عثرنا اليه في الصدقات وغيرها ، ونقل في كتب الحديث مضامين هذا الكتاب في العقول وغيره متفرقة مما ليس في نسخة تنوير الحوالك والطبري ، و

نقل في اول الكتاب على هذا النقل قوله الى شرحبيل الخ وليس في نسختها ايضاً .
واخرجه في مجموعة الوثائق ص ١٤٩ رقم ١١٠ عن نثر الدر المكنون في
فضائل اليمن ، تاليف الاهدل السيد محمد بن علي الحسيني اليمني ص ٦٧ - ٦٨ عن صحيح
ابن حبان ج ٥ ، ومجمع الزوائد ج ٣ ، والزرقاني ج ٣ ص ٣٣٣ .
ثم قال قابل (يعني عدم تمام النقل) الدارمي ص ٢٩٣ .

قال ابن عساكر بعد نقل الكتاب رواه ابو داود بطوله ، ورواه النسائي ولم يذكر
بسم الله الرحمن الرحيم ولا الحارث بن عبد كلال ، وزاد : و في اللسان الدية ، و في
الشفتين الدية ، و في البيضتين الدية . و في الذكر الدية ، و في الصلب الدية و في العينين
الدية و كانه سقط من هذه الرواية .

واخرج احمد بن حنبل هذا الحديث في مسنده عن الحكم بن موسى عن يحيى
بن حمزة عن المترجم عن الزهري عن ابي بكر بن حزم قال يحيى بن معين عن
المترجم : هو شيخ شامي ، وقال عبد الجبار : كان حاجباً لعمر بن عبد العزيز ؛ و
كان مقدماً عنده ، وكانت اولاده بداريا ؛ و سئل الامام احمد عن حديث سليمان يعني
المتقدم فقال : ارجو ان (ظ) يكون صحيحا ، وقال ابو زرعة : عرضت على احمد بن
حنبل حديث يحيى بن حمزة الطويل في الديات فقال : هذا عن رجل من اهل حران
يقال له : سليمان بن ابي داود وليس بشيء ، قال ابو زرعة : فحدثت انه وجد في كتاب
يحيى بن حمزة عن سليمان بن ارقم الحديث عن الزهري ، فقال : ولكن الحكم لم
يضبط .

و في تاريخ يحيى ابن معين قيل : ان سليمان هذا حراني يلقب بيومة ، قال
عثمان بن سعيد السجستاني ارجوانه ليس هو كما قال يحيى ، لان يحيى بن حمزة
الحضرمي روى عنه احاديث حسناً مستقيمة ، و قال عثمان : هو دمشقي ، قال ابو
الحسن الهروي : هو في اصل يحيى بن حمزة عن سليمان بن رافع ، و انما غلط عليه
الحكم بن موسى فقال : عن سليمان ابن داود و قال يحيى بن معين : حديث سليمان
بن داود في الصدقات يحيى بن حمزة يحدث عنه فقال : شيخ شامي ضعيف قال ابو زرعة :
والعواب انه عن سليمان بن ارقم (اقول و علة الحديث هنا انه روى مرة من طريق

سليمان بن ارقم ومرة من طريق سليمان بن داود) وقال يعقوب بن سفيان : لا اعلم في جميع الكتب كتابا اصح من كتاب عمرو بن حزم ، وكان اصحاب النبي ﷺ و التابعون يرجعون اليه ويدعون آراءهم .

(وروى من غير طريق المترجم عن الزهري ، وروى عن الليث عن يونس عن ابن شهاب و عن ابي اليمان عن شعيب عنه وعن سعيد بن عبدالعزيز = قال ابو جعفر العقيلي : رواية يونس وشعيب وسعيد اشبه ان تكون كتابا ، والكلام الذي في حديث سليمان بن داود لا ارفعه وهو غير ثابت محفوظ وقال ابوحاتم : سليمان بن داود لا بأس به و يقال : انه سليمان بن ارقم ، و قال ابن حبان : سليمان بن داود الخولاني من اهل دمشق ثقة مأمون ؛ وسليمان بن داود اليماني لاشيء وجميعاً يرويان عن الزهري ، وقال الدار قطني : سليمان الخولاني ليس به بأس ، وروى عن الزهري عن ابي بكر بن حزم الحديث الطويل لا يثبت عنه ، وخالفه ابن عدي فقال : له اصل في بعض ما رواه معمر عن ابن حزم لكنه افسد اسناده ، و حديث سليمان بن داود مجود (مجهول ظ) الاسناد و قال البيهقي قد اثنى على سليمان بن داود الخولاني هذا ؛ ابوزرعة الرازي ، وابوحاتم الرازي وعثمان ابن سعيد وجماعة من الحفاظ و رأوا هذا الحديث الذي رواه في الصدقات موصول الاسناد حسنا ، وقال يحيى بن معين سليمان بن داود لا يعرف وليس يصح هذا الحديث ، وقال عبدالله بن الدورقي هو شيخ شامي ضعيف وقال علي بن الهدي : هو منكر الحديث وضعفه ؛ و قال ابن خزيمة : لا يحتج بحديث اذا انفرد ؛ وذكره الدار قطني في المتروكين .

بحث و تنقيب

نقل جم غفير من الاعلام ، في اول هذا الكتاب قوله : « من محمد النبي الى شرحبيل بن عبد كلال الخ » مع ان ابناء عبد كلال كانوا يسكنون صنعاء اليمن ؛ ومخالفها ، و كتب اليهم رسول الله ﷺ مع معاذ بن جبل ، بعد ان وفدوا اليه سنة تسع ، و بنو الحارث كانوا بنجران ، وارسل اليهم خالد سنة عشر ، فاسلموا و وفدوا ؛ فلما رجعوا ارسل اليهم ، عمرو بن حزم الانصاري ليعلمهم معالم الدين ، ولم يمكنوا بعد رجوعهم الى قومهم الاربعة اشهر ، حتى توفي رسول الله ﷺ فلا يناسب اول الكتاب

مع كتابہ لعمر بن حزم اصلاً : ولعلہ سہو من افلامہم او فیہ نکتۃ لم نعثر علیہ الی الان (۱) .

لا یخفی علی من لہ ادنی المام بفقہ الامامیہ ومسلکہم ، فی استخراج المسائل و استنباط الاحکام ، ان علماء الامامیہ رضوان اللہ علیہم لا یعتمدون فی استنباط المسائل الفقہیۃ ؛ الاعلی ماثبت من طرق اہل البیت علیہم السلام ، لانہم اہل البیت وہم - ادری بما فیہ - واحد الثقلین ، و اولوا الامر الذین یستنبطون الاحکام من القرآن والسنة بالیقین لا بالتظنی ، وہم خلفاء النبی ﷺ بالنصوص المتواترة وہم المعصومون بنص القرآن والسنة ، نقیات الجیوب عن الارجاس ، و المظہرون عن الاقدار (والبحث فی ذلک کلہ موکول الی محلہ) فلا یستند الاعلی ماثبت من طرقہم او وافقہ اخبار اہل البیت علیہم السلام ، فلا یعتمد علی ہذہ الکتب الواردة عن النبی الاعظم ﷺ ، فی الصدقات وغیرہ من غیر طرق اہل البیت علیہم السلام فی الفقہ الا ان یؤید بفتاہم علیہم السلام .

الشرح

شرحبیل کخزعبیل (ق) بضم اولہ وفتح ثانیہ وسکون الثالث ، و کلال: بضم الکاف کغراب (ق) ونعمیم کزیر وقدمضی فی الفصل الاول ان لعبد کلال ابناء کلہم من من عظماء حمیر والقیل : بالفتح وهو الملك بلغة حمیر ، قال الوجدی فی دائرة المعارف فی حرف العین كانت الیمن تنقسم الی محفد ، و کل محفد الی قصور ، و یعرف صاحب المحفد بذو امام اسمہ فیقال ذو غمدان وذومعین ، وقد کان لکل محفد من ہذہ المحافد حکومت قائمة بذاتہا وربما اجتمعت عدة محافد تحت حکم امیر واحد یسمونه قیل انتہی و قال الملا علی القاری فی شرح الشفا لقاضی عیاض ج ۲ ص ۱۸۳ : الاقیال الملوک الصغار لحمیر ، وقیل الذین یخلفون الملك اذا غاب و فی (ق) القیل الملك او من ملوک حمیر یقول ماشاء فینفذ او هو دون الملك الاعلی واصلہ قیل کفیعل سمي

(۱) راجع فیما ذکرنا سیرۃ زینی دغلان هامش العلیۃ ج ۳ ص ۳۱ ، والعلیۃ ج ۳ ص ۳۵۸ ، و سیرۃ ابن ہشام ج ۴ ص ۱۶۲ و الکامل ج ۲ ص ۱۱۲ ، و الاصابة و اسد الغابة فی ترجمۃ قیس و یزید وغیرہ والطبقات الکبری ج ۱ ص ۳۳۹ .

به لانه يقول ماشاء، فينفذ وقدمضى بعض الكلام فى ذلك فراجع زورعين : من مخالفين اليمن لايسكنه الا آل زورعين سمي المكان باسم قبيلة كان يسكنه (المعجم ج ٣ فى كلمة رعين وجه فى كلمة مخلاف) و معافر بالفتح اسم قبيلة من اليمن لهم مخلاف باليمن ، سمي باسم القبيلة الساكنة فيها ، و همدان بالبدال المهملة و اسكان الميم قبيلة باليمن ، وديار همدان باليمن من شريقيه (نهاية الاربع ٣٩٧ والمعجم فى كلمة مخلاف) هو ما بين الغائط والسراة من شرقي صنعاء ، وهذا مخلاف همدان سمي باسمهم وفى نسخة ابن عساكر همدان بالذال وهو سهولان همدان بالذال المعجمة بلدمعروف وبالدال المهملة اسم قبيلة راجع (ق) والمعجم وقدمضى ترجمة هؤلاء ، و مخالفينهم فى شرح كتابه عليه السلام الى ملوك حمير .

قوله «وما كتب على المؤمنين الخ» عطف على قوله : من الغنائم وفى المستدرك المغانم اى اعطيتهم خمس الغنائم وعشور العقار وهذه الجملة تعطى ان ابناء عبد كلالو مجاور بهم اعطوا الخمس والزكاة ، وهذا تصديق لعملهم ولكن الذى وقع فى كتابه عليه السلام لحمير «وان الله قد هديكم بهديه ان اصلحتهم.. واعطيتهم من المغانم الخمس» فظاهره انكم مهتدون مادتم على هذه الصالحات وهو اقرب الى الصواب .

قوله «ما سقت السماء» من دون عاطف ، كذا فى هذه النسخة والصحيح انه بواو الاستيناف كما وقع فى كتابه عليه السلام الى حمير وعلى اى حال هذه الجملة وما بعدها بيان لمقادير نصب الزكاة والسيح : بالمهملتين بينهما الياء هو الماء الجارى المنبسط على الارض وهو اعظم من العين فيشمل الماء الجارى المذاب من الثلج ، و البعل ما شرب بعروقه من الارض ، وهذا الحكم عليه اجماع علمائنا رضوان الله عليهم ، و به اخبار وردت عن اهل انبيت عليهم السلام ، وتمسك شيخ الطائفة رحمة الله عليه فى الخلاف فى زكاة الغلات بهذا الكتاب فقال : و فى كتاب عمرو بن حزم الذى كتبه رسول الله عليه السلام : «وان كان سقى الخ وان كان بين نقله وبين مارويناء اختلاف فى اللفظ فراجع والسق ستون صاعا ؛ وخمسة اوسق ، نصاب الغلات الاربعة باجماع علمائنا ، وبه ورد النص عن اهل البيت (ع) .

والرشاء ككساء : الحبل والدالية والمنجنون و الناعورة (ق) وهذا الحكم
ايضا اجماعى .

الأصل

وفى كل خمس من الابل سائمة شاة ، الى ان تبلغ اربعا وعشرين ، فاذا
زادت واحدة على اربع وعشرين ففيها بنت مخاض ، فان لم توجد بنت مخاض
فابن لبون ذكر الى ان تبلغ خمسا و ثلثين ، فان زادت على خمس و ثلثين
واحدة ففيها بنت لبون ؛ الى ان تبلغ خمسة و اربعين ؛ فان زادت واحدة
على خمسة واربعين ففيها حقة طروقة الفحل ؛ الى ان تبلغ ستين فان زادت
واحدة على ستين ففيها جذعة ، الى ان تبلغ خمسة وسبعين ؛ فان زادت واحدة
على خمس و سبعين ففيها بنتا لبون ؛ الى ان تبلغ تسعين ، فان زادت واحدة
ففيها حقتان طروقتا الفحل ؛ الى ان تبلغ عشرين ومائة ، فما زاد ففى كل اربعين
بنت لبون ؛ وفى كل خمسين حقة طروقة الفحل .

وفى كل ثلثين باقورة بقرة تباع جذع او جذعة ، وفى كل اربعين باقورة
بقرة ، وفى كل اربعين سائمة شاة ؛ الى ان تبلغ عشرين ومائة فاذا زادت على
عشرين ومائة ففيها شاتان ، الى ان تبلغ مأتين ؛ فاذا زادت واحدة فثلاث الى
ان تبلغ ثلثمائة ، فما زاد ففى كل مائة شاة شاة .

ولا تؤخذ فى الصدقة هرمة ، ولا ذات عوار ، ولا تيس الغنم ؛ ولا يجمع
بين متفرق ؛ ولا يفرق بين مجتمع خيفة الصدقة ، فما اخذهن الخليطين فانهما
يتراجعان بينهما بالموية .

الشرح

قواه «فى كل خمس من الابل الخ» اجماعى والاحاديث به متضافرة عن اهل
البيت عليهم السلام ؛ واما اربع وعشرين فليس من النصب عند الامامية ، ومخالف لما
سيجىء من كتابه عليه السلام الى اهل اليمن ، فان فيه «وفى كل عشرين من الابل اربع شياه.
وفى الخمس والعشرين ابن مخاض» والوارد من طرق الامامية بعد العشرين ان فى
خمس وعشرين خمس شياه ، وفى ست وعشرين بنت مخاض وقال ابن ابي عقيل مناو

الجمع حقائق

قوله ولا يفرق بين مجتمع : خطاب لرب المال هو ان يفرق رب المال ماله

و سائر العقود و المعاملات ، وفى (ب) انه كتب للنبى صلى الله عليه و آله ، اى احيانا .

٦-٧- الزبير بن العوام وجهم بن الصلت يكتبان الصدقات ، دما فى (بوف) واسلم الزبير وهو ابن اثنتى عشرة ، اوست عشرة سنة وهاجر الى الحبشة ؛ وشهد بدرا والمجاهد ولم يذكره ابن حجر ، ولا ابن الاثير من الكتاب ، ولا ممن كان يكتب وذكروه ابن الاثير فى ترجمة ابنى ممن كان يكتب له احيانا واسلم جهم فى عام خيبر .

٨ - حذيفة بن اليمان يكتب صدقات التمر كذا فى (ب) و فى (ف) يكتب خرس الحجاز و المعنى واحد ، و كان من اصحاب سر رسول الله صلى الله عليه وآله يعرف المنافقين باسمائهم ، و له الولاء الخالص لعلى عليه السلام .

٩- معيقب بن ابي فاطمة يكتب المغانم ، كذا فى (ف) و فى اسد الغابة فى ترجمة ابنى ، انه ممن كتب له عليه السلام ، وفى اسد الغابة انه ممن اسلم قديما ، و هاجر الى الحبشة ، الهجرة الثانية ، ثم هاجر الى المدينة .

١٠- خالد بن سعيد يكتب بين يديه ما يعرض من الامور ، و كذا المغيرة بن شعبه ، والحسين بن نمير (ف) واسلم خالد قديما ، فكان ثالثا اورابعا ، و خرج الى الحبشة فى الهجرة الثانية ؛ وهو الذى زوج ام حبيبة عن رسول الله ﷺ ، وقدم من الحبشة فى خيبر ، وشهد فتح مكة وحينئذ ، والطائف ؛ وتبوك ؛ وبعثه رسول الله ﷺ عاملا على صدقات اليمن ، فتوفى النبى ﷺ وهو عليها .

١١ - حنظلة بن ربيع : يكتب اذا غاب هؤلاء (ف) هو حنظلة بن ربيع الاسيدى (بضم الهمزة وتشديد الياء) ذكره يعقوبى ، والكامل من الكتاب .

وقد كتب له عليه السلام ، غير هؤلاء مرة او مرتين ، وتشرفوا بذلك ، واثبت اسمائهم اصحاب الحديث ؛ و التاريخ و السيرة ، وانها بعض الى اثنين واربعين .

قال الحلبي فى السيرة : فقد ذكر بعضهم ؛ ان كتابه عليه السلام كانوا ستة وعشرين كاتباً ؛ على ما ثبت عن جماعة من ثقات العلماء ، وفى السيرة للعراقى : انهم كانوا اثنين واربعين ، واليك أسماء جماعة ، عدوهم من الكتاب .

١ عبد الله بن سعد بن ابي سرح القرشى العامرى : عدو ابن الاثير فى اسد

المجتمع ، كان يكون له اربعون فاذا اظله المصدق فرقها لثلاث يؤخذ صدقتها ، اى لايفرق بين المال المجتمع فى الملك و ان تفرقت اما كنها ، وقال ابن الاثير فى النهاية فى معنى هذه الجملة : ان يكون اثنان شريكان ولكل واحد منهما مائة شاة وشاة ، فيكون عليهما ثلاث شياة : فاذا اظلهما المصدق فرقاً غنهما فلم يكن على كل واحد الا شاة واحدة .

اقول : هذا المعنى يوافق مذهب الشافعى وعطا والاوزاعى والليث واحمدو اسحق ، من اتحاد الحكم فى مال الشركاء اذا كان مشتركا او مجتمعا فى المرعى والمسرح واما بناء على مذهبنا فالمعنى ما ذكرنا ، وقد اطال ابو عبيد فى الاموال ص ٣٩١ فى تفسيره حيث اورد الحديث من الطرق الكثيرة ، ثم قال (ص ٣٩٢) وقد تكلمت العلماء فى تفسير الجمع بين المتفرق والتفريق بين المجتمع قديما ، فمنهم الاوزاعى وسفيان ومالك بن انس والليث بن سعد ، ثم نقل كلماتهم مفصلة فراجع .

وتكلم عليه العلامة (ره) فى التذكرة فى كتاب الزكاة فى زكاة الغنم .

قوله «فما اخذ من الخليطين النخ» الخليط هو الشريك الذى يخلط مال بمال شريكه ، والمراد ان المصدق اذا اخذ من الشريكين الصدقة يتراجعان بينهما فى الزيادة والنقصان كان يكون لاحدهما مثلاً اربعون بقرة وللآخر ثلثون بقرة ومالهما مختلط ، فيأخذ الساعى من الاربعين مسنة ومن الثلثين تبيعا ، فيرجع باذل المسنة بثلاثة اسباعه على شريكه ، وباذل التبييع باربعة اسباعه على شريكه ، لان كل واحد من السنين واجب على الشئوع ، كان المال ملك واحد كذا فى (ية) والتذكرة للعلامة (ره) فى احكام الخلطاء .



الاهل

وفى كل خمس اواق من الورق خمسة دراهم فما زاد ففي كل اربعين درهما درهم ، وليس فيما دون خمسة اواق ، وفى كل اربعين دينارا دينار ، وان الصدقة لانهل لمحمد ولا لاهل بيته ، انما هو الزكاة تركوا بها انفسهم وافقراء المسلمين ؛ وفى سبيل الله عز وجل وليس فى رقيق ولا مزرعة ولا عمالة شيء اذا كانت تؤدى صدقتها من العشر ؛ وليس فى عبده مسلم او العبد المسلم ولا فى فرسه شيء - وكان فى الكتاب - : ان اكبر الكبار عند الله يوم القيمة الشرك بالله عز وجل ؛ وقتل النفس المؤمنة بغير حق .

والفرار فى سبيل الله يوم الزحف ، وعقوق الوالدين ؛ ورمى المحصنة وتعلم المحر ، واكل الربا ؛ واكل مال اليتيم ، وان العمرة الحج الاصغر ولا يمس القرآن الا طاهر ، ولا طلاق قبل املاك ، ولا عتاق حتى يتناع ، ولا يصلي احد منكم فى ثوب واحد ليس على منكبه شيء ، ولا يحتبى فى ثوب واحد ليس بين فرجه وبين السماء شيء ، ولا يصلي احدكم فى ثوب واحد وشقه باد ولا يصلي احد منكم عاقصا شعره - وكان فى كتابه - ان من اعتبط مؤمنا قتلا عن بينة فانه قود الا ان يرضى اولياء المقتول .

الشرح

الاقاق : بفتح الهمزة جمع الاوقية بضم لهمازة وتشديد الياء اسم لاربعين درهما ووزنه افعولة و الالف زائدة ، وفى بعض الروايات وقية بغير الف ، وهى عامية - قية - .

والورق : ككتف وجبل ، الدراهم المضروبة .

قوله : وفى كل اربعين دينارا النخ ، يوافق ما حكى عن الحسن البصرى و شيخنا على بن بابويه (ره) والباقون على ان نصاب الذهب عشرون مثقالا ، قال فى التذكرة وعليه اجماع العلماء .

قوله انما هو الزكاة كذا فى تهذيب تاريخ ابن عساكر ، والظاهر «هى» لرجوع الضمير الى الصدقة كما فى كتابه عليه السلام الى زرة والى اهل اليمن .

قوله تزكواها اي تنموا بها انفسكم بالخيرات والبركات ، وتطهر بحيث يستحق في الدنيا الاوصاف المحموده و في الآخرة الاجر والمثوبة ، قال تعالى «قد افلح من زكّٰىها» والمراد من التطهير هو تطهيرها من المعاصي والذنابل .
والرقيق : المملوك والجمع ارقاء والهالة : مثلثة كما في (ق) و بالضم كما في (ية) اجرة العمل قوله اذا كانت تؤدي الخ قيد للجميع او الاخير وعلى كذا حال ليس في شيء منها صدقة اصلا

قوله ليس في عبد مسلم الخ يحتمل ان يكون التكرار ترديداً من الراوى في لفظ الكتاب ، فحسبه الناسخ انهما معاً من الكتاب ، او يكون العبد في الجملة الاولى مضافا الى مسلم ، فمعناها ان ليس في عبد المسلم مسلماً كان او كافراً او العبد المسلم زكاة الخ و (ح) يكون فرق في الجملة الا ان الاشبه هو الاول .

قوله «الفرار في سبيل الله الخ» اي الفرار الواقع في هذا الظرف ويوم الزحف بيان لسبيل الله ، و المعنى حينئذ الفرار في الزحف من الزحف ، و الزحف هو الجهاد .

والمحصنة : المتعففة بعفتها وتزوجها

قوله «وتعلم السحر الخ» وكذا اعمالها وتعليمها ؛ و الاملاك بكسر أوله : التزويج وعقد النكاح والشق النصف ، وهذه النواهي بين بيان حكم تكليفه كقوله ولا يمس القرآن ، ووضعى ، كقوله ولا طلاق قبل املاك واعافه كقوله ولا يصلين احدكم عاقفاً شعره فلا يحمل هذه النواهي كلها على الحرمة او الكراهة فلا بد من ملاحظة سائر الاحاديث الواردة .

اخرج البيهقي في سننه الكبرى ج ٨ ص ٢٥ باسناده الى النبي عليه السلام انه كتب الى اليمن كتاباً - فذكر الحديث وقال - «من اعتبط مؤمناً قتلاً عن بيعة فانه قود الان يرضى اولياء المقتول» .

والاعتباط : القتل بلا جنائية ولا جريرة من المقتول يوجب قتله شرعاً ، وكونه عن بيعة ثبوته بها قوله فانه قوداي قصاص الان يرضى او ليائه على تفصيل مذكور في محله .

الأصل

وان في النفس الدية مائة من الابل ؛ وفي الانف اذا اوعب جدعا الدية و في الرجل الواحدة نصف الدية ، وفي المأمومة ثلثا وثلث الدية ، وفي الجائفة ثلث الدية ؛ وفي المنقلة خمس عشرة من الابل ، وفي كل اصبع من الاصابع في اليد والرجل عشر من الابل وفي السن خمس من الابل وفي الموضحة خمس من الابل والرجل يقتل بالمرءة وعلى اهل الذهب الف دينار .

الشرح

اوعب جدعا اي قطع جميعه ، والاياعاب : الاستقصاء ولاستيغاب والجعد قطع الانف او الاذن او الشفة وهو بالانف اخص يقال رجل اجدع اي مقطوع الانف والمأمومة الشجة التي بلغت ام الرأس وهي الجلدة التي تجمع الدماغ (ية) وقوله ثلثا وثلث الدية بمعنى فاردة، ولعلته ترديد من الرواة في نقل الحديث فجعل كلاهما منه والجائفة هي الطعنة التي تنفذ الى الجوف والمنقلة : كاللمحذنة هي الطعنة التي تخرج منها صغار العظام وتنقل من اماكنها او هي التي تنقل منها فرائش العظام وهي قشور تكون على العظم دون اللحم (ق) والموضحة : هي التي تبدى وضح العظم اي بياضه ، واستدل الشيخ في الخلاف به ص ۱۴۹. الطبعة الاولى .

قوله «وعلى اهل الذهب» عطف على قوله وان في النفس الدية ، تحديد للمدية على حسب النقود، اخرج السيوطي في الدر المنثور ج ۲ ص ۱۹۳ عن ابن المنذر باسناده عن عمرو بن حزم ان النبي ﷺ كتب الى اهل اليمن بكتاب فيه الفرائض والسنن والديات ، وبعث بهامع عمرو بن حزم ، وفيه «وعلى اهل الذهب الف دينار» وفي ترتيب مسند الامام احمد بن ادريس الشافعي ج ۲ ص ۱۱۰ ، ان في الكتاب الذي كتبه لعمرو بن حزم «وفي الانف اذا اوعى جدعا من الابل (كذا) وفي المأمومة ثلاث للنفس وفي الجائفة مثلها وفي اليد خمسون وفي الرجل خمسون» وفي كل اصبع مما هنا لك عشر من الابل وفي السن خمس وفي الموضحة خمس» اقول اورد الشافعي من طريقين آخرين شطرا منها .

فقد توجد في كتب الحديث والفقه في الابواب المتفرقة من جملات هذا الحديث

وليس فى نقل ابن عساكر ولا تنوير الحوالك كما استدل العلامة فى كشف الحق ونهج الصدق فى الفصل الرابع عشر بقوله وفى الاذنين الدية .
ونقل الشيخ فى التهذيب . . . وفى العين خمسون ، و نقل السيوطى فى تنوير الحوالك جمالات منه وليس فى هذين النقلين ؛ وانما انشاء الله سبحانه اجزاء الحديث من الموارد المختلفة ونوردها بعونه سبحانه .

٣٤- كتابه عليه السلام الى المنذر بن ساوى

بسم الله الرحمن الرحيم

من محمد رسول الله الى المنذر بن ساوى سلام عليك فانى احمد الله اليك الذى لا اله الا هو واشهد ان لا اله الا الله وان محمدا عبده ورسوله ، اما بعد فانى اذكرك الله عز وجل فانه من ينصح فانما ينصح لنفسه ، وانه من يقطع رسلى و يتبع امرهم فقد اطاعنى ؛ ومن نصح لهم فقد نصح لى ؛ وان رسلى قد اذنوا عليك خيرا ؛ وانى قد شغعتك فى قومك فاترك للمسلمين ما اسلموا عليه وعفوت عن اهل الذنوب فاقبل منهم وانك مهما تصلح فلن نزالك عن عملك ومن اقام على يهوديته او مجوسيته فعليه الجزية .

المصدر

السيرة الحلبية ج ٣ ص ٢٨٣ ، وسيرة زينى دحلان هامش الحلبية ج ٣ ص ٧٤ ، واعيان الشيعة ج ٢ ص ١٤٩ ؛ وجمهرة رسائل العرب ج ١ ص ٤٢ عن صبح الاعشى ج ٦ ص ٣٦٧ ، والمواهب اللدنية للقسطانى ج ٣ ص ٤٠٢ ، واللفظ للاول .
ومجموعة الوثائق ص ٨٠ رقم ٥٧ عن اعلام السائلين و صبح الاعشى و نصب الراية للزليعى رقم ٨ و زاد المعاد لابن القيم ج ٣ ص ٦١ و ٦٢ والقسطانى ج ١ ص ٢٩٤ و رسالات نبوية رقم ١٠١ و منشآت السلاطين طبع استانبول ج ١ ص ٣٣ و ايعازا عن الطبقات ج ١ ونظام الحكومة النبوية لعبدالحى الكتانى ج ١ ص ١٦٦ .
ثم قال : انظر اشپر نكر ج ٣ ص ٣٧٩ وانظر مجلة «جمعية المستشرقين» الالمان ج ١٧ ومجلة اسلامك ريفيون (ووكندك - انجلترا) يناير ١٩١٧م ومجلة عثمانية ج ٩ (١٩٣٦م) لاكتشاف اصل المكتوب فى دمشق وانظر صورته الشمسية الخ .

الشرح

قوله عليه السلام «فانى اذكرك الله الخ» اى فى العمل بما امر به والنصح لرسالة ، والنصيحة كلمة يعبر بها عن جملة : وهى ارادة الخير للمنصوح له ، وليس يمكن ان يعبر هذا المعنى بكلمة واحدة يجمع معناه غيرها ، واصل النصح الخلوص ومعنى نصيحة الله صحة الاعتقاد فى وحدانيته ، واخلاص النية فى عبادته ؛ والنصيحة لكتاب الله هو التصديق به والعمل بما فيه ونصيحة رسوله التصديق بنبوته ورسالته ، والانقياد لما امر به ونهى عنه ؛ ونصيحة الائمة ان تطيعهم فى الحق الخ (ية)

ومنه **قوله عليه السلام** فى خطبة حجة الوداع «والنصيحة لائمة المسلمين» اى يتحرى لهم الخير ولا يخونه ، ويطيعه ولا يعصيه ، ثم عقبه بقوله «فانه من ينصح» يريدان المطيع والمتحرى لهم الصلاح انما يطلب الخير لنفسه بالعمل بمرضات الرب تبارك وتعالى ، واصلاح امور المسلمين ، وانه لو كان مخالفا لهم لن يضر الا نفسه ، ويجزئ اليها القتل والتعزير او الحد والعقاب المهلك .

قوله عليه السلام «وان رسل قدامنا الخ» قال زينى دحلان اى من قبلك الحق و انقيادك للايمان .

قوله عليه السلام «وشفعتك» اى اجبت شفاعتك ومنه قوله **عليه السلام** القرآن شافع مشفع .

قوله عليه السلام «فاترك للمسلمين الخ» من ملك او عقار او زوجات اربع او اقل وقع ذلك فى كتبه **عليه السلام** للقبائل .

قوله عليه السلام «وعفوت الخ» اى عن ذنوبهم المتقدمة منهم فى الكفر اى الاسلام يجب ما قبله .

قال دحلان (والمجموعة عن رسالات نبوية رقم ١٠٢ عن ابن حجر والزرقانى) وجاء فى رواية انه **عليه السلام** كتب اليه «ان افرض على كل رجل ليس له ارض اربعة دراهم و عبادة» .

وفى رواية انه كتب اليه «ان اعرض عليهم الاسلام فان ابوا اخذت منهم الجزية على ان لاتنكح نسائهم ولا تؤكل ذبائحهم» .

ونقل الاخير في المجموعة ص ٨٦ بنحو يقرب مما ذكرنا عن البلاذرى ص ٨٠ و الطبقات والطبرى ورسالات نبوية لعبد المنعم خان (عن ابن مندوة والزرقاني) والسرخسى في شرح السير الكبير ج ١ ص ١٠١ .

بحث تاريخي

كتب عليه السلام هذا الكتاب الى المنذر بن ساوى ، فى سنة ثمان او قبله ، بعد كتابه عليه السلام اليه للدعوة الى الاسلام كما مر ص ١٤١ رقم ١٤ ، لانه عليه السلام لما كتب الى الملوك كتب الى المنذر فاجابه المنذر بالاسلام والشفاعة لقومه ، فكتب عليه السلام اليه هذا الكتاب مع العلاء بن الحضرمي ووعده عليه السلام ان يستعمله على عمله الذى كان عليه قبل اسلامه ، فوفى بوعده واقامه على عمله ، وكثر بينهما الكتب بعد ذلك ، والعلاء بن الحضرمي هو العلاء بن عبد الله بن عباد بن اكبر ، من حضرموت (قبيلة) باليمن كما ياتى فى وائل بن حجر (الحضرمي) بعثه النبي عليه السلام الى البحرين للدعوة الاسلام (١) و بعثه بكتابه هذا (٢) ثم بعثه عاملا لجباية صدقات البحرين كما فى سيرة ابن هشام ج ٤ ص ٢٧١ ، و الكامل ج ٢ ص ١١٥ ، و فى اليعقوبى ج ٢ ص ٥٨ : امر عليه السلام العلاء حليف سعيد بن العاص على القطيف بالبحرين وكان العلاء ممن يكتب له عليه السلام احيانا كما مر فى الفصل السادس من المقدمة فراجع .

فكتب المنذر بن ساوى اليه عليه السلام فى جواب هذا الكتاب اما بعد يا رسول الله فاني قرأت كتابك على البحرين فمنهم من احب الاسلام واعجبه ودخل فيه ومنهم من كرهه وبارضى مجوس ويهود فاحدث لى فى ذلك امرك (٣) .

-
- (١) نهاية الارب للقلقشندي ص ٢٥٢ ؛ والعلاية ج ٣ ص ٢٨٤ ، و سيرة زبني دحلان ج ٣ ص ٧٤ ، واليعقوبى ج ٢ ص ٦٢ ؛ والتنبيه والاشراف ص ٢٢٦ ، والطبرى ج ٢ ص ٢٨٩ و الكامل ج ٢ ص ٨٠ ؛ وسيرة ابن هشام ج ٤ ص ٢٤٣ .
 (٢) العلاية ص ٢٨٣ ، و سيرة زبني دحلان .
 (٣) العلاية ج ٣ ص ٢٨٤ ؛ والطبقات الكبرى ج ١ ص ٢٦٥ ، والجمهرة ج ١ ص ٤٢ عن المواهب اللدنية شرح الزرقاني ج ٣ ص ٤٠٢ ،
 ومجموعة الوثائق ص ٨١ رقم ٥٨ عن اعلام السائلين ، والطبقات الكبرى ورسالات نبوية رقم ١٠١ ؛ وزاد المعاد لابن القيم ج ٣ ص ٦١ ، ونصب الرابة للزبلي رقم ٨ ، والزرقاني ٢ : ٣٥١

٣٥- كتابه ﷺ الى المنذر

اما بعد ان رسلني قد حمدوك وانك مهما تصلح اصلح اليك واثبتك علي
عملك وتنصح لله وارسوله والامام عليك .

المصدر

الطبقات الكبرى ج ١ ص ٢٧٦ .

الشرح

الحمد اخص من المدح لان الحمد فيما يكون من الانسان باختياره فقوله ﷺ
حمدوك اي مدحوك على اعمالك .

٣٦- كتابه ﷺ الى المنذر

اما بعد فاني قد بعثت اليك قدامة و اباهريرة فادفع اليهما ما اجتمع
عندك من جزية ارضك والسلام وكتب الي .

المصدر

الطبقات الكبرى ج ١ ص ٢٧٦ والمجموعة عن رسالات نبوية رقم ١٠٥ وقال :
انظر كائتاني ٨ : ١٥٨ واشير نكر ج ٣ ص ٣٧٨ .

٣٧- كتابه ﷺ الى المنذر

سلام انت، فاني احمدك الله الذي لا اله الا هو، اما بعد ذلك : فان من
صلى صلواتنا ؛ واستقبل قبلتنا ؛ واكل ذبيحتنا ، فذلك المسلم الذي له ذمة
الله و ذمة الرسول ؛ فمن احب ذلك من المجوس فانه آمن ، ومن ابى فان
عليه الجزية .

المصدر

الاموال لابي عبيد ص ٢٠ والطبقي ج ٢ ص ٣١٣ وفتوح البلدان للبلاذري ص ٩١
واحكام القرآن للجماس ج ٣ ص ١١٥ ومجموعة الوثائق ص ٨٢ رقم ٥٩ قريبا مما
سياق عن الخراج والجمهرة ج ١ ص ٤١ عن صبح الاعشى ج ٦ ص ٣٧٦ وشرح الزرقاني
على المواهب واللفظ للاول مع اختلاف كثير في لفظ الحديث .

واخرج شطر آمنه في اسد الغابة ج ٤ ص ٤١٧ والاصابة ج ٣ ص ٢٦٠ و الخراج

لابى يوسف ص ١٣١ .

اخرج ابو يوسف فى الخراج عن عمرو بن دينار ان الكتاب كان كذا : « بسم الله الرحمن الرحيم من محمد رسول الله الى المنذر بن ساوى سلام الله عليك فانى احمد اليك الله الذى لا اله الا هو اما بعد فمن استقبل قبلتنا واكل ذبيحتنا فذلك المسلم الذى له ما لنا وعليه ما علينا ومن لم يفعل فعليه دينار من قيمة المعافى والسلام ورحمة الله ويغفر الله لك » .

قوله : الذى له ذمة الله فى الخراج له ذمة الله وذمة رسوله وقوله فانه آمن فى الخراج فهو آمن ومن ابنى فعليه الجزية .



٣٨- كتابه ﷺ الى اليمن على نقل البعقوبي

بسم الله الرحمن الرحيم

هذا كتاب من محمد رسول الله الى اهل اليمن ، فاني احمد الله اليكم الذي لا اله الا هو ؛ وقع بنا رسواكم مقدمنا من ارض الروم . فلقينا بالمدينة قبلنا ما ارسلتم به ؛ واخبرنا ما كان قبلكم ؛ ونبأنا باسلامكم ، وان الله قد هداكم ان اصلحتهم واطعتهم الله واطعتهم رسوله ، واقمتهم الصلوة و آتيتهم الزكاة ؛ واعطيتم من الغنائم خمس الله وسهم النبي والصفى ، وعا على المؤمنين من الصدقة عشر ما سقى البعل و سقت السماء وما سقى بالقرب نصف العشر .

وان في الابل من الاربعين حقة ، قد استحققت الرحل ؛ وهي جذعة ، وفي الخمس والعشرين ابن مخاض ، وفي كل ثلاثين من الابل ابن لبون ، وفي كل عشرين من الابل اربع شياة وفي كل اربعين من البقر بقرة ؛ وفي كل ثلاثين من البقر تبيع ذكر او جذعة ؛ وفي كل اربعين من الغنم شاة ، فانها فريضة الله الذي افترض على المؤمنين ، فمن زاد خيرا فهو خير له ، فمن اعطى ذلك واشهد على اسلامه وظاهر المؤمنين على الكافرين ، فانه من المؤمنين له ذمة الله وذمة رسوله محمد رسول الله ، وانه من اسلم من يهودى او نصرانى فانه من المؤمنين ، له مثل ما لهم وعليه ما عليهم .

ومن كان على يهوديته او نصرانيته ؛ فانه لا يغير عنها ، وعليه الجزية في كل حال من ذكر او انثى حر او عبد دينار واف ؛ من قيمة المعافى او عرضه ؛ فمن ادى ذلك الى رسول الله ، فان له ذمة الله وذمة رسوله ، ومن منعه فانه عدو لله ولرسوله وللمؤمنين .

وان رسول الله مولى غنيكم وفقيركم ؛ وان الصدقة لا تحل لمحمد واهله ؛ انما هي زكاة تؤدونها الى فقراء المؤمنين في سبيل الله ؛ وان مالك بن مرارة قد بلغ الخبر وحفظ الغيب ، فأمركم به خيراً ؛ اني قد ارسلت اليكم من صالحى اهلى ، وادلى كتابهم ، واولى علمهم فأمركم به خيراً ، فانه منظور اليه والسلام .

الغابة ، والكامل ، وابن حجر فى الاصابة ، وابن عبد البر فى الاستيعاب ، وغيرهم من الكتاب ، اسلم قبل الفتح ، ثم ارتد ورجع الى مكة ، فلما كان يوم فتح مكة ؛ امر رسول الله ﷺ بقتله اينما وجد ، ولوتحت اسيار الكعبة ، ففر عبدالله الى عثمان بن عفان ، لانه كان اخاه من الرضاة ، فغيبه عثمان ، ثم جاء به بعدما اطمان الناس واستأمن له من رسول الله ﷺ فصمت رسول الله طويلا ، ثم قال نعم ، فلما انصرف عثمان ، قال النبى ﷺ عليه وآله : لمن حوله ماصمت عنه الا لتقتلوه ، ثم اسلم ثانيا ، ولم يظهر منه ما ينكر حتى ولا عثمان مصر فى خلافته .

٢ - ابو بكر بن ابى قحافة : ذكره الحلبى فى السيرة فى الكتاب ؛ وابن الاثير فى اسد الغابة فى ترجمة ابى عد من كتب له ﷺ .

٣ - عمر بن الخطاب : ذكره الحلبى فى الكتاب ، وابن الاثير فى ترجمة ابى بن كعب ممن كتب له ﷺ .

٤ - عثمان بن عفان : ذكره ابن الاثير فى الكامل ؛ واسد الغابة ، والحلبى ؛ و اليعقوبى ، من الكتاب ، وفى اسد الغابة عدة ممن كتب له ﷺ ، وكذا فى المناقب .
٥ - عامر بن فهيرة : مولى ابى بكر ، كان مملوكا اسود اللون ، كان عبد اللطيف بن عبد الله ، اخى عائشة لامها ، اسلم قبل ان يدخل رسول الله ﷺ دار الارقم ، وهو مملوك وعذب فى الله ، فاشتراه ابو بكر ، فاعتقه ، وشهد بدرا ؛ واحدا ، وقتل يوم بئر معونة ، سنة اربع من الهجرة باجماع ناقلى المغازى (راجع الاصابة واسد الغابة) و ذكره الحلبى من الكتاب .

٦ - ثابت بن قيس بن شماس : خطيب الانصار ، وخطيب رسول الله ﷺ .

٧ - معاوية بن ابى سفيان : ذكره الحلبى ، واليعقوبى من الكتاب ، قال الحلبى وقال بعضهم : كان معاوية ، وزيد بن ثابت ملازمين للكتابة بين يدى رسول الله ﷺ فى الوحي وغيره ؛ لاعمل لهما غير ذلك ، وفى الكامل واسد الغابة عدة ممن كتب له ﷺ وفى الاصابة عن المدائنى قال : كان زيد بن ثابت ، يكتب الوحي ، و كان معاوية ؛ يكتب للنبى بينه وبين العرب .

٨ - المغيرة بن شعبه : ذكره الحلبى واليعقوبى من الكتاب ، وفى المناقب

المصدر

اليقوبى ج ٢ ص ٦٤ ، واوعز اليه ابن سعد فى الطبقات الكبرى ج ١ ص ٢٦٤
والبلاذرى فى فتوح البلدان ص ٨٣ ، قال : وان رسول الله ﷺ ارسل مع معاذ كتابا
فيه الصدقة ؛ وكنز العمال ج ٥ ص ٣١٨ ، وترتيب مسند الامام الشافعى ج ٢ ص ١٢٩ ،
عن عمر بن عبد العزيز ، وقال أبو يوسف فى الخراج ص ٥٤ : وحدثنا عمرو بن عثمان
عن موسى بن طلحة : انه كان لا يرى صدقة الا فى الحنطة والشعير والنخل والكرم
والزبيب ، قال : وعندنا كتاب كتبه النبى ﷺ لمعاذ ، اوقال نسخة ، او وجدت نسخة
هكذا .

الشرح

قوله : اصلحتهم اى عملتم صالحا ، او اصلحتهم انفسكم ، والصفى عطف على سبهم
النبى ﷺ اى اعطيتم صفى النبى ﷺ والبعل : هو ما شرب بعروقه من دون سقى
سما ، ولا غيرها ، و القرب بالكسر جمع القربة ، وهى اناء للبلن او الماء ، والمراد
هنا الدلاء .

المولى من ولى يلى ولاية بكسر الواو بمعنى الناصر ، والولاية تولى الامر
والنصرة ، والذى يستفاد من التدبر فى موارد خاصة ان الولاية هى التعاضد والتناصر
«والذين كفروا اوليائهم الطاغوت» اى ناصرهم ؛ قال معاوية للحجونية لم احببت عليا
وابغضتنى ؟ وواليت عليا و عاديتنى ؟ اى احببت عليا ونصرته واطهرت الموالاته ،
ويحتمل ان يكون المراد هنا : ان الله يتولى امور غنيكم وفقيركم وهو الناظر المباشر
المتصرف فى اموركم .

قوله ﷺ «وان الصدقة الخ» يفيد ان ايجاب الصدقة ليس لى ولا لاهلى بل
يؤخذ منكم ويرد اليكم ؛ قوله واولى كتابهم اى صاحب كتابهم ؛ والمراد المعالم
بالكتاب .

بحث تاريخي

حامل الكتاب هو معاذ بن جبل (صرح به اليقوبى ج ٢ ص ٦٣ ، واوعز اليه
البلاذرى وابو يوسف) و هو معاذ بن جبل بن عمرو بن اوس الانصارى الخزرجى ، ثم

الجشمى وأدى؛ وينسب الى بنى سلمة يكنى ابا عبد الرحمن ، و هو واحد السبعين الذين شهدوا العقبة من الانصار ، وشهد بدرا والمشاهد كلها مع رسول الله عليه السلام وأخى عليه السلام بينه وبين عبدالله بن مسعود ، وكان عمره لما اسلم ثمانى عشرة سنة ، فارسله رسول الله عليه السلام الى اليمن ، وقال : لعن الله يجيرك ويؤدى عنك دينك ؛ فلم يزل باليمن حتى توفى رسول الله (ص) و توفى فى طاعون عمواس سنة ثمان عشرة ، وقيل سبع عشرة ؛ و الاول اصح ، و كان عمره ثمانيا و ثلثين سنة ، وقيل ثلاث ، و قيل اربع و ثلثون سنة (١) .

استخلف رسول الله عليه السلام عتاب بن اسيد بمكة بعد الفتح ، وخلف معه معاذ يفقه الناس فى الدين ويعلمهم القرآن ، وكان ذلك بعد وقعة حنين حين اعتمر النبى عليه السلام من الجعرانة (٢) .

وفى البداية والنهاية ج ٥ ص ١٠٠ قال رسول الله عليه السلام لمعاذين جبل حين بعثه الى اليمن . انك ستأتى قوما اهل كتاب فاذا جئتهم فادعهم الى ان يشهدوا ان لا اله الا الله وان محمدا رسول الله فان اطاعوا لك بذلك فاخبرهم ان الله فرض عليهم صدقة تؤخذ من اغنيائهم فترد على فقرائهم ، فان هم اطاعوا لك بذلك فايك و كرائم اموالهم ، و اتق دعوة المظلوم فانه ليس بينها وبين الله حجاب و قال الامام احمد : عن معاذ بن جبل لما بعثه رسول الله عليه السلام الى اليمن خرج معه يوصيه ، ومعاذ راكب و رسول الله يمشى تحت راحلته فلما فرغ قال : يا معاذ انك عسى ان لا تلقانى بعد عامى هذا ولعلك تمر بمسجدى وقبرى

واورد العلامة المجلسى (ره) فى البحار ج ١٧ وصايا رسول الله عليه السلام لمعاذين جبل طويلة (٣) وكان معاذ قاضيا و حاكما ومعلما ومؤدبا كما فى البداية والنهاية .

(١) اسد الغابة ج ٤ ص ٣٧٦ ، و البداية والنهاية ج ٥ ص ٩٩-١٠٣ .

(٢) الطبرى ج ٢ ص ٣٦٢ ، وسيرة ابن هشام ج ٢ ص ١٤٨ و البداية والنهاية

ج ٥ ص ١٠٣

(٣) اخرج شهرامنها فى البدايه والنهاية

تذييب وتكميم

بعث رسول الله ﷺ مع معاذ رسلا الى اليمن ، ليفقهوا الناس ويعلموهم القرآن و يبشروهم وينذروهم ، ونحن نذكرهم ليكثر الفائدة ، ويزيد العائدة فنقول : بعث ﷺ مع معاذ جمعا من الصحابة منهم

١ - ابو موسى الاشعري (١) على خلاف غيرمخلاف معاذ وكانا قريبين يزور احدهما الآخر.

ابوموسى اسمه عبدالله بن قيس ، اسلم بمكة ، وهاجر الى الحبشة وقدم الى المدينة بخيبر ، وعن الواقدي : انه ليس من مهاجرى الحبشة ، قال ابو عمر الصحيح ان اباموسى رجع بعد قدومه مكة ومحالفته من حالف من بنى عبدشمس الى بلاد قومه ، واقام بها حتى قدم الاشعريون نحو خمسين رجلا فى سفينة فالتقهم الريح الى النجاشى ، فوافقوا خروج جعفر واصحابه منها ؛ فاتوا معهم حين فتح خيبر ، و كان عامل رسول الله ﷺ على زبيد وعدن (٢) .

اقول : هو من الاشعرا واشعربن ادد (وفى النهاية سبا مكان ادد) كانوا يسكنون زبيد (٣) من اليمن (كما فى معجم قبائل العرب ص ٣١ ونهاية الارب ص ٤٢) قدم مكة ثم خرج الى بلاده الى سنة سبع ولم يعهد منه حضور المشاهد ، ولم يذكره ابن الاثير فى الكامل ؛ ولا ابن هشام فى السيرة ، ولا اليعقوبى من العمال وكان الاشعريون اول من نقض العهد بعد رسول الله ﷺ ، و قاتلهم ابو بكر (٤) فلم يدرك الرجل حياة النبى ﷺ الا بعد خيبر فى خلال تلکم الغزوات والسرايا ؛ فرجع سنة تسع الى اليمن ، وادب قومه من نفسياته وايسانه المتعرق !!! مانقضوه بعيد وفاة الرسول ﷺ ، وقاتلوا المسلمين وقاتلوا امير المؤمنين عليا عليه السلام بعد ذلك مع معاوية (٥).

(١) البداية والنهاية ج ٥ ص ٩٩ .

(٢) اسد الغابة ج ٣ ص ٥٥ .

(٣) بفتح اوله وكسر ثانيه ، ثم باء مشناة من تحت .

(٤) معجم قبائل العرب ص ٣١ عن مصادر كثيرة .

(٥) معجم قبائل العرب ص ٣١ وان شئت زيادة معرفة فى نها لكم فى نصرة معاوية

فراجع تاريخ نصر بن مزاحم وغيره

كان الرجل أمويّ المسلك والمذهب ، القذة بالقذة اذ كان حليفهم في صدر الاسلام ومن الاعاجيب ما قيل انه اسلم بمكة قديما مع قولهم بانه حالف بنى عبد شمس في مجيئه للاسلام وبنو عبد شمس يسمون وقتئذ في اطفاء نور الله .
والذي اظن ان حليف بنى عبد شمس لم يكن ليسلم بمكة ، واسلم في سنة سبع حين جاء وفد قومه اسلا ما أموي النزعة ثم افتعلوا لفضائل فيه وفي اسلامه وقومه فراجع سيرة زيني دحلان ج ٣ ص ٤٦ وفي كونه من عمّال النبي ﷺ وبعوثه الى الدعوة تردد ؛ بل المظنون انه رجع الى قومه وادبهم ادبا أمويّا انتج بعد ذلك نتايج سوء .

كان عبدالله بن قيس مجانباً لعلّي بخذله ويخذل الناس عنه في ضؤلة عقله ومهانة نفسه وكلاله حده .

٢- عبدالله بن زيد (وفي اسد الغابة عبدالله بن رواحة) والاول اثبت امامراً آنفاً ذكره ابن هشام في كتابه عليه السلام الى زرعة بن ذى يزن وكذا الطبرى والحلبى وغيره واحتمل ابن حجر كونه عبدالله بن زيد الضمرى (من بنى ضمرة بفتح الضاد وسكون الميم بطن من كنانة وهم بنو ضمرة بن بكر راجع معجم قبائل العرب ص ٦٦٩ ونهاية الارب ص ٢٩٦) احد رسل رسول الله صلى الله عليه وآله الى الملوك فبعثه الى احد مخاليف اليمن .

٣- مالك بن عباد قال ابن الاثير : هو مالك بن عباد الهمدانى قدم على النبي ﷺ في وفد همدان (١) فارسله رسول الله ﷺ الى مخاليف حمير وامرهم باكرام الرسل وهو منهم .

٤- وعقبة بن نيار - كذا في الاموال لابي عبيد واسد الغابة ج ٤ ص ٣٦٨ وعقبة بن نمر بالقاف بدل التاء ونمر مكان نيار كما في الحلبية والسيرة النبوية لزينى دحلان والطبرى وسيرة ابن هشام والبداية والنهاية - قال ابن الاثير بعثه النبي ﷺ الى زرعة بن سيف بن ذى يزن ثم ذكر ص ٤٢٠ عقبة بن نمر وقيل ابن مر الهمدانى وقال: وفد على رسول الله ﷺ في وفد همدان وذكره في كتاب رسول الله ﷺ الى زرعة بن

ذى يزن .

اقول: فكأنه توهم تعددهما ، ولكنه خلاف التحقيق ، لان الواقع في كتابه ﷺ الى زرعة رجل واحد اسمه عتبة وعقبة ابن نمر اونيار ، وعلى كل حال هو رجل من همدان وفداليه رضي الله عنه في وفد همدان والذي اظن انه ومالك بن عباد كانا من وفد همدان المعروف مع مالك بن نمط (سيأتي ذكر هذا الوفد في ذيل كتابه رضي الله عنه لهم).

٥- مالك بن مرارة الرهاوى من بنى رهاء بالمدينة (بطن من كهلان من القحطانية) وهم بنو رهاء بن منبته بن حرب وفي رواية رهوى كما في نهاية الارب ص ٢٤٨ ومعجم قبائل العرب ص ٤٤٨ و(ق) وفي اسد الغابة انه منسوب الى رها بن يزيد بن حرب قبيلة (من مذحج) وهو رسول ملوك حمير الى رسول الله ﷺ فهذا الكتاب كالمنشور العام ارسله الى قري اليمن وبلادها ومخاليقها و لذلك كانت الرسل ينتقلون من بلد الى بلد ومن مخلاف الى مخلاف (١) وكان رئيسهم معاذ بن جبل .

وارسل ﷺ قبل ذلك الى مخلاف همدان خالدا فلم يجيبوا الى الاسلام فارسل اليهم عليا عليه السلام فاسلموا جميعاً في يوم واحد و بعث خالد بن الوليد الى بنى الحارث كعب بنجران فاسلموا وبعث عليا عليه السلام الى نجران لجباية الصدقة و الى عمر و بن معديكرب و الى القضاء فيها ايضا وبعث عمرو بن حزم الانصارى الخزرجى الى بلحارث بن كعب بنجران الى غير ذلك من بعوثة ﷺ للدعوة الى الاسلام .

فمن سبر تاريخ الاسلام وتعرف نشوه وعلل اعتلائه ودخول الناس في دين الله افواجا يعلم بان رسول الله ﷺ انما قاتل قريشا وبعض القبائل كغطفان و اليهود لمنعهم عن انتشار التوحيد وسعيهم في اطفاء نور الله بعد ان يؤس ﷺ من اسلامهم وعلم بانهم سواء عليهم انذروا ام لم ينذروا لا يؤمنون ختم الله على قلوبهم وسمعهم و ابصارهم فاصمهم و اعمى ابصارهم فهم اشواك سبل السعادة لابد وان يدفعوا لينال العالم الانسانى الفوز والتجاح ومع ذلك فلم يبادر الى قتالهم بل اخذهم بالضيق فى متاجرهم الى الشام كى يفيثوا عن ضلالتهم و لعلهم يضرعون حتى جمعوا قذهم و

قذيذهم وجمعوا الجموع وشهروا الحروب وهزوا السيوف وقاتلوا فقتلهم الله بسيوف المسلمين .

فكان ﷺ يسعى في اعلاء كلمة التوحيد اسهل السبل وانجح الطرق فكتب الكتب وبعث البعوث يدعون الى الله تعالى فدخل الناس في دين الله افواجا من دون اى قتال و سفك دماء .

ولذلك كثر المبلّغون والبعوث الى قبائل العرب في اليمن واليمامة والبحرين وعمان ودمشق وسماوة وكتب الى ملوك الدنيا فلم يمض سنة تسع من الهجرة الا ذكر الاسلام في اقطار العالم وعرف الناس التوحيد والله الحجة البالغة .

٣٩- كتابه ﷺ الى زرع بن ذى يزن

بسم الله الرحمن الرحيم

اما بعد فان محمداً النبى ؛ ارسل الى زرع بن ذى يزن (ان) اذا اتاكم رسلى فانى آمركم بهم خيراً : معاذ بن جبل ، وعبد الله بن رواحة ، ومالك بن عباد وعتبة بن نيار ، ومالك بن مرارة ، واصحابهم ، فأجمعوا ما كان عندكم من الصدقة والجزية ، فابلغوها رسلى فان اميرهم معاذ بن جبل ولا ينقلب من عندكم الا را ضين .

اما بعد فان محمداً يشهد ان لا اله الا الله ، وان محمداً عبده ورسوله ؛ وان مالك بن مرارة الرهاوى (قد) حدثنى انك اسلمت من اول حمير ، و فارقت المشركين ، فابشر بخير ، وانى آمركم يا حمير خيراً ؛ فلا تخونوا ولا تحادوا ؛ وان رسول الله مولى غنيكم وفقيركم ؛ وان الصدقة لا تحل لمحمد ولا لاهله ؛ انما هي زكاة تزكون بها الفقراء المؤمنين وان مالكا قد بلغ الخبر وحفظ الغيب .

وانى قد ارسلت اليكم من صالحى اهلى ، واولى دينهم فأمركم به خيراً فانه منظور اليه والسلام .

المصدر

الاموال ص ٢٠٢ ، والطبرى ج ٢ ص ٣٨٢ ؛ وفتوح البلدان للبلاذرى ص ٨١ ،

والسيرة الحلبية ج ٣ ص ٢٥٨ ، والبداية والنهاية ج ٥ ص ٧٥ .
وجمهرة الرسائل ج ١ ص ٥٥ ، وسيرة ابن هشام ج ٤ ص ٢٥٩ - ٢٦٠ ؛ و سيرة
زينى دحلان هامش الحلبية ج ٣ ص ٣٠ ، و اوعز اليه الملا على المتقى فى كنز العمال
ج ٢ ص ٣٠٢ وج ٥ ص ٣٢٦ ، واسد الغابة ج ٣ ص ٣٦٨ والمجموعة ص ١٤٤ - ١٤٥ - ١٤٦
عن سيرة ابن اسحق (ترجمتها الفارسية) ورقة ٢١٤ و اعلام السائلين رقم ١٥ ونقله عن
جماعة اوعزوا اليه فراجع .

نقله بعض منفردا كابى عبيد فى الاموال والبلاذرى فى فتوح البلدان ، والذى
يظهر من الاخرين هو كونه جزءا من كتابه التي الى الحارث بن عبد كلال ونحن نقله
من الاموال ونشير الى المهم من موارد الخلاف بينه وبين تاريخ الطبرى .

الشرح

زرعة بالضم (ق و المنتخب) و يزن بالتحريك و آخره نون اسم واد
باليمن ، نسب اليه ملك من ملوك حمير ، واسم ذى يزن عامر بن اسلم (المعجم
لياقوت) .

اقول : الموجود فى نسخة الطبرى والبداية والنهاية ، والحلبى و سيرة زينى
دحلان و سيرة ابن هشام ، والكامل ج ٢ ص ١١١ : زرعة ذى يزن باسقاط ابن وفى الاموال
واسد الغابة وفتوح البلدان زرعة بن ذى يزن ، وفى الحلبية عن الاستيعاب و الذهبى
زرعة بن سيف بن ذى يزن ؛ قال ابو عبيد هو عندنا زرعة بن ذى يزن .

والكل صحيح لان زرعة من اذواء اليمن وابوه و جدّه ايضا كذلك ، فبعضهم
يقول : زرعة ذويزن ، و آخر : زرعة بن ذى يزن ، اوزرعة بن سيف بن ذى يزن ولا
بأس بالكل .

امر التي زرعة و سائر ملوك حمير و همدان و غيرهم ، بجباية المدقة
و ابلاغها الرسل ، فهم المصدقون على قومهم .

قوله عليه السلام فان اميرهم الخ ، يعنى ان امير سلى هو معاذ فلا ينقلب الاراضيا ،
ولا يخفى انه قد كثر فى هذا الكتاب اختلاف النسخ ، و نحن نشير الى المهم
منها .

قوله عليه السلام «اذا اتيتكم رسل الخ، في الطبري» ان اذا اتيتكم، و في الطبري «اوصيكم بها خيراً بدل فاني آمركم الخ»، و في الطبري والحلبية وزيني دحلان و ابن هشام «عبد الله بن زيد» مكان «عبد الله بن رواحة» و في الحلبية والطبري وابن هشام والبداية والنهاية وسيرة زيني دحلان «عقبه بن نمر، مكان عقبه بن نيار» .

قوله «مالك بن مرارة» كذا في اكثر النسخ ، و في الطبري مالك بن مرة .

قوله فاجمعوا الخ كانه تفريع على قوله فاني آمركم بهم خيراً و في الطبري و ان اجمعوا فهو عطف على قوله ان اذا اتيتكم و زاد الطبري مخالفيكم ، و الحلبية مخاليفكم بعد قوله : الجزية وهو الصحيح .

قوله «فابلغوا» في الطبري «وبلغوها» وقوله «فان أميرهم» في الطبري «وان» بالواو ، قوله «فلاينقلب الخ» في الطبري : «فلاينقلب الاراضيا» .

قوله «وان سجدا عبده» في الطبري «وانه عبده» قوله «وان مالك» في الطبري «ثم ان مالك» قوله «وفارقت» في الطبري وسيرة ابن هشام «وقلت» .

تعطى هذه الجملة ان زرعة قتل المشركين باليمن ولم اعثر على ذكره في التاريخ قوله «واني آمرك» في الطبري وابن هشام «وأمرك بحمير خيراً» والخطاب الى زرعة .

قوله «فلاتخونوا» في الطبري والحلبية «ولاتخونوا ولا تخذلوا» و المحادة المعادة .

قوله «تزكون الخ» في الطبري «بتزكسى بها على فقراء المؤمنين و ابنا السبيل» وزاد الطبري بعد قوله «وحفظ الغيب» و أمركم به خيراً» و في الطبري «بعثت» مكان «ارسلت» .

قوله «واولى دينهم» في الطبري «اولى ديني واولى علمهم» قوله «منظور اليه» في الطبري «اليهم» وزاد بعد السلام «عليكم ورحمة الله وبركاته» .

٤٠- كتابه عليه السلام ابن مالك الأرحبي

سلام عليك؛ اما بعد ذلك فاني استعملتك على قومك : عربهم وحمورهم ومواليهم و اقطعتك من ذرة نمار ما أنى صاع ومن زبيب خيوان ما أنى صاع جار لك ولعقبك من بعدك ابد الابد .

المصدر

اسد الغابة ج ٤ ص ٢٢٤ واوعز اليه في الاصابة ج ٤ في القسم الاول، وفي الطبقات الكبرى ج ١ ص ٣٤٠ و ٣٤١ هكذا قال وكتب عهده على قومه همدان، احمورها و غربها و خلائطها ومواليها ، ان يسمعوا له ويطيعوا وان لهم ذمة الله وذمة رسوله ما اقمتم الصلاة و آتيتم الزكاة و اطعمه ثلاثمائة فرق من خيوان ما تان زبيب ، و ذرة شطران ؛ ومن عمران الجوف مائة فرق بر ، جارية ابدأ من مال الله .
وفي المجموعة عن رسالات نبوية رقم ٨٢ وقال انظر: كابتاني ٦٦:٩ .

الشرح

قوله عربهم بالعين المهملة كذا في اسد الغابة والمعنى واضح لان العرب مقابل للموالى والخلائط من العجم ، وفي الطبقات غربهم بالعين المعجمة وفسره بقوله وغربها - الضمير لقبيلة همدان - ارحب ونهم وشاكرو وادعة ويام ومرهبة ودالان وخارف وعذرو وحبور .

وحمورهم او احمورها - جمع الضمير وانث في المقامين باعتبار ين - قال ابن سعد : و احمورها قدم وآل ذي مر أن وآل ذي لعوة واذواء همدان .

اقول: هذه بطون همدان وعماثرها وافخاذها ، فارحب قبيلة كبيرة من بكيل من همدان ، وهم ارحب بن مرة بن دعام ، وباسمهم سمي مخلاف باليمن (معجم قبائل العرب ص ١٤ والنهية ص ٣٧) ونهم بكسر النون حتى من همدان ، فيهم قال علي عليه السلام ونهم و احياء المبيع و يام ونهم بضم النون و الهاء كسر د بطن من همدان من حبور (معجم القبائل ص ١١٩٨ ومنتخب اخبار اليمن) وشاكروهم بنو شاكربن ربيعة من بكيل من حاشد من همدان (معجم القبائل ص ٥٧٤ ومنتخب اخبار اليمن ونهية الارب ص ٢٨٠) و وادعة اختلف فيها فقال هشام بن الكلبي وغيرهم : هم من الازد من ولد وادعة بن

عمر والمطلوم كذا فى المنتخب وفى معجم البلدان فى كلمة مخلاف ومعجم قبائل العرب ص ١٢٤١ انهم بطن من عمرو بن ناشج من القحطانية ينسب اليهم وادعة بن عمر ومن قراء بقعة وعمران واعلى وادى نجران ولم ينسب اليهم همدان ، وقال نسب همدان : هم من همدان من ولد وادعة بن عمرو بن عامر بن حاشد ، وقال نسب حمير : انهم من حمير من ولد وادعة بن عمر . والظاهر من نقل ابن سعد : انهم همدان ويؤيده قول على عليه السلام : **و وادعة الابطال يخشى مصاعها بكل رقيق الخفرتين حمام** .

لانه صلوات الله عليه كان يمدح همدان و هم كرشه و عيبته (معجم القبائل ومعجم البلدان و المنتخب) .

ويامهم يام بن اصبى بطن من همدان من القحطانية ، و لهم مخلاف باسمهم عن يمين صنعاء (معجم القبائل ص ١٢٥٩ ونهاية الارب ص ٤٠٦ ومعجم البلدان ج ٥) .
ومرهبه : هم مرهبه بن الدعام بطن من دومان بن بكيل من همدان (معجم القبائل ص ١٠٧٧) ودالان بن سابقة بطن من همدان من مالك بن زيد من بنى حاشد (معجم القبائل ص ٣٧١ و ١٠٣٠ ونهاية الارب ص ٢٣٤) .

وخارف : هم خارف بن عبدالله من بنى حاشد من همدان من القحطانية كانت مخلافهم باليمن باسمهم (معجم القبائل ص ٣٢٤ ونهاية الارب ص ٢٢٧ و معجم البلدان ج ٢) .

وعذر كفلس بطن من همدان (معجم القبائل ص ٧٦٧) وحجور كصبورحى من همدان وهم حجور بن اسلم من حاشد ، وهى حى عظيم باليمن والشام والعراق مقدار النصف من حاشد (معجم القبائل ص ٢٤٦ ونهاية الارب ص ٢١٣ ومعجم البلدان ج ٢ و المنتخب ص ٢٥) .

وقدم كسر بطن من همدان بطن من حجور بن اسلم من حاشد (معجم القبائل ص ٩٤١ وق) والذى مران لم اجد لهم الى الآن ولكن زامران من اذواء اليمن و هو عمير و لعلمهم قبيلته وسياتى كتاب رسول الله ﷺ له .

والذى لعوة بطن من بنى خيران ، من همدان وبنو خيران من بكيل (معجم القبائل ص ٣٦٩ و ١٠١٣) و اذواء همدان هم ملوكة واقباله ورؤساء القبائل كما مر .

واسد الغابة ؛ جملاء ممن كتب له عليه السلام ؛ واسلم قبل الحديبية و حضرها .

٩ - **خالد بن الوليد** : ذكره الحلبي فى الكتّاب ، وعدّه فى اسد الغابة ،

ممن كتب له عليه السلام ؛ وفى الكامل انه اسلم فى السنة الثامنة ، وفى اسد الغابة اختلف فى اسلامه ، فقيل انه اسلم بعد الحديبية وقبل خيبر ، وقيل انه اسلم سنة ثمان ، وفى الاصابة انه اسلم سنة سبع ، وارسله النبى عليه السلام الى همدان ، والى بنى الحارث وبعثه فى السرايا و سراياه و اعماله الفجيعة التى تبرّ منه الرسول عليه السلام معروفة فراجع .

١٠ - **العلاء بن الحضرمي** : عدّه الحلبي ، وابن الاثير فى الكامل من الكتّاب

وذكره فى المناقب ، فيمن كتب له عليه السلام .

١١ - **عمر و بن العاص** : ذكره يعقوبى ، والحلبى فى الكتّاب ، وعدّه

فى اسد الغابة ، ممن كتب له عليه السلام ، واسلم هو مع خالد فى سنة ثمان ، وبعثه النبى عليه السلام فى تلك السنة ؛ الى جيفر ملك عمان ولم يرجع الى ان مات عليه السلام .

١٢ - **عبدالله بن رواحة** : عدّه الحلبي من الكتّاب ، وفى اسد الغابة ذكره

فيمن كتب له عليه السلام .

١٣ - **محمد بن مسلمة** : ذكره الحلبي فى الكتّاب ، وعدّه فى اسد الغابة فيمن

كتب له عليه السلام .

١٤ - **شرحيل بن حمنة** : ذكره يعقوبى من الكتّاب ، وذكره المناقب ،

واسد الغابة ممن كتب له عليه السلام ، واسلم قديما ، وهاجر الى الحبشه ، ورجع الى المدينة ، عام خيبر .

١٥ - **معاذ بن جبل** : ذكره يعقوبى فى الكتّاب .

١٦ - **عبدالله بن عبدالله بن ابي بن سلول** : ذكره الحلبي فى الكتّاب ، وفى

الاصابة عن ابن عبد البر ، انه كان ممن يكتب لرسول الله عليه السلام ، وكذا فى اسد الغابة .

١٧ - **ابان بن سعيد** : عدّه فى الكامل من الكتّاب ، وهو عامل رسول الله

عليه السلام على ابجرين ، وتوفى رسول الله عليه السلام وهو بها ، فلمّا توفى النبى عليه السلام

رجع هو واخوه ، واستعفيا فلم يقبل ابوبكر ، وقال انكما عامل رسول الله فقالا : انا

جعل ابن سعد هؤلاء من احمورهمدان ، وهؤلاء من غربها ، و لعل ذلك من جهة ان هؤلاء كانوا خلائط عجمی الاصل لان العرب يسمون العجم الاحمر، كما فى المفردات للراغب و النبیایة و(ق) الغلبة الحمرة على السوانهم ، ولكنه لا يوافق رواية غربهم بالمعجمة و يوافق نقل ابن الاثير لانه يكون المعنى (ح) عربهم وعجمهم و اما الغرب بالمعجمة فلعل السرد منه الاسود لان اعرية العرب سودانهم فيكون المراد احمرهم واسودهم، وفى اسد الغابة : قال عمرو بن يحيى عربهم - بالمهمله - اهل البادية و حمورهم اهل النقرى. الفرق بالتحريك مكیال يسع ستة عشر رطلا ، و اما الفرق بالسكون فمائة وعشرون رطلا (یة) اقطعتك اى افردت لك. نسا ككتاب ماء لبنى عامر وعن ابی عبيد ان بها أجيال متجاورة (معجم البلدان وق) .

خيوان بفتح اوّله وسكون ثانيه و آخره نون مخلاف باليمن و مدينة بها و بطن من همدان، من مالک بن زيد و هم خيوان بن زيد ينسب اليهم هذا المخلاف (معجم القبائل ص ۳۶۹ و معجم البلدان وق) .

وعمران بضم اوله وسكون ثانيه و آخره نون موضع فى بلاد مراد بالجوف كذا فى معجم البلدان، وفى ق عمران محرّكة موضع، والجوف جوف المحورة ببلاد همدان عن ابن زباد ، و يظهر من الطبقات كما سياتى فى البحث التاريخى ، و لعل عمران كان موضعا فيه .

بحث تاريخي

قيس بن مالک الارحبی ، كاتبه النبی ﷺ و اسلم بعدان كتب اليه ؛ قال ابن سعد : كتب لقيس بن مالک بن لای الارحبی و فد على رسول الله ﷺ وهو بمكة ، فقال يا رسول الله اتيتك لاؤمن بك وانصرک ، فقال له : مرحبا بك اتأخذونى بما فى يا معشر همدان ؛ قال نعم بابى وامى ، قال : فاذهب الى قومك فان فعلوا فارجع اذهب معك ؛ فخرج قيس الى قومه فاسلموا واغتسلوا فى جوف المحورة و توجهوا الى القبلة ، ثم خرج باسلامهم الى رسول الله ﷺ فقال قد اسلم قومي و امرونى ان آخذك ، فقال النبى : نعم وافد القوم قيس وفيت وفى الله بك و مسح بناصيته ، و كتب عهده على قومه و نقل فى اسد الغابة فى ترجمة قيس عن ابن ما كولا ذلك اختصاراً

اقول: انكان وفوده قبل الهجرة كما هو الظاهر ، فح مامعنى قوله فى الكتاب استعملتكم لان بعث العمال كان بعد الهجرة جزما مع ان همدان اسلموا سنة تسع بيد على بن ابيطالب عليه السلام ، وان كان بعد الهجرة بمكة فى عمرة القضاء او الفتح فمامعنى قوله اتاخذونى بما فى ؟ .

ويزيد اشكالا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم استعمل مالك بن نمط الهمدانى الارجبى او الخارفى على من اسلم من همدان ، كما فى اسد الغابة ج ٤ ص ٢٩٤ والسيرة الحلبية ج ٣ ص ٢٥٩ ، فكيف يصح استعمال قيس على غريبهم وحمورهم ، وعلى كل حال لم يتضح لنا هذا الكتاب صدورا وقصة ، ولعلنا نعر انشاء الله فيما بعد على ما يجلى حقيقة الحال .

نعم عثرت بعد ، على ما نقله الدكتور غستافلوبون فى كتابه «تاريخ تمدن عرب المترجم بالفارسية» من ان اهل اليمن سمعوا تنبأ عليه السلام فسارعوا بتصديقه وانه النبى الموعود فبلغ الخبر منهم الى يثرب فجاءوا مكة ؛ وآمنوا به الخ وهذا النقل يؤيد ماسبق من ابن سعد بعض التأييد الا انه مخالف لما نقله المورخون راجع الكامل ج ٢ ص ٢٥ ، والطبرى ج ٢ ص ٨٥ ، واليعقوبى ج ٢ ص ٢٧ ، والبداية والنهاية ج ٣ ص ١٤٥ و ١٤٨ ، من كيفية اسلام الانصار وعرضه عليه السلام نفسه على القبائل ، وردتهم اياه ردا حسنا اوقبيحا ، فلا تطيل بذكره

٤١- كتابه عليه السلام الى معاذ بن جبل

ان فيما سقت السماء اوسفى غيلا العشر ؛ وفيما سقى بالغرب و الدالية نصف العشر ، وان على كل حال دينار او عدل ذلك من المعافر ، وان لا يفتن يهودى عن يهوديته .

المصدر

فتوح البلدان للبلاذرى ص ٧٨ ، وجمهرة رسائل العرب ج ١ ص ٦٥ وفى الخراج لابی يوسف ص ٥٤ باسناده عن موسى بن طلحة انه قال : عندنا كتاب كتبه النبى صلى الله عليه وسلم لمعاذ ، اوقال نسخة او وجدت نسخة هكذا ، وفى السنن الكبرى للبيهقى ج ٩ ص ١٩٤ ، نقله بلفظ آخر وهو : «ان من اسلم من المسلمين فلهما للمسلمين وعليهما

عليهم ، ومن اقام على يهودية او نصرانية (نصرانية او يهودية خل) فعلى كل حال دينارا وعدله من المعافى ، ذكرا و انثى حرا او مملوكا ، و فى كل ثلاثين من البقر تبيع او تبيعة ، وفى كل اربعين من بقرة مسنة ، وفى كل اربعين من الابل ابنة لبون ؛ وفيما سقت السماء اوسقى فيحا العشر ، و فيما سقى بالغرب نصف العشر .

الشرح

قال ابن الاثير فى (ية) وفيه ماسقى بالغيل ففيه العشر الغيل بالفتح ماجرى من المياه فى الانهار والسواقي ، والفيح بالفاء ، والحاء المهملة من فاح الدم اى سال ، والدالية هى ما يعرف الان بالشادوف .

او جز بسم الله الرحمن الرحيم فى بيان نصب الصدقة ، وقدمى بيان بعض الفاظ الكتاب فى كتابه صلى الله عليه وسلم لعمر بن حزم ؛ والذي اظن ان هذا الكتاب كان كتابا مفصلا ككتابه صلى الله عليه وسلم لعمر بن حزم ، وانما وصل الينا منه القليل .

٤٦- كتبه بسم الله الرحمن الرحيم اخزيمة بن عاصم

بسم الله الرحمن الرحيم

من محمد رسول الله اخزيمة بن عاصم انى بعثتك ساعيا على قومك فلا يضاموا ولا يظلموا .

المصدر

الاصابة ج ١ فى القسم الاول رقم ٢٢٦٠ واوعز اليه فى اسد الغابة ج ١ ص ١١٦ المجموعة ص ٢٤٤ رقم ٢٣٢ عن رسالات نبوية لعبد المنعم خان رقم ٤٦ عن ابن قانع .

الشرح

خزيمة : هو خزيمة بن عاصم بن قطن بن عبد الله بن عبادة العكلى ، يقال لولد سعد والحارث وجشم ، وعلى بنى عوف بن وائل عكل ، باسم امة حضنتهم كذا فى اسد الغابة .

اقول: عكل بالضم وسكون الكاف ؛ اسم امرأة حضنت بنى عوف فغلبت عليهم وسموا باسمها ، من قراهم شقراء بالمد كمحراء و اشقير ، والشقراء

رحبة طولها تسعة اميال في ستة اميال ، والظاهر كونهما بين جبلى طى : اجاء وسلمى راجع معجم القبائل ص ٨٠٤ ، ونهاية الارب ص ٣٣٩ ، ومعجم البلدان في كلمتى شقراء واشيقر ، وكلمتى اجاء وسلمى والسعدية ، وقال الفيروز آبادى : عكل ابو قبيلة فيهم غباوة ، قالوا ان خزيمة وفد على النبی (ص) باسلام قومه ، فمسح النبی وجهه فمازال جديدا حتى مات . الضيم هو الظلم .

٤٢ - كتابه لعبد بن الاشيب

بسم الله الرحمن الرحيم

من نبى الله لعبد بن الاشيب العنزي انى امرتك على قومك ممن جرى عليه عمالى وعمل بنى ابيك فمن قرء عليه كتابى هذا فلم يطع فليس له من الله معون .

المصدر

اسد الغابة ج ٣ ص ١٠٤ ؛ واومى اليه فى الاصابة ج ٢ فى القسم الاول رقم ٤٤٩١ ، ومجموعة الوثائق ص ٢٤٦ عن رسالات نبوية لعبد المنعم خان رقم ٦٦ (عن ابن مندة وابى نعيم ومعجم الصحابة للاسماعيلى) .

الشرح

عبادة بضم العين و فتح الباء الموحدة المخففة و بعد الدال ها ، و العنزي بسكون النون نسبة الى عنز بن وائل بطن من العدنانية ، وهم بنو عنز بن وائل بن قاسط ، كذا ذكره ابن الاثير ، وعنز بطون من العرب من عك وهوازن والخزرج (اسد الغابة ومعجم القبائل ص ٨٤٦ وق) عبادة عداده فى اهل فلسطين وفد على رسول الله (ص) فاسلم ، فكتب (ص) له هذا الكتاب .

قوله (ص) «ممن جرى عليه عمالى» (بالتشديد اى كانوا مسلمين يجرى عليهم عمل العمال ، وزاد «وعمل بنى ابيك» يعنى وان لم يكونوا لا يجرى عليه العمال حين الكتاب لكفرهم ، لعل المراد تأميره عليهم بعد اسلامهم ، قال عبادة فاتيت قومى فاسلموا ؛ قال ابن الاثير : اخرج ابن مندة وابو نعيم .

٤٤- كتابه (ص) الى العلاء بن الحضرمي

اما بعد فاني قد بعثت الى المنذر بن ساوى من يقبض منه ما اجتمع عنده من الجزية فمجاله بها وابعث معها ما اجتمع عندك من الصدقة والعشور والامام وكتب الي .

المصدر

الطبقات الكبرى ج ١ ص ٢٧٦ .

وفي المجموعة ص ٨٧ عن الطبقات وقال : انظر كائتاني ٨ : ١٨٥ ، واشهرنكر ج ٣ ص ٣٧٦ .

٤٥- كتابه (ص) الى مصعب بالمدينة لاقامة الجمعة

اما بعد فانظر اليوم الذى تجهر فيه اليهود بالازبور لبعثهم فاجمعوا نساءكم وابناءكم فاذا مال النهار عن شطره عند الزوال من يوم الجمعة فتقربوا الى الله بركتين .

المصدر

مجموعة الوثائق السياسية ص ٥ ، عن السهيلي ج ١ ص ٢٧٠ (عن الدارقطني).
ومصعب : هو ابن عمير بن هاشم بن عبد مناف ابن عبد الدار ، القرشي العبدي يكنى ابا عبد الله كان من فضلاء الصحابة وخيارهم ومن السابقين الى الاسلام ، اسلم ورسول الله (ص) في دار الارقم ، وكنتم اسلامه خوفا من امه وقومه ، وكان يختلف الى رسول الله (ص) سرآ ، فبصر به عثمان بن طلحة النعبدري يصلّى فاعلم اهله و امه ، فاخذوه وحبسوه فلم يزل محبوبا الى ان هاجر الى الحبشة ، وعاد الى مكة ثم هاجر الى المدينة بعد العقبة الاولى بامر من رسول الله (ص) ، ليعلم الناس القرآن و يصلّى بهم ، وكان يسمى بالمدينة المقرئ ، وقيل انه كان يصلّى بهم ، لان الاوس والخزرج كره بعضهم ان يؤمّه بعض .

فكتب (ص) اليه ان يقيم الجمعة في المدينة ، فهي اول جمعة جمعها المسلمون بالمدينة .

ومات مصعب شهيدا ببدر وكان عمره يوم قتل اربعين سنة ، (راجع اسد الغابة

ج ٤ ص ٣٦٨ والاصابة ج ٣ رقم ٨٠٠٤ والبحار ج ٦ باب دخوله الشعب ، وسائر كتب التاريخ .

وامره (ص) بجمع النساء مع ان النساء ليس عليهن جمعة ، ولعله كان مختصاً بذاك العصر ثم نسخ .

٤٦.. كتابه (ص) الى زمل بن عمرو بن فذرة

بسم الله الرحمن الرحيم

من محمد رسول الله لزمل بن عمرو ومن أسلم معه خاصة : واني بعثته الى قومه عامة ، فمن أسلم ففى حزب الله ، ومن أبى فله أمان شهري .
شهد على بن أبى طالب ، ومحمد بن مسلمة الانصارى .

المصدر

الجموعة ص ٢٠٥ رقم ١٧٩ عن رسالات عبد المنعم خان رقم ٥٢ عن زاد المعاد لابن القيم .

اقول : اسلفنا فى الفصل الثامن من المقدمة رقم ٢٥ من كتبه (ص) فى اليهود ان أصل كتابه (ص) لزمل لم نعثر عليه وانما اوعز اليه ابن الاثير فى اسد الغابة ج ٢ ص ٢٠٥ والاصابة ج ١ ولكنى عثرت بعد ذلك على كتاب مجموعة الوثائق فوجدته ناقلا له عن رسالات نبوية .

الشرح

زمل بن عمرو ، وقيل : زمل بن ربيعة ، وقيل : زميل بن عمرو ، من بنى عذرة بن سعد بن هذيم وكانوا يسكنون اليمن فوفدوا سنة تسع فى صفر وكانوا اثنى عشر رجلا فاقاموا باليمن وتفقتهم فرجعوا الى بلادهم (معجم القبائل ص ٧٦٨) .

اقول : ذكر وفودهم الحلبى فى السيرة ج ٣ ص ٢٦٥ وزينى دحلان فى السيرة هامش الحلبية ج ٣ ص ٣٩ ولكن زميل هذا لم يثبت وفوده معهم وعلى كل حال ذكر ابن الاثير فى اسد الغابة وابن حجر فى الاصابة كيفية وفوده وانته أسلم وكتب له رسول الله (ص) كتابا وعقد له لواء وشهد بلوائه صفين مع معاوية وقتل يوم مرج راهط مع مروان سنة اربع وستين .

الفصل الثالث

في كتبه (ص) في العهود والامانات

٤٧- كتابه عليه السلام بين المهاجرين والانصار ويهود يثرب

بسم الله الرحمن الرحيم

هذا كتاب من محمد النبي (رسول الله ص) بين المؤمنين و المسلمين من قريش (واهل) يثرب ومن تبعهم فلحق بهم (فحل معهم) وجاهد معهم: انهم امة واحدة من دون الناس المهاجرون من قريش على ربعتهم يتعاقلون بينهم (معاقلهم الا ولى) و هم يفدون عانيهم بالمعروف والقسط بين المؤمنين و (المسلمين).

المصدر

سيرة ابن هشام ج٢ ص١١٩، والبداية والنهاية ج٣ ص٢٢٤ ، والاموال ص١٢٥ و٢٠٢ ؛ واللفظ الاول، واشرنا الى الاختلاف المغير للمعنى بين نقل ابن هشام والاموال؛ فما بين الهالين موجود، في الاموال دون سيرة ابن هشام .

ونقل شطرامنه في السنن الكبرى ج٨ ص١٠٦، وثقة الاسلام الكليني في الكافي وشيخ الطائفة في التهذيب؛ وسياتي نقل ما اخرجاه ، وقال ابن كثير في البداية : و قد تكلم عليه ابو عبيد في كتاب الغريب .

واوعز اليه الحلبي في السيرة ج٢ ص٩٦، وزيني دحلان في السيرة هامش الحلبية ج١، والطبرسي في اعلام الورى ص٤٥، واحمد في المسند ج١ ص٢٧١، وج٢ ص٢٠٤ ، و ج٣ ص٢٤٢، والمتقى في كنز العمال ج٥ ص٢٥١، وابن الاثير في النهاية (وسنشير اليه في

مواضعه) ومسلم فى الصحيح ج٤ ص٢١٦ (١) .

الشرح

قوله عليه السلام : فحلّ معهم، يعنى من كان مسلماً وليس من قريش ولا اهل يثرب ؛ (يثرب كان اسم المدينة الرسول عليه السلام فغيره و سماء طيبة) ولكنه نزل معهم وجاهد معهم فهو داخل فى هذه المعاهدة ؛ وكلهم يد واحدة على من سواهم ، و الامة : كل جماعة يجمعهم امر واحد ، من دين او زمان او مكان .
ثم خص قريشا بالذّكر قبل الانصار ، فقال : انهم على ربعتهم و فى الاموال «رباعتهم» هنا وفى جميع الموارد الاتية من الكتاب ، وقال ابو عبيد فى الاموال «المحفوظ رباعتهم» وقال عبد الله بن صالح رباعتهم ، والرّباعة هى المعاقل ، وقد يقال : فلان على رباعة قومه اذا كان المتقلد لامورهم ، والوافد على الامراء فيما ينوبهم انتهى و فى (ية) : فى كتابه عليه السلام الى المهاجرين و الانصار « انهم امة و احدة على رباعتهم » يقال : القوم على رباعتهم و رباعتهم اى على استقامتهم ؛ يسرّد انهم على امرهم الذى كانوا عليه .

(١) عثرت بعد كتابة هذا المورد على كتاب مجموعة الوثائق السياسية؛ فوجدت هذا الكتاب فيها مقولا عن مصادر رجمة، غير ما ذكرناها؛ من المصادر :رسالات نبوية لعبد المنعم خان رقم ٧٩ : وسيرة ابن اسحق (ترجمتها بالفارسية) ورقة ١٠١ وسيرة ابن سيد الناس فى معجمه بعد الهجرة ، و وسيلة المتعبدين(مخطوطة مكتبة بانكى بور فى الهند) ج ٨ ورقة ٣٢ .

وانه او عز اليه ابو داود فى السنن ؛ و الطبرى ص ١٣٦٧ و ١٣٥٩ (طبع اروبا) .

ولسان العرب مادة برد . دسع . عقب . عقل . فرح . و نخ . وطبقات ابن سعد ج ١ ، والزرقانى ج ٤ ، و امتاع الاسماع للمقريزى ج ١ ص ٤٩ و ١٠٤ و ١٠٧ (وقال : و كانت معلقة بسيفه) انظر : بول ص ٢١٠ و ١٢٢ ، و ويلها وزن ج ٤ ، و كايثانى ١ : ٤٣ ؛ و فنسك ص ٧٨ و اشير نكر ج ٣ ص ٢٠ - ٣٠ (وقال فى حيون الاخبار انه رواها ايضا ابن خيشة) و مبولر ج ١ ص ٩٥ ، و كريميه ج ١ ص ٧٥ ، و مجلة اسلامك كلجر (حيدر آباد) ج ١١ سنة ١٩٣٧ م و مجيد خدورى ص ٨٤ و ٨٧ ، و مجلة برهان (دهلئ الهند) من اكتوبر ١٩٣٩ الى سبتمبر سنة ١٩٤٠ ؛ و يوسف هل ص ٢٥ ؛ ببيل الفصل الاول والثانى .

قوله عليه السلام «يتعاقلون بينهم» قال ابن الأثير: منه الحديث كتب بين القریش و لانصار کتابا فيه «المهاجرون من قریش علی رباعتهم يتعاقلون بينهم معاقلمهم الاولى» ای یكونون علی ما كانوا علیها من اخذ الدیات واعطائها، وفي (ق) علی معاقلمهم الاولى: ای الدیات التي كانت فی الجاهلیة، او علی مراتبهم، و قال الراغب: و باعتبار عقل البعیر قيل عقلت المقتول ای اعطيت دیتة، و قيل: اصله ان تعقل الا بـل بفناء ولی الدم، و قيل بل بعقل الدم ان یسفك، ثم سمیت الدية باى شىء كان عقلا.

قوله عليه السلام «يفدون عانیهم» الفداء: بالفتح و القصر، والكسر والمد، فك الاسیر، یقال فداء ای اعطى فدائه و انقذه، كذا فی (یة) و العانی: الاسیر.

قوله عليه السلام «بالمعروف الخ» ای بالنحو الحسن فلا یغالون فی الفدية المتعارفة بینهم ولا یشدّون فی المطالبة ولا یتساهلون فی اداها.

اقر عليه السلام المسلمین علی معاقلمهم الاولى اذ كانوا قریب عهد بالجاهلیة کی یستأنسوا و یدخل الایمان فی قلوبهم، ولما ينزل فروع القصاص و الدیات و الحدود فلما تمت النعمة و كمل الدین صار المسلمون الی معاقل الاسلام، و افق معاقلمهم او خالفها.

الأصل

و بنوع و ف علی ربعتهم يتعاقلون معاقلمهم الاولى، و كل طائفة (منهم) تفدى عانیها بالمعروف و القسط بین المؤمنین، و بنو ساعدة علی ربعتهم يتعاقلون معاقلمهم الاولى و كل طائفة منهم تفدى عانیها بالمعروف و القسط بین المؤمنین و بنو الحارث (بن الخزرج) علی ربعتهم يتعاقلون معاقلمهم الاولى، و كل طائفة منهم تفدى عانیها بالمعروف و القسط بین المؤمنین و بنو جشم علی ربعتهم يتعاقلون معاقلمهم الاولى؛ و كل طائفة منهم تفدى عانیها بالمعروف و القسط بین المؤمنین و بنو انجار علی ربعتهم يتعاقلون معاقلمهم الاولى، و كل طائفة منهم تفدى عانیها بالمعروف و القسط بین المؤمنین.

الشرح

هؤلاء بطون الانصار ذكر عليه السلام كلامهم باسمه ، وانهم يتعاقلون معاقليهم الاولى ، والبطن من طبقات القبائل فانهم يقولون : الشعب و القبيلة ؛ والعمارة والبطن والفخذ ، والفصيلة ، والشعب : هو النسب الابدع كعدنان ، والقبيلة : هي ما انقسم فيها الشعب كربيعة ومضر ، والعمارة - بكسر العين - وهي ما انقسم فيها انساب القبيلة كقريش وكنانة ، والبطن : وهو ما انقسم فيه انساب العمارة كبنى عبدمناف وبنى مخزوم والفخذ وهو ما انقسم فيه انساب البطن كبنى هاشم و بنى امية ، والفصيلة - بالصاد المهملة - وهي ما انقسم فيه انساب الفخذ كبنى العباس والطالبين ، هذا ما ذكره ابو العباس الفلقشندى فى مقدمة نهاية الارب ، ثم نقل فيها بعض الاقوال الاخر ، فحيث ان كل بطن ينقسم الى افخاذ وكل فخذ الى الفصيلات وكانت بينهم معاقل مختلفة قال وكل طائفة منهم ... الخ

والانصار : طائفتان تنسبان الى اخوين من ابوام احدهما : الخزرج وهم بطن من مزريقيا من الازد ، وهم المراد عند الاطلاق ، واما بنو الخزرج بن عمرو : فهم بطن من الاوس ؛ وثانيهما : الاوس وهم بطن من مزريقيا من القحطانية نزلوا يشرب مع الخزرج عند خروجهم من اليمن ، وعاشوا مع الخزرج وقبائل اليهود ، وكانت لهم مع الخزرج ايام معروفة ويقال للخزرج والاوس بنو قبيلة .

بنو عوف : بطون من العرب والمراد هنا بنو عوف بن عمرو ؛ وهم بطنان بطن من الاوس و بطن من الخزرج من الازد ، (نهاية الارب ص ٣٥٠ ومعجم القبائل ص ٨٦٠) . وبنو ساعدة : بطن من الخزرج وهم بنو ساعدة بن كعب ، واليهم تنسب سقيفة بنى ساعدة ، ومنهم سعد بن عباد سيد الخزرج الذى اجتمع عليه الانصار بعد موت النبى عليه السلام . (نهاية الارب ص ٢٦٠ ومعجم القبائل

ص ٤٩٥ - ٤٩٦)

وبنو الحارث - ويقال فيه وفي نظيره بلحارث ، بفتح الباء وسكون اللام - بطن من الخزرج وهم بنو الحارث بن الخزرج ، منهم البراء بن عازب وبشير بن عبد الله ،

لا تقبل العمل لاحد بعد رسول الله ﷺ، وكتب له ﷺ احبانا آخرون، لم يذكروهم الاعلام ممن تصدى لذكر الكتاب وسياى اسماء بعض منهم فى ذيل الكتب (١).

بحث و تقيب

ارتقى الصحابة بعد رسول الله ﷺ مدارج العز، وصعدوا سنام الشرف؛ و حازوا اوج العظمة؛ فمن كان له صحبة فقد جمع الشرف بطرفيه، و اخذ المجد و السيادة بيديه.

ومن كان له عمل فى حياة الرسول الاعظم ﷺ، من جباية صدقة، او سوق جيش او خرس تمر، او حكومة كورة او قضاء بين قوم، او غير ذلك من المشاغل والخصاص، كان له الحظ الوافر، فى مجتمع المسلمين: يتبرك به المسلمون، ويعدون صحبته دليل قدسه، وبرهان عصمته، وان زنى وان سرق، بل وان فعل ما فعل (٢) (وليس هذا الكلام من اتحكما وتخرسا بل هو واضح لمن له ادنى نظرة فى الحديث، والتاريخ وجلي بازر لمن تتبع سيرة الخلفاء بعد النبى ﷺ).

(١) راجع فيما ذكرنا من الكتاب: الاصابه، واسد الغابة، والاستيعاب فى ترجمة كل واحد منهم؛ والاصابة، واسد الغابة فى ترجمة ابي بن كعب، والكامل، واليعقوبى، والطبرى، والسيرة العلوية ج ٣ ص ٣٦٤ والمناقب لابن شهر آشوب والسنن الكبرى ج ١٠ ص ١٢٤ وغيرها من كتب التراجم والتاريخ. ولا يخفى انهم قد يعدون رجلا من الكتاب، او يقولون انه ممن كتب له (ص) ويعنون بذلك انه كتب له احبانا، وليس من الكتاب.

وعد البهقى فى السنن الكبرى ج ١٠ ص ١٢٤ من الكتاب: السجل، وكذا فى اسد الغابة ج ٢ ص ٢٦١ والاصابة ج ٢ ص ١٥ عن ابي داود، والنسائى وابن مردويه.

(٢) راجع الشفا لقاضى عياض؛ وشرح القارى للشفا ج ٢ ص ٨٨ - ٩٧ و ص ٥٥٤ قال القاضى: ومن توقيره وبره عليه الصلاة والسلام، توقير اصحابه؛ وبرهم ومعرفة حقهم والاستغفار لهم، والامساك عما شجر بينهم؛ ومعاودة من عاداهم، والاضراب عن اخبار الدورخين، وجهلة الرواة كالرافضة، وضلال الشيعة والبتدعين القاذحة فى احد منهم الى آخر ما قال واورد الاحاديث فى تنزيه الصحابة، والاطراء على معاوية؛ واضرا به، واطال القارى فى الشرح؛ وقال فى معاوية: ان كل ما وقع منه يكون مكفرا بركة صحبته، ونتيجة خدمته. وراجع اسد الغابة؛ والاصابة ج ١ فى المقدمة والاستيعاب فى اول الكتاب وغيره اتجد صدق ما قلناه.

وبطن من الاوس : وهم بنو الحارث بن الخزرج بن عمرو ، والمراد هو الادل ظاهرا .
وبنو جشم - بضم الجيم وفتح الشين - بطن من الخزرج وهم بنو جشم بن
الخزرج ، وبطن من بنى النبيت من الاوس ، والظاهر ان المراد هو الاول .
وبنو النجار بطن من الخزرج من الازد وهم بنو النجار - واسمه تيم الله - بن ثعلبة
منهم اخوال عبد المطلب جد الرسول ﷺ .

(نهاية الارب ومعجم القبائل)

الاصلي

وبنو عمرو بن عوف على ربعتهم يتعاقلون معاقلمهم الاولى ، وكل طائفة
(منهم) تفدى عانيها بالامعروف والفط بين المؤمنين وبنوا النبيت على ربعتهم ،
يتعاقلون معاقلمهم الاولى وكل طائفة (منهم) تفدى عانيها بالامعروف والفط
بين المؤمنين وبنو الاوس على ربعتهم يتعاقلون معاقلمهم الاولى ، وكل طائفة منهم
تفدى عانيها بالامعروف والفط بين المؤمنين .

الشرح

وبنو عمرو بن عوف : بطن من الخزرج من الازد من القحطانية ، وهم بنو عمرو
بن عوف بن الخزرج ، وبطن من الاوس من الازد من القحطانية وهم بنو عمرو بن
عوف بن مالك بن الاوس ، من منازلهم قبا و نزل عليهم الرسول صلى الله عليه وآله
بقبا في الهجرة .

وبنو النبيت : - نبيت بتقديم النون على الباء ثم الياء - هم بنو النبيت بن مالك
بن الاوس ، كذا في معجم القبائل ، وفي نهاية الارب ص ٧٣ : وهم بنو النبيت واسمه كعب
بن الخزرج بن عمرو بن مالك بن الاوس .

وبنو الاوس : هم بطن عظيم من الازد من القحطانية ، وهم بنو الاوس بن حارثة
بن ثعلبة ، وهم اهل عز ومنة فيهم عدة افخاذ منها عوف بن مالك بن الاوس ، و بنو
ضبيعة ، و بنو عمرو بن عوف بن الخزرج ، هاجروا من اليمن و قطنوا بيشرب و
عاشوا بها ، و لهم مع الخزرج ايام منها يوم بعثت ويوحى الدرك و يوحى الربيع ...
ومنهم بشير بن سعد الاوسى الذى ساعد ابا بكر يوم السقيفة ، حسداً على سعد بن

عبادة سيد الخزرج .

واكثر القبائل المذكورة في العهد هم بطون الخزرج ، ومن هنا يعلم ان المراد من بنى عوف وبلحارث وبنو جشم بطون الخزرج لا الاوس لان الاوس ذكر مستقلا فكانهم لقلة اخذاهم لم يذكروا مفصلا .

(راجع معجم قبائل العرب ونهاية الارب
الملقشندى)

ذكر صلى الله عليه وآله كلاً من المهاجرين و بطون الانصار ، و بين انهم على معاقبتهم الاولى لا يغيثون عمّا كانوا عليه من العقل والفداء والرياسة ثم اخذ في بيان ما يجمعهم بقوله «وان المؤمنين لا يتركون الخ» .

الاصل

وان المؤمنين لا يتركون مفرحاً بينهم ، ان يعطوه بالمعروف في فداء او عقل ، ولا يحالف مؤمن مولى مؤمن دونه ؛ وان المؤمنين المتقين (ايديهم) على (كل) من افي منهم ؛ او ابتغى دسيسة ظلم او اثم او عدوان او فساد بين المؤمنين وان ايديهم عليه جميعاً ولو كان ولد احدهم ، ولا يقتل مؤمن مؤمناً في كافر ولا ينصر كافر ا على مؤمن وان ذمة الله واحدة يجبر عليهم اداناهم ، وان المؤمنين بعضهم موالى بعض دون الناس .

الشرح

المفرح : من الافعال قال ابن هشام في السيرة : هو المثقل من الدين الكثير و العيال وفي (ية) افرحه : اثقله الدين وقال ابو عبيد : في الاموال ص ١٢٥ مفدوحا بدل مفرحاً عن ابن جريح ثم قال : قال ابو عبيد فالعاني والمفدوح قد يشترك فيه المرثة والرجل - الى ان قال - سئل الحسين بن علي (ع) : على من فداء الاسير؟ قال على الارض التي يقاتل عنها قيل فمتى يجب سهم المولود قال اذا استهل صارخا واستدل به على دخول الصغير ايضا .

وفي بعض النسخ : المفرج بالجيم هو الرجل يكون في القوم من غيرهم ، وفي السنن الكبرى والاموال ص ٢٠٢ «مفرحاً منهم» بالراء .

قوله **ﷺ** «ان يعطوه» و فى الاموال يعينوه . جعل **ﷺ** على المؤمنين ان يعينوا عانيهم و من لزمه الدية ، ولم يعين الله من بيت المال و الغنائم كما يستفاد مما تقدم من الاموال ؛ او من بيت المال ، فان لم يكن فمن اموالهم فيكون خاصاً بذلك الزمان .

قوله **ﷺ** «ولا يحالف الخ» اصل الحلف والمخالفة المعاقدة والمعاهدة على التعاضد والتساعد ، وكان ذلك فى الجاهلية معروفا ، يحالف قوم قوما ويقولون فلان حليف بنى فلان ؛ نهى **ﷺ** ان يحالف مؤمن مولى مؤمن دونه ، لان مولى المؤمنين منهم كما فى الحديث النبوى فمخالفة مولى المؤمن دونه ، ايجاد فرقة بينهما كان يحالف الابن دون الاب .

قوله **ﷺ** «او ابتغى الخ» بار وفى الاموال وابتغى بالواو ، والدسيعة بالداو والسين والعين المهملات كذا فى السيرة وفى الاموال و البداية : دسيعة بالسين بدل العين ، والاول اصح كما صرح به فى (ية) قال فى كلمة دسع : ومنه حديث كتابه بين قريش والانصار «وان المؤمنين المتقين على من بغى عليهم دسيعة ظلم» اى طلب دفعا على سبيل الظلم ، فاضافه اليه وهو اضافة بمعنى من ويجوز ان يراد بالدسيعة العطية : اى ابتغى ان يدفعوا اليه عطية على وجه ظلمهم ، اى كونهم مظلومين او اضافها الى ظلمه لانه سبب دفعهم لها ، والدسع : الدفع ؛ واما الدس فهو ادخال شئ فى شئ . بالقهر .

هذا احد المواد المذكورة فى المعاهدة ونطق به الآية الكريمة «وان طائفتان من المؤمنين اقتتلوا فقاتلوا التى تبغى حتى تفيى» الى امر الله وهو الاساس الراسى فى حفظ المجتمع وبه بقاء النظام الدينى والملئى لوعقل الانسان فعمل به؛ الا ترى الى قوله **ﷺ** ولو كان ولدا احدهم كيف اكده وشد دفيه و احكم قواعده وحد حدوده ؛ وبه يعرف اهتمامه **ﷺ** به .

قوله **ﷺ** «وان ذمة الله الخ» هذه الجملة الى قوله : ادناهم ليس فى نسخة الاموال ، والذمة والذمام بمعنى العهد والامان والضمان والحرمة وذمة الله اى عهده والاضافة بعناية ان الملزم للعمل بالعهد هو الله تعالى وهو المعتبر له ، او بنحو الحقيقة

كان يكون الله تعالى هو المعاهد فمن اسلم ففى عهد الله تعالى و ذمته ومن اجاره مسلم فهو فى عهد الله سبحانه وامانه فلذلك ورد فى الحديث فى وصيته عليه السلام لسرايا المسلمين « وان حاصرت اهل حصن او مدينة و ارادوا ان تجعل لهم ذمة الله و ذمة رسول الله فلا تجعل لهم ذمة الله و ذمة رسول الله ولكن اجعل لهم ذمتك و ذمة ابيك واصحابك فانكم ان تخفروا ذممكم و ذمم آبائكم خير لكم من ان تخفروا ذمة الله و ذمة رسوله » (شرح نهج البلاغة لابن ابي الحديد ج ٣ ص ٤٠٤ وفروع الكافى ج ١ ص ٣٣٥ الحجرى).

فمعنى قوله عليه السلام وان ذمة الله واحدة : ان المسلم اذا اجار احدا فهو فى جوار الله وجواره واحد لا يفرق بين ان يكون المسلم المجير رئيسا او رؤسا غنيا او فقيرا وضيعا او شريفا وجوار الله لا ينقض وبهذا المعنى روايات كثيرة وخطب عليه السلام به يوم عرفة (راجع المستدرک للحاكم ج ٢ ص ٢٥٠ وابن عساكر ج ٧ ص ٢٨٨ وتاريخ اليعقوبى و اعيان الشيعة ج ٢ والخصال فى باب الثلاثة وغيرها) .

قوله عليه السلام وان المؤمنين بعضهم الخ الموالى جمع مولى بمعنى الفاعل ؛ اى الموال والولى الناصر، وقيل المتولّى للامور ، و الولاء و التوالى ان يحصل شيان فصاعدا حصولا ليس بينهما ماليس بينهما ويستعار ذلك للقرب من حيث المكان ومن حيث النسبة ومن حيث الدين والاعتقاد والنصرة (الراغب) والمراد هنا هو كون المؤمنين بعضهم ظهيرا لبعض ، يتناصرون ويتحابون ، اثبت الله فى القرآن هذه الولاية بين المؤمنين ونفاها بين المؤمن والكافر .

لقد اكثر الفريقان فى معنى المولى لمكان حديث الغدير وكثر اللفظ و طال الحوار فى ذلك و عدوا للمولى بضعا و عشرين معنى فعليك بمراجعة الكتب التى ألفها الفريقان فى ذلك وقدا تى على معانيه الشيخ العلامة الامينى دام ظله وليس هنا مورد ذكرها .



الأصل

وانه من تبعنا من يهود فان له النصر (والمعروف) و الاسوة غير مظلومين ولا متناصر عليهم ؛ وان سلم المؤمنين واحدة (و) لا يسالم مؤمن دون مؤمن في قتال في سبيل الله الاعلى سواء وعدل بينهم؛ وان كل غازية غزت معنا يعقب بعضها بعضاً وان المؤمنين يبيىء بعضهم على بعض بما نال دما نهم في سبيل الله وان المؤمنين المتقين على احسن هدى واقومه ، و انه لا يجير مشرك ما لا لقريش ولا نقما ولا يحول دونه على مؤمن .

الشرح

قوله عليه السلام «وانه من تبعنا من يهود الخ» وفي الاموال : من اليهود اى من اسلم منهم فله الاسوة والنصر والمعروف والاسوة - بالضم و الكسر - : القدوة و المواساة المشاركة والمساهمة فى المعاش و الرزق ، و اصلها الهمزة فقلبت و اوا تخفيفا ، والمعروف اسم جامع لكل ما عرف من طاعة الله والتقرب اليه والاحسان الى الناس ، اى امر معروف بين الناس اذا راوه لا ينكرونه ، و المعروف النصفة و حسن الصحبة (ية) .

وانهم لا يظلمون ولا يتناصر عليهم : اى لا ينصر المسلمون عدوهم ولا يعضدونهم والكلمة الجامعة «ان لهم مال للمسلمين وعليهم ما عليهم» .

قوله عليه السلام «وان سلم المؤمنين الخ» قال ابن الاثير: سلما يروى بكسر السين وفتحها و همالفتان فى الصلح و قال الخطابى : انه السلم بفتح السين و اللام يريد الاستيلاء والاذعان - الى ان قال - ومنه كتابه عليه السلام بين قريش والانصار: وان سلم المؤمنين واحدا لا يسالم مؤمن دون مؤمن ، اى لا يصالح واحد دون اصحابه و انما يقع الصلح بينهم وبين عدوهم باجتماع ملائهم على ذلك .

قوله عليه السلام «وان كل غازية غزت» اقول : روى فى الكافى ج ١ ص ٣٣٦ والشيخ فى التهذيب ج ٢ ص ٤٧ (واللفظ للاول وما بين الهالين فللثانى) باسنادهما عن طلحة بن زيد عن ابي عبد الله عليه السلام عن ابيه عليه السلام قال قرأت فى كتاب لعلى عليه السلام ان رسول الله عليه السلام كتب كتابا بين المهاجرين والانصار ومن لحق بهم - منهم خ - من اهل يثرب «ان

كل غازية غزت بما [معنا] يعقب بعضها بعضا بالمعروف والقسط بين المسلمين فانه -وانه خل - لايجوز [لايجار خل] حرب [حرمة خ] الا باذن أهلها، وان الجار كالنفس غير مضار ولا اثم وحرمة الجار على الجار كحرمة امه وابيه لايسالم مؤمن دون مؤمن -مؤمنين خ- في قتال في سبيل الله الا على عدل وسواء .

قال العلامة المجلسي (ره) في مرآة العقول ج ٣ ص ٣٧٢ قوله : غزت بما يعقب لعل قوله «بما» زيد من النسخ وفي التهذيب معنا فقلوه : يعقب خبر ، وعلى ما في النسخ لعل قوله «بالمعروف» بدل او بيان لقوله «بما يعقب» وقوله «فانه» خبر اى كل طائفة غازية بما يعزم ان يعقب ويتبع بعضها بعضا فيه ، وهو المعروف والقسط بين المسلمين ، فانه لايجوز له حرب الا باذن أهلها ، اى اهل الغازية او فليعلم هذا الحكم ، وفي النهاية في لفظ عقب : ان كل غازية غزت يعقب بعضها بعضا اى يكون الغزو بينهم نوبا ، فاذا خرجت طائفة ثم عادت لم تكلف ان تعود ثانية حتى يعقبها اخرى غيرها انتهى ، ولا يخفى بعده عما في تلك النسخ ، قوله «فانه» لايجوز حرب . في بعض النسخ «لا تجار حرمة» كما في اكثر نسخ التهذيب : اى لا تجار حرمة كافر الا باذن اهل الغازية ، اى لايجر احد الا بمصلحة سائر الجيش وفي بعضها لا تجاز حرمة : اى لا تجمع حرمة من الحطب ، مبالغة في رعاية المصلحة ، ولعله تصحيف والله العالم .

اقول: نسخة الاموال والبداية والنهاية وسيرة ابن هشام موافقة لما نقله الشيخ في التهذيب «معنا» فعلى هذا يكون المعنى ما ذكره ابن الاثير بجعل يعقب خبرا كما اعترف به العلامة المجلسي رحمه الله تعالى ويؤيده الجملة التالية لهذه الجملة في نقل ابن هشام : «وان المؤمنين يبيى بعضهم على بعض بما نال دمائهم في سبيل الله» لان اصل البوء المساواة كما قاله الراغب ، او اللزوم كما في (ية) وحيث عدى على يكون بمعنى يرجع او التزم ، والمعنى ان المؤمنين يرجع بعضهم على بعض بما نال دمائهم ورجوعهم هنا بمعنى اعتقابهم في الغزو حتى يتساووا في ما نال دمائهم في سبيل الله . فكانه بمنزلة التعليل للحكم السابق ، وبعبارة اخرى «المؤمنون تتكافؤ دمائهم في ان يهراق في سبيل الله تعالى .

قوله **عليه السلام** «وان المؤمنين المتقين النج» الهدى : السيرة والطريقة كما فى الحديث «واحسن الهدى هدى الانبياء» ذكره فى شرائط العهد لغله من جهة بيان لزوم اتباعه او الغاء لميزات الجاهلية فى سيرهم التى كانوا عليها ويفتخرون بها كقوله تعالى «ان اكرمكم عند الله اتقيكم» و الاقوم : المستوى . وفى الاموال : هذا بدل الهدى اى ان المؤمنين مع اتقى هذه المواد دون مالم يس كذلك وانما قبله النبى صلى الله عليه وآله لمصلحة .

قوله **عليه السلام** «وانه لا يجير» كانت الانصار فى الجاهلية مشركين يعبدون الاصنام وكان اكبر آلهتهم . فلهذا طلعت عليهم شمس الاسلام اسلم اكثرهم ولم يبق منهم الا كسابة الاناء وكان الشرك فى المدينة فى اخريات حياته فلذلك لم يذكرهم فى العهد الا قليلا لافيين هنا انهم لا يجيرون مالا لقريش ولا نفساً ولا يحول دونها على مؤمن وفى الاموال : ولا يعينها على مؤمن .

وسياتى توضيح بعض الجمل الواردة فى رواية الكافى فيما بعد انشاء الله تعالى

الأصل

وانه من اعتبط مؤمناً قتلاً عن بينة فانه قودبه ، الا ان يرضى ولى المقتول (بالعدل) و ان المؤمنين عليه كافة ؛ و (انه) لا يحل لهم الاقيام عليه ، وانه لا يحل لمؤمن اقربا فى هذه الصحيفة و آمن بالله و اليوم الاخر ان ينصر محدثا ولا يوفوه . وانه من نصره او آواه فان عليه لعنة الله و غضبه (الى) يوم القيمة ، ولا يؤخذ منه صرف ولا عدل ، وانكم مهما اختلفتم فيه من شيء فان مرده الى الله عز وجل و الى محمد (الرسول) (ص) .

الشرح

قوله **عليه السلام** «وانه من اعتبط النج» قال ابن الاثير : وفيه من اعتبط مؤمناً قتلاً فانه قود : اى قتله بلا جناية كانت معه ولا جريرة توجب قتله ، فان القاتل يقاد به و كل من مات بغير علة فقد اعتبط ؛ قتلا عن بينة : اى قتلا ثابتا بالدلائل الواضحة فلا يقتل بالظنة لان البينة الدلالة الواضحة عقلية كانت او محسوسة ويحتمل ان يكون المراد هو البينة الشرعية ، والقود محررة : القصاص وفى الاموال بحذف عن بينة وحذف به بعد قود .

ثم بين وظيفة المسلمين بأنهم عليه واكدّه بقوله صلى الله عليه وآله وانه لا يحل لهم عمل الا قيام عليه .

قوله عليه السلام «ان ينصر محدثاً» قال ابن الاثير : وفي حديث المدينة : من احدث فيها حدثاً او آوى محدثاً : العدث الامر الحادث المنكر الذى ليس بمعتاد ولا معروف فى السنة ، والمحدث يروى بكسر الدال وفتحها على الفاعل و المفعول فمعنى الكسر من نصر جانياً وآواه واجاره من خصمه وحال بينه وبين ان يقتص منه ، وبالفتح هو الامر المبتدع نفسه ، ويكون معنى الايواء فيه الرضا به والصبر عليه و اقرار فاعله ، فانه اذا رضى بالبدعة و اقر فاعلها ولم ينكرها فقد آواه .

و فى الاموال : اولا يؤويه باو بدل الواو . ثم اكدّه و اهتم به اهتماماً شديداً بذكر لعنة الله وغضبه عليه ، لان هذا ايضا مما به حفظ الدين و سد ابواب البدع و المحدثات و قمع اصول الحكم على الاهواء ؛ فلما ترك المسلمون هذا الحكم انفتح باب الحكم بالاهواء والاجتهادات الباطلة فعاد الاسلام غريباً كما بدء غريباً .

وفى الاموال فمن نصره بدل وانه من نصره .

قوله عليه السلام «لا يؤخذ منه صرف» قال ابن الاثير تكرر هاتان اللفظتان فى الحديث فالصرف : التوبة وقيل النافلة ، والعدل : الفدية وقيل الفريضة وفى الاموال لا يقبل بدل لا يؤخذ .

قوله (ص) «واسكنم ميهما اختلفتم الخ» اعنى القرآن المجيد و الاحاديث النبوية على رفع الخلاف و توطيد الوحدة الاسلامية من اى النواحي ، قال تعالى «واطيعوا الله ورسوله ولا تنازعوا فتفشلوا فتذهب ربحكم» الانفال: ٤٩ وقال تعالى «يا ايها الذين آمنوا اطيعوا الله واطيعوا الرسول واولى الامر منكم فان تنازعتم فى شىء فردوه الى الله و الرسول» النساء: ٦٣ . وقال تعالى «وما اختلفتم فيه من شىء فحكمه الى الله» الشورى: ٩ فارجمهم الى الله سبحانه الى كتابه ورسوله ، ليحكم بما انزل الله فيرفع الاختلافات فى القضايا الجزئية الشخصية اوفى العقائد ، فيوطد بذلك الوحدة الاجتماعية من شتى النواحي .

ثم ارجعهم الى اهل بيته فقال: النجوم امان لاهل الارض من الغرق و اهل بيتى

امان لاهل الارض من الاختلاف (اخرجه فى اسعاف الرّ آغبين ص ١٣٠ عن الحاكم قال وصحّحها الحاكم على شرط الشيخين وفى ينابيع المودة ص ١٧ و ١٨) الى غير ذلك من الاخبار الصحيحة الثابتة من طرق الفريقين .
وفى الاموال : فان حكمه بدل مردّ .

الأصل

وان اليهود ينفقون مع المؤمنين ، ماداموا مجارين ، وان يهود بنى عوف امة مع المؤمنين لليهود دينهم وللمسلمين دينهم ، مواليهم وانفسهم الامن ظلم واثم ؛ فانه لا يوتغ الانفسه واهل بيته ؛ وان ليهود بنى النجار مثل ما ليهود بنى عوف ، وان ليهود بنى الحارث مثل ما ليهود بنى عوف ، و ان ليهود بنى ساعدة مثل ما ليهود بنى عوف ؛ و ان ليهود بنى جشم مثل ما ليهود بنى عوف وان ليهود بنى الاوس مثل ما ليهود بنى عوف ؛ وان ليهود بنى ثعلبة مثل ما ليهود بنى عوف ، الامن ظلم واثم فانه لا يوتغ الانفسه واهل بيته ؛ وان جفنة بطن من ثعلبة كانفسهم ، وان لبنى الشطيبة مثل ما ليهود بنى عوف .

الشرح

اخذ **ابن عمر** فى بيان المعاهدة مع اليهود بقوله **بين المسلمين ويهود المدينة** ، وان اليهود ، والغرض بيان انهم ينفقون فى الحرب مع المسلمين على من دهم المدينة ، فعليهم نفقتهم كما ان على المسلمين نفقتهم .

قوله **بين المسلمين ويهود المدينة** ، وان يهود بنى عوف الخ ، شرع فى الروابط الحسنة الاجتماعية القائمة بين المسلمين وبين اليهود بقوله **بين المسلمين ويهود المدينة** انهم امة مع المؤمنين لهم دينهم وللمسلمين دينهم ؛ و ان موالى كل واحد منه ، بمعنى انه داخل فى العهد و ان له دينه ، وانما استثنى الظالم الآثم وانه لا يهلك الانفسه وهو واضح ؛ واما اهلاكه لاهل بيته فانهم ان كانوا بالغين تعصّبوا له فيهلكون ، وان كانوا صغارا فيصيرون عبيدا واما ، فى ايدى المسلمين ؛ وان الظالم لا يوتغ قومه وذويه من اليهود ، ولا يؤخذ احد بجريرة آخر ،

خصّ يهود بنى عوف بالذكر ثم عطف عليهم سائر طوائف اليهود

يوتع افعال من وتغ بالواو بعدها التاء، وبه صرّح في (ية) وفي بعض النسخ يوبق: بالباء بعدها القاف ومعناها واحد، والاول اصحّ لاتفاق نسخة ابن هشام و الاموال و النهاية عليه

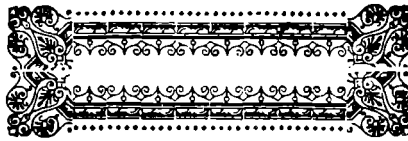
قوله بنو ثعلبة وان ليهود بنى ثعلبة النخ، لم يذكر في الاموال وبنو ثعلبة: هم بنو ثعلبة بن عمرو، بطن من الخزرج؛ وبطن من الاوس من الازرد. (معجم قبائل العرب ص ١٤٦ ونهاية الارب للمقلّ شندى ص ١٨١).

وبنو جفنة - بفتح الجيم وسكون الفاء - بطنان من العرب: جفنة بن عمرو من بنى مزقياء، و جفنة بن عوف من خزاعة، (ولم يعلم المراد هنا) الحقهيم بنى ثعلبة كانوا أنفسهم ولعلّهم لكونهم حليفاً لبنى ثعلبة، (لسان العرب ج ١٦ ط ١ ص ٢٤٣ و منتخب اخبار اليمن ص ٢١ و معجم قبائل العرب و نهاية الارب)

و بنو الشطيبة - كذا في سيرة ابن هشام بالياء، وفي الاموال « وان بنى الشطبة بطن من جفنة » بدون الياء و في معجم القبائل ص ٥٩٤: الشطبة بالظاء، المعجمة بدل المهملة والياء بدل الباء الموحدة - قبيلة كانت تقيم في شرب (المدينة) نقله عن الاغانى طبعة الساسى ج ١٩ ص ٩٦.

قوله بنو ثعلبة « وان جفنة » الى قوله « وان بطانة يهود كانوا أنفسهم » غير موجود في

الاموال.



فوقتمذ اتخذالذين اشرب قلوبهم حب الدنيا ، والرياسة صحبة النبي الاقدس ﷺ وسيلة لاستخدام العامة ، وتمويه الجبال ، فجرّ كل النار الى قرصه ، وانتحل الصحبة ، بل ادعى الاعمال العظام ، فى حياة الرسول ﷺ فمن كان صحبه ﷺ سنة او شهرا ، اورآه مرة ؛ اوسمع منه حديثا واحدا ، حاز وتملك رتبة الصحابة وجلس على اريكة المجدو القداسة ، ومن كان كتب له كتابا واحدا او اثنين عد نفسه من الكتاب بل من كتاب الوحي ، بل من الملازمين للكتابة ، بين يدى رسول الله ﷺ لاعمل له غير ذلك .

ونحن نذكر انموذجا يعلم منه باقيه ، ويقاس به تاليه فنقول .

١- الاترى الى عمرو بن العاص فانه اسلم سنة ثمان من الهجرة ، و ارسله النبي ﷺ الى جيفر ، ملك عمان فى تلك السنة ، وتوفى النبي ﷺ وهو عليه افاين ، واننى كتب حتى يجعل من الكتاب؟! (١) .

٢- الاترى الى خالد بن الوليد فانه اسلم سنة ثمان : اوسنة سبع قبل وفاته ﷺ بثلاث سنين ، وبعثه النبي ﷺ فى بعوثة ، وسراياه ، الى بنى الحارث بن كعب ، و الى همدان والى اكيدر ، والى بنى جذيمة ؛ والى عمرو بن معديكرب ، فاننى كتب حتى يعد من الكتاب؟! (٢) .

٣- جعلوا ابا بكر ، وعمر من الكتاب ، ولم نجدلهما الى الآن كتابا واحدا ، بل يظهر من كتاب جرجى زيدان المسيحى ان ابا بكر لم يكن يحسن الكتابة حيث لم يعد من الذين كانوا يكتبون فى مكة فى صدر الاسلام .

٤ - جعلوا عثمان من الكتاب ، مع ان ابن الاثير فى الكامل ، واسد الغابة ؛

(١) راجع الكامل ج ٢ ص ٨٧ ، واسد الغابة ، وسيرة زبني دحلان هامش الحلبية ج ٣ ص ٧٥ ، والطبقات الكبرى ج ١ ص ٢٦٢ ، و الاصابة ، و ابن ابى الحديد ج ٢ ص ١١٢ .

(٢) الاصابة ج ١ ص ٤١٣ ، والكامل ج ٢ ص ٨٧ ؛ واسد الغابة ج ٢ ص ٩٣ ، وفيه رد ابن الاثير على من زعم ان خالداً اسلم قبل الحديبية ، ثم ذكر اعماله الشنيعة فى بنى جذيمة ، و السيرة الحلبية ج ٣ ص ٢٢٢ و ٢٥٩ ودحلان ج ٣ ص ٣١ ، و الكامل ج ٢ ص ١١٥ .

الأصل

وان البر دون الاثم ، وان موالى ثعلبة كانوا كفارهم ، وان بطانة يهود كانوا كفارهم
وانه لا يخرج منهم احدا الا باذن محمد ؛ وان لا ينحجز على ثار جرح ، وانه من فتنك
فبنفسه فتنك واهل بيته الامن ظلم .
وان الله على البر هذا ، وان على اليهود نفقتهم ، وعلى المسلمين نفقتهم وان بينهم
النصر على من هارب اهل هذه الصحيفة ، وان بينهم النصح والنصيحة ؛ والبر دون
الاثم وانه لم يأثم امرؤ بحليفه ، وان النصر للمظلوم ؛ وان اليهود ينفقون مع المؤمنين
ما داموا محاربين ، وان يثرب حرام جوفها لاهل هذه الصحيفة ؛ وان الجدار
كالنفس غير مضار ولا آثم ، وانه لا تجار حرمة الا باذن اهلها ؛ وانه
ما كان بين اهل هذه الصحيفة من حدث او اشتجار يخاف فساد ، فان مرده
الى الله عز وجل و الى محمد رسول الله ، وان الله على انقى ما فى هذه
الصحيفة وابره .

الشرح

قوله ﷺ « وان البر دون الاثم » قال ابن الاثير : و فى كتاب فريش و
والانصار « وان البر دون الاثم » اى الوفاء بما جعل على نفسه دون الغدر و
والنكث . يعنى ان البر ينبغى ان يكون حاجزا عن الاثم و الوفاء مانعا عن الغدر
والنكث .

قوله ﷺ « وان بطانة يهود الخ » بطانة الرجل صاحب سره و داخله امره
الذى يشاوره فى احواله ، فادخل ﷺ بطانتهم فى هذا العهد ايضا .
قوله ﷺ « لا يخرج احد منهم الا باذنه » اى لا يخرج احد من اليهود عن
هذا العهد ، ولا يخرج الطوائف الملحقين بهم عنهم ، فلا يخرج جفنة من ثعلبة و لا
بطانة احد منهم عنهم الا باذنه ﷺ ، وكذا مواليهم .

قوله ﷺ « وانه لا ينحجز الخ » الحجز : الفعل و المنع و حجز عليه
ماله اى حبسه ، و فى الحديث لا هل القبيلة ان يتحجزوا الادنى فالادنى ؛ اى يكفوا
عن القتال ، والانحجاز مطاوعة و كل من ترك شيئا فقد انحجز ، اى لا يترك ثار جرح

وذكر ثار الجرح لبيان اخفى افراد القود؛ لبيان شدة الامر وانه لا يغمض عن ادنى جناية ولا يعفى ، ويمكن ان يكون هذه الجملة كناية عن التشديد فى مواد العهد اى لا يترك شىء من مواد العهد ، فتكون الجملة كالمثل السائر يستعمل فى امثال المقام ، وعلى هنا بمعنى من كفاى قوله تعالى واذا اکتالوا على الناس يستوفون ولعل هذا التأكيد والتهديد ، من اجل علمه ﷺ بغدر اليهود و غوائلهم وقلة مبالاتهم بعهودهم ، و شدة عداوتهم للإسلام والمسلمين .

وفى بعض النسخ من سيرة ابن هشام يتحجر - بالراء المهملة - و المعنى (ح) : لا يضيّق على الثار وهو يفيد ان المطلوب الارفاق والمداراة فى الثار هو خلاف ميثاق كتاب العهد او من تحجر الجرح اى التام معنى لا يلتمام ثار الجرح اى لا يترك والله العالم .

قوله ﷺ «وانه من فتك» الفتك: ان يأتى الرجل صاحبه وهو غار غافل فيشد عليه فيقتله ، والمراد النهى عن الفتك ، وفى الحديث «الايمان قيد الفتك» فاشترط على اليهود ان لا يفتكوا ، و به اوبالغيلة استحق بنو النضير ما نالهم ، ارادوا كيدا فجعلهم الله من الاخسرين .

والمستفاد من الاستثناء ان من ظلم من المتعاهدين يحل له الفتك سواء كان من المسلمين او اليهود .

قوله ﷺ « و ان الله على ابر» هذا قال الراغب : البر خلاف البحر ، و تصور منه التوسع فاشتق منه البر اى التوسع فى فعل الخير ، وينسب ذلك الى الله تعالى تارة نحو انه هو البر الرحيم؛ والى العبد تارة فيقال بر العبد ربه اى توسع فى طاعته ، فمن الله الثواب ومن العبد الطاعة ،

والظاهر ان المراد هنا بيان ان الله مع من كان اطوع لهذا العهد ، فيكون على بمعنى مع او بمعنى الاستعلاء بالعناية اى انه تعالى مستعلى عليهم و محيط بهم يعلم المطيع ويشبهه وينصره ، و هذا اوجه من الاول فتدبر ، وسيأتى بعض ما يناسب المقام وقوله و ان على اليهود نفقتهم تو ضيح لما مر من قوله ﷺ و ان اليهود ينفقون مع المؤمنين .

قوله بعض النسخ « وان بينهم النصر الخ » اى معهود بينهم النصره و التصح و قدمنى معنى التصح . وقوله « والبر دون الاثم » كانه تكرر اوقع من الناقلين و ليس فى نسخة الاموال الى قوله بعض النسخ بحليفه وان .

نفى بعض النسخ الاثم عن الحليف بمعنى انه لا يؤخذ الجار بذنب الجار فلوارتكب احد الحلفاء خلاف العهد فلا يؤخذ الاخرون به . وقوله « وان اليهود » مكرر ولم يذكره ابو عبيد فى الاموال الى قوله بعض النسخ محاربين .

قوله بعض النسخ « وان يشرب حرام جوفها » و فى الاموال « ان المدينة حرم » والمراد تحريم جوف المدينة كما ان مكة حرم يأمن فيها الناس بعضهم بعضا . و فى بعض النسخ خوفها بالخاء .

حرم بعض النسخ المدينة و جعلها حرما آمنا ووردت بذلك اخبار كثيرة من الفريقين اخرج ابن عبد البر فى الاصابة ج ٣ فى ترجمة قشيرانه بعض النسخ قال : ان ابراهيم حرم مكة وانى احرّم المدينة ما بين لابتيها و اخرجه البيهقى فى السنن ج ٥ ص ١٩٦ و ١٩٧ و ١٩٨ باسناد كثيرة عن على بعض النسخ وغيره من الصحابة و مسلم فى صحيحه ج ٤ ص ٤١٢ و احمد فى المسند ج ٢ ص ٢٨٦ و ج ٤ ص ٤١ و ١٤٠ و اخرجه ثقة الاسلام الكلينى فى الكافى و عقد له بابا و فى التهذيب ج ٢ فى كتاب المزار ص ٥ والوسائل ج ٢ فى كتاب المزار و من لا يحضره الفقيه ص ٢٩٣ الحروفى و قد مر كتابه بعض النسخ فى المقدمة فى الفصل الثامن ص ٥٧ رقم ٣٣ فى تحريم المدينة فراجع .

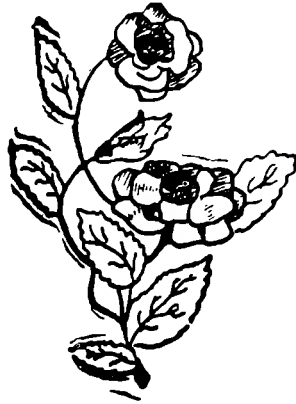
قوله بعض النسخ « وان الجار كالنفس الخ » نقل هذه الجملة فى اصول الكافى ج ٢ ص ٦٦٦ الحروفى باسناده عن ابي عبد الله بعض النسخ و مضى عن فروع الكافى و التهذيب و المضار مبنى للمفعول و الاثم المتحمل للاثم و الاثم الابطاء عن الخيرات يعنى ان الجار كنفس الانسان لا يضار به ولا يبطأ عن الخير ولا يمنع عنه .

ولم يذكر فى الاموال هذه الجملة و ما بعدها الى قوله : باذن اهلها .

قوله بعض النسخ « وانهما كان يمين اهل هذه الصحيفة » جعل كل من المتعاهدين - المسلمين واليهود - رسول الله بعض النسخ حكما فى كل ما يحدث من الامور من المنازعات والاشتجار - لم ينقل فى الاموال لفظ الاشتجار - فهو الحاكم فيهم دون التوراة و

دون علمائهم بل الظاهر انه ﷺ مردہم مطلقا حتى في ماتت مشاجرين بين اليهود انفسهم (وفى الاموال فان امره الى الله).

قوله ﷺ وان الله على اتقى ما في هذه الصحيفة ، اى ان الله سبحانه مع من كان اتقى واطوع لما في هذه الصحيفة او انه تعالى مع ما كان من الشروط المذكورة اقرب للتقوى والبر فالأحب اليه تعالى ما كان ابر واتقى فلعله على الاخير يكون اشارة الى بعض ما شرط اليهود على المسلمين وقبله الرسول ﷺ حفظاً لصالح المسلمين كفتكهم على من فتك بهم من المسلمين وان شئت قلت . ان الله رقيب على الشروط التى هى اتقى من غير ها لان فيها ما جعل المعامل بينهم كما كان فى الجاهلية و من الطبيعى ان لا تكون خالية عن الظلم لان فى هذه القبائل من كانت اكثر عدداً واغوى شوكة فيكره الضعاف على غير العدل و يجبر فنهنا يؤكّد بالخصوص على التحفظ بالمواد التى هى اقرب للتقوى والنبي ﷺ وان قبل هذه المعامل موقفاً الا انه ﷺ جعل الله قيباً على اتقاها وبذلك افتتح الباب لما شرعه بعد ذلك من التسوية بين جميع المسلمين .



الأصل

و انه لانجار قريش و لا من نصرها ؛ وان يينهم النصر على من دهم
 يثرب ؛ و اذا دعوا (اليهود) الى صلح (حليف لهم فانهم) يصا لحونه و
 يلبسونه فانهم يصا لحونه و يلبسونه ، و انهم اذا دعوا الى مثل ذلك فانه لهم
 على المؤمنين ؛ الامن حارب في الدين ، (و) على كل اناس حصتهم من جانبهم
 الذى قبلهم ، وان يهود الاوس مواليهم و انفسهم على مثل ما لاهل هذه
 الصحيفة مع البر الحن - المحسن خل - من اهل هذه الصحيفة ، (وان بنى
 الشطبة بطن من حفة) قال ابن اسحق : وان البردون الاثم لا يكسب كاسب الا
 على نفسه ، و ان الله على اصدق ما فى هذه الصحيفة و ابره ، و انه لا يحول هذا
 الكتاب دون ظالم او آثم ؛ و انه من خرج آمن و من قعد آمن بالمدينة الا من
 ظلم و اثم ، و ان الله جبار لمن بروتقى و محمد رسول الله .

الشرح

الدهم : العدد الكثير و فى الحديث : من اراد اهل المدينة بدهم اى بامر
 عظيم و غائلة من امر يد همهم اى يفجأهم ، دهمك الناس اى كثروا عليك .
قوله بسم الله الرحمن الرحيم و اذا دعوا لليهود الخ ، معناه واضح و الحاصل ان كلام المتعاهدين
 اذا دعوا الاخر الى صلح حليفهم فعليهم قبول ذلك ، الا ان يكون الحليف محاربا للمدين
 و منابذا للمسلمين ؛ و لكن لفظ الكتاب مضطرب من جهة نقل الرواة ، و معنى
 يلبسونه اى يخلطونه .

قوله بسم الله الرحمن الرحيم و على كل اناس اى كل من المتعاهدين حصتهم من النفقة ، و مضى
 هذه الجملة بلفظ اخر ، و فى الاموال و على كل اناس حصتهم من النفقة بحذف جانبهم
 الذى قبلهم .

قوله بسم الله الرحمن الرحيم لا يكسب كاسب الخ ، اى لا يضر ولا ينفع الانفسه ، و بعض الجملات
 مكررا و اشيرنا الى بعضها فراجع و تدبر .

العهد و ثمراته البانعة

هاجر رسول الله ﷺ من مكة الى المدينة و استراح عن اذى المشركين و

غوائلهم واستقرّ في موطنه الجديد ، وكان اكبرهمّة ان يصل بيثرب الى وحدة اسلامية ويتفرغ لنشر دعوته واعلاء كلمة الاسلام ، ولكنه صادف اقواما ، استحکم الخلاف بينهم منذ عهد بعيد ، و نهكتهم الحروب المتتالية في الايام المشهورة .

وتعرت البغضاء في جوانحهم ، و بلغوا من العداوة و الشنء الى الغاية بحيث كانوا لا يرون الائتفاني في سبيلها ، وواجه مع ذلك اختلافاً مذهبياً شديداً لان اهل يثرب وقتئذ كانوا على ثلث فرق : ١- مسلم متصلب في دينه ؛ ومتعصب في مرامه ٢- يهود حقودحسود ، ٣- مشرك ضئيل ، وكانت هذه الفرقه هناك في آخر لحظات حياتها الاجتماعية اذ كانوا قليلين جداً .

فعمدئذ حاول رسول الله ﷺ تجاه هذا الشعب و التحزب ، تأسيس و حدة موطدة بين المسلمين ؛ تقضى على البغضاء القديمة والاحقاد الحاصلة في الايام الخالية فألف بين المسلمين من المهاجرين و الانصار ، بان آخى بين كل اثنين منهم واحد من المهاجرين و واحد من الانصار بعد ان آخى بين المهاجرين انفسهم و حضهم على الاتحاد و رغبتهم في المواساة بل الايثار و شوقهم الى الغاء التفاخر بمفاخر الجاهلية بالاحساب والانساب ، وقضى على ذلك كله - بقوله تعالى « ان اكرمكم عند الله اتقاكم » و قوله صلى الله عليه وآله « كلکم من آدم و آدم من تراب »

فازهب الله به ضغائن صدورهم واصبحوا بنعمته اخوانا ، يؤثرون على انفسهم ولو كان بهم خصاصة ، في المسكن والملبس والمأكل والمشرب ، فحينئذ اطمان النبي الاعظم الى وحدتهم و صفاء ايمانهم و اخائهم الخالص ، ولكن الذي اشغل قلبه الشريف و ازعجه ، هو حسد اليهود و الخلاف المذهبي الذي يحكم على ما سواه من دواعي الخلاف لان اليهود كانوا اقوياء رجالا و سلاحا و ثروة ، و كانوا يهيجون المسلمين و يذكرونهم ايامهم المعروفة الدارسة ؛ بانشاء الاشعار و القاء الوسوس ، و هذا مع قلة المسلمين و فقرهم ، و كثرة عدوهم و نخس من بينهم قريشا ، فاراد رسول الله ﷺ ان يأمن جانبهم بالمعاهدة و الصلح ، وهو بينما يفتكر في هذا اذ جائته اليهود يطلبون الصلح ، ويرغبون في المعاهدة ، فقبل منهم وعاهدهم على شروط كثيرة و كتب بذلك كتابا ، ادرج فيه جميع الشروط المذكورة في ضمن المعاهدة .

وهذا العهد يشتمل على شروط كثيرة بين المسلمين انفسهم من المهاجرين و الانصار وعلى معاهدة بين المسلمين ومشر كى المدينة ، وهم لقلة عددهم بل اشرافهم على الفناء لم يذكّر لهم شروطاً كثيرة ويتضمن ايضا معاهدة بين المسلمين واليهود ، ولا يخفى على من تدبر الكتاب عظم هذا العمل ، وان هذا من اكبر الاعمال التى فعلها رسول الله ﷺ طيلة حياته ، كقتال بدر واحدو . و . بل اكبر واعم نفعاً واكثر ثمراً من جميع الاعمال ، لان به امن غوائل اليهود ومكرهم .

١- فى تفريقهم بين المسلمين .

٢ - واتحادهم مع قريش وغيرهم من اعداء الاسلام .

٣ - وبه امن المسلمون على اموالهم وذراريهم ودورهم وزروعهم وكل جانب يخافونه .

٤ - وبه انفسح المجال لنشر الدين وقتال المشركين ، ولو لاهذه المعاهدة لم يتمكن الملة الاسلامية و فى راسها النبى الاعظم من نشر الدين ؛ ولم تقدروا على المقاومة فى الحروب المتتالية فى بد رواحد ونظائرهما فى قبال المشركين؛ و لولا هذه المعاهدة لكان المشركون شديدي الكلب والقلب على القتال .

فعلى القراء الكرام التدبر والتفكر حول الكتاب وشروطه وتواليه الصالحة ، وهاك مجمل شروط المعاهدة بين المسلمين انفسهم .

١ - المسلمون امة واحدة من دون الناس فلا علفة بين مسلم وكافر ، ولو كان اباً او ولداً ولا مجانبية بين مسلم ومسلم .

٢ - كل طائفة من المسلمين يتفادون بينهم كما كانوا يتفادون قبل الاسلام .

٣ - المسلمون المتقون على من بغي دسيمة ظلم او اثم او عدوان او فساد بين المسلمين .

٤ - لا يقتل مؤمن فى كافر ولا ينصر كافر على مؤمن .

٥ - ذمة الله واحدة فلا اعتداد باشخاص المسلمين فيجبر عليهم ادناهم .

٦ - لا يسالم مؤمن دون مؤمن فى قتال فى سبيل الله ، فلا يكون السلم الا برأى

من ملائم .

٧ - كل طائفة غازية غزت يعقب بعضها بعضا ، فلا يجبر طائفة على الغزو مرتين متعاقبتين .

٨ - ومن قتل مؤمنا من دون جريرة ففيه القود الا ان يرضى ولي المقتول .

٩ - اذا اختلف المسلمون ، فمردهم الى الله ورسوله .

١٠ - المسلمون لا يتركون بينهم مديونا قد اثقله الدين الا اعانوه في فداء او عقل .

١١ - المؤمنون بعضهم مولى بعض فلا ولاء للكافر على المؤمن .

١٢ - لا يجبر احد حرمة كافر الا بمصلحة سائر الجيش

مواد الصلح مع اليهود

١ : ان لليهود المعاهدين النصر ، والاسوة غير مظلومين ، ولا متناصر عليهم ، اذا دعى المسلمون اليهود الى المصالحة فعليهم ان يصالحوها ، وكذا اذا دعى اليهود المسلمين اليها .

٢ : ان اليهود ينفقون مع المؤمنين ، ماداموا محاربين على المسلمين نفقتهم ، وعلى اليهود نفقتهم .

٣ : المسلمون و اليهود المتعاهدان امة واحدة للمسلمين دينهم ، و لليهود دينهم الا من ظلم واثم .

٤ : على المسلمين واليهود التعاون بينهم على من حارب اهل هذه الصحيفة .

٥ : لا يؤخذ امرء باثم حليفه .

٦ : النصر للمظلوم فيما بينهم .

٧ : لا تجاز حرمة كافر الا بمصلحة من المسلمين واليهود .

٨ : الجار كالنفس لا يضار .

٩ : ان بينهم النصر على من دهم يشرب .

١٠ : ان بينهم النصح والنصيحة

مواد العهد بين جميع اهل الصحيفة

١ : لا يحول هذا الكتاب دون ظالم او آثم .

٢ : ان يشرب حرام على اهل هذه الصحيفة بحسب المهادة كما ان مكة حرام بتحريم الله تعالى .

٣ : لاتجار قريش ولا من نصرها .

مواد العهد مع المشركين

١ : لايجير مشركوا المدينة مالاً لقريش ولا نفساً .

راجع الكتاب ، وتدبر موادّه ، فافهمها كثيرة نقلنا منها ما فهمنا و اجملنا في النقل ، قليل لفظها ، غزير معناها ، ثم ارجع النظر ، و تفكر في جزئياته ، لانّ النبي صلى الله عليه وسلم سيد الحكماء قبل ان يكون سيد الانبياء وآتاه الله رشده من قبل ان يأتيه الكتاب . وكفى شاهدا آثاره الخالدة ، واحاديثه الباقية ما بقى الدهر .

٤٨ - كتابة عليه السلام لوفد ثقيف

بسم الله الرحمن الرحيم

هذا كتاب من محمد النبي رسول الله (ص) لثقيف ، كتب ان لهم ذمة الله الذي لا اله الا هو ، وذمة محمد بن عبد الله النبي على ما كتب عليهم في هذه الصحيفة .

ان واديعهم حرام مجرم لله كله ، عضاهه وصيده وظلم فيه و سرق فيه او اسائه ؛ وثقيف احق الناس بوج ؛ ولا يعبر طائفهم و لا يدخله عليهم احد من المسلمين يغلبهم عليه ، و ماشاؤا احدثوا في طائفهم من بنيان او سواه بواديعهم .

لا يحشرون ولا يعشرون ، ولا يستكروهون بمال ولا نفس ، و هم امة من المسلمين ، يتولجون من المسلمين حيث ماشاؤا ؛ و اين تولجوا واجوا .

المصدر

الاموال لا يبي عبدا القاسم بن سلام - كظلام - وهو من المشاهير في اللغة والحديث و الادب و امام عصره ، و كتابه هذا كتاب جيد بل فارد في موضوعه ؛ راجع ص ١٩٠ . ولم اجد هذا الكتاب له عليه السلام الا في الاموال ، و اوعز اليه البلاذري في فتوح البلدان ص ٦٧ ، و ياقوت في المعجم ج ٤ في كلمة الطائف و ابن الاثير في (ية) و في

لسان العرب وسيمجى. (١)

الشرح

ثقيف : قبيلة من هوازن واشتهروا باسم ابيهم ، فيقال لهم ثقيف واسمه قيس (اوقسى) بن منبّة ، واختلف النسب في انسابهم اختلافا شديدا ، ولهم بطون منهم بنو جهم وبنو عوف ، وكانت منازلهم بالطائف .

ولهم ايام مشهورة كيوم وج وغيره ، وكانوا يعبدون اللات وهي صنم من خشب (فليراجع كتاب الاصنام للكلى النسابة في مكتبة آستانة قم) فى بيت كانوا يسترونها بالثياب ، ويهدون لها الهدى ، ويطوفون حولها و يسمونها الربة ، ويضاهون بها بيت الله الحرام بمكة .

وكانت ثقيف على قسمين : الاحلاف وبنو مالك (راجع نهاية الارب ص ١٨٦ ومعجم قبائل العرب فى ثقيف ، ومعجم البلدان ج ٤ فى لفظة طائف .

قوله كتاب ان واديهم حرام الخ ، قال الراغب اصل الوادى الموضع الذى يسيل فيها الماء ، ومنه سمى المفرج بين الجبلين واديا ، وجمعه اودية ، والعضاء (بالعين المهملة و الضاد المعجمة) قال ابو عبيد : انه كل شجر ذى شوك ، و قال ابن الاثير : انه شجر ام غيلان وكل شجر عظيم له شوك ، حرم لهم و اديهم شجره وصيده والظلم فيه والسرق والاسائة بعدان طلبوه منه بني .

وثقيف كانوا اشداء فى حماية طائفهم ومنعهم سواهم عن دخول ارضهم حتى ضرب بهم المثل فقال ابوطالب (ره) :

منعنا ارضا من كل حى

كما امتنعت بطائفها ثقيف

اتا هم معشركى يسلبوهم

فحالت دون ذلكم السيوف

ثم ذكر ان ثقيف احق الناس بوج - بالفتح ثم التشديد - ووج هو الطائف ؛ وكان يسمى بوج ثم بنى فيه الجدران كالحصن فسمى بالطائف ، وتكلم ياقوت فى ذلك

(١) وفى المجموعة ص ٢٠٦ رقم ١٧١ : قابل الخراج لقدامة ورقة ١٢٣ ؛ و ابن

عبد ربه ج ١ ص ١٣٥ ، و الفائق للزمخشري كلمة ليط ، والكامل لابن الاثير ج ١ ص ٢٤٦ والطبقات الكبرى ج ١ .

فى ترجمة أبى بن كعب ، وابن شهر آشوب فى المناقب ؛ عدوه ممن كان يكتب له احيانا (١) .

٥- عدو والمغيرة بن شعبة من الكتاب ؛ واسلم هو سنة الخندق وشهد الحديبية ، وكان ممن يكتب له احيانا ؛ كما فى المناقب واسد الغابة (٢) .

٦- ومما ينقضى منه العجب ، وان عشت اراك الدهر عجباً ! انهم عدو وامعوية بن ابي سفيان ، من الكتاب بل عدو بعضهم من الملازمين للكتابة بين يدي رسول الله ﷺ قال الحلبي فى السيرة : « وقال بعضهم : كان معاوية ؛ و زيد بن ثابت ملازمين للكتابة بين يدي رسول الله ﷺ فى الوحي وغيره لاعمل لهما غير ذلك » (٣) مع انه اسلم سنة الفتح ، وكان هو وابوه من المؤلفين قلوبهم (٤) ولم يكتب له ﷺ الا شهرا قليلا ، وكان يكتب بعض الرسائل ، فاهمل يوما ، وتعلل بالاكل حتى قال النبي ﷺ « لا اشبع الله بطنه » (٥) فاشادوا من ذكره ، وجعلوه من الكتاب ، بل من كتاب الوحي ملازماً للكتابة .

قال المورخ المحقق المسعودي ، فى مروج الذهب ، فى طي ذكر اخلاق معاوية فى بيان شأن العامة الذين هم الغوغاء ، اتباع كل ناعق : ثم تدبر فى تفرقهم فى احوالهم ومذاهبهم ، فانظر الى اجماع ملئهم ، ان رسول الله ﷺ قام يدعوا الخلق الى الله ؛ اثنين وعشرين سنة ، وهو ينزل عليه الوحي ، ويمليه على اصحابه فيكتبونه ، ويدونونه ، ويلتقطونه ، لفظة لفظة ، وكان معاوية فى هذه المدة ، بحيث علم الله .

(١) الكامل ج ٢ ص ١١٩ ، والمناقب ج ١ ص ١٤٠ العروفي ط : النجف .

(٢) اسد الغابة ج ٤ ص ٤٠٦ والاصابة ج ٤ ص ٤٥٢ .

(٣) ج ٣ ص ٣٦٤ .

(٤) كفره الى يوم الفتح لايحتاج الى زيادة بيان ، راجع اسد الغابة والاصابة وغيرهما وان اشاد الاقلام الاموية اسلامه فى عام عمرة القضاء ، وكتبه اسلامه عن ابوه ، نقلوه عن معاوية نفسه ؛ ثمانية شهيد ذنبه ؛ بل كفره طيلة حياته ؛ لايحتاج الى اطالة الكلام ، راجع النصاب الكافية وتدبر .

(٥) راجع اسد الغابة ج ٤ ص ٣٨٦ ، والنصاب الكافية ، وغيرهما وغيره عليه مصمعة بن صوحان العبدي (ره) بقوله « اتسع بطن من لا يشبع ودعى عليه من لا يجمع » مروج الذهب ج ٣ ص ٧٩

فی کلمتی طائف ووج .

وجعل لهم ان لا يعبر طائفهم ، ولا يدخل عليهم احد من المسلمين مغالبة من دون اذنهم ، ولهم ان يحدثوا فيها ماشاؤا .

وذلك غاية تحفظهم لارض الطائف وتفردهم بملكها واحيائها .

قوله **عَلَيْهِمُ** ولا يحشرون الخ ، قال ابن الاثير وفيه - اى فى الحديث - ان و قد

ثقیف اشترطوا ان لا يعشروا ولا يحشروا الى لا يندبون الى الغازى ، ولا تضرب عليهم البعوث ، وقيل لا يحشرون الى عامل الزكاة لياخذ صدقة اموالهم ، بل يأخذها فى اماكنهم .

اقول : اختار ابو عبيد المعنى الاخير فى الاموال ، وذكر **عَلَيْهِمُ** هذا الشرط

فى اكثر كتب العهد والتامين - كما سيأتى - وذكره فى بعض الكتب بقوله **عَلَيْهِمُ** لا تعدل سارحتكم اولاتجمع سارحتكم ، وحاصل المعنى ان يجيب المصدق الى المرعى فيأخذ الصدقة ، ولا يحشر له الانعام غن مرعاها .

ولا يعشرون : اى لا يؤخذ عشر اموالهم ، لان المسلم لا يعشر وانما يؤخذ منه الصدقة الواجبة ، وقيل : ارادوا به الصدقة الواجبة ، وانما فسخ لهم فى تركها لانها لم تكن واجبة يومئذ عليهم انما يجب بتمام الحول ، سئل جابر عن اشتراط ثقیف ان لاصدقة عليهم ولا جهاد فقال علم انهم سيتصدقون ويجهادون اذا سلموا ، فلم يحتمل لبشر ما احتمل لثقیف ؛ ويشبه ان يكون انما لم يسمح له لعلهم انما يقبل اذا قيل له ، وثقیف كانت لاتقبله فى الحال وهو واحد وهم جماعة ، فاراد ان يتألفهم ويدرجهم عليه شيئا فشيئا (ية) .

كانت ثقیف ابعد الناس عن الدين واحكام القرآن كما سيأتى - فتعمل **عَلَيْهِمُ**

عنهم ذلك (لو كان المراد من العشر الصدقة الواجبة ومن الحشر الجهاد) كى يرغبوا فى الاسلام ويدخل الايمان فى قلوبهم ؛ قال **عَلَيْهِمُ** : امرت بمداواة الناس كما امرت بتبليغ الرسالة (اعيان الشيعة و تحف العقول) وقال : امرنى ربى بمداواة الناس كما امرنى بتبليغ الرسالة (امالى ابن شيخ الطائفة ص ۳۰۶) فداراهم فاسلموا ، ثم جاهدوا وتصدقوا .

ثم بعد ان ذكر : انهم لا يعبرون ، ولا يدخل طائفتهم احد من دون اذنهم زاد انهم امة من المسلمين يلجون اى يدخلون من بلاد المسلمين حيث شاؤا و اين تولّجوا .

الأصل

وما كان لهم من اسير فهو لهم ، هم احق الناس به حتى يفعلوا به ما شاؤا
وما كان لهم من دين فى رهن فبلغ اجله ؛ فانه لواط مبرء من الله ، وما كان من دين فى رهن وراء عكاظ فانه يقضى الى عكاظ برأيه .

وما كان لثقيف من دين فى صحفهم ، اليوم الذى اسلموا عليه فى الناس فانه لهم ؛ وما كان لثقيف من وديعة فى الناس او مال او نفس ، غنمها مودعها او اضاعها ، الا فانها مؤداة ، وما كان لثقيف من نفس غائبة او مال فان له من الامن ما شاهدهم ، وما كان لهم من مال بلية ، فان له من الامن ما لهم بوج ؛ وما كان لثقيف من حليف او تاجر فاسلم فان له مثل قضية امر ثقيف .

الشرح

قوله عليه السلام « وما كان لهم من اسير » قال ابو عبيد فى الاموال : يقول من اسروه فى الجاهلية ثم اسلموا وهو فى ايديهم فهو لهم حتى يأخذوا فديته .
اقول : الوجه فى ذكر الاسير فى الكتاب مع ان الاسلام اقر الناس على ما فى ايديهم من الاموال والدور والحرث والبيد والاماء ان سوق عكاظ الذى كان يقام بالقرب من الطائف يسعى فيه العرب فى فداء الاسارى ، فارادوا ان يكون لهم اخذ الفداء فى اسيرهم ، وله تفصيل آخر يأتى . انشاء الله تعالى .

قوله عليه السلام « وما كان لهم من دين الخ » قال ابو عبيد : وفى حديث يروى عن ابن اسحق « فانه لياط مبرء من الله » يعنى الربا سماء لو اطا اولياطا ، لانه ربا الصق بيع وكل شىء الصقته ببيع فقد لطفه . انتهى وقال ابن الاثير : فى كتابه لثقيف لما اسلموا « و ان ما كان لهم من دين الى اجل فبلغ اجله فانه لياط مبرء من الله وان ما كان لهم من دين فى رهن وراء عكاظ فانه يقضى الى رأسه ، و يلاط بعكاظ و لا يؤخر اراده باللياظ

الربا الخ وذكر مثله في لسان العرب في كلمة ليط .

اقول : كان من امانى ثقيف ان يبيح رسول الله ﷺ لهم الربا لانهم كانوا ذوى مال من الخدم و الخولو و القناطير المقنطرة من الذهب و الفضة و الانعام و الحرث ؛ و كانت لهم ديون على الناس بالربا المضاعف فالفى ذلك فى امنيته فلم يقبل النبى صلى الله عليه و آله منهم ، بل كتب ذلك فى كتابهم اتما ما للحجة ، فقال وما كان لهم من دين الخ اى من كان له دين عند الناس فبلغ اجله فانه لياط - ربا - فالدبون مبر ، من الله تعالى عن ربا هذان قرء مبر ، مبنياً للمفعول و اما ان قرء مبنياً للفاعل فمعناه ان اخذ الربا يبرء ، الاخذ عن الله تعالى ، فليس من الله فى شىء فللداين رأس ماله ، و قيده بقوله فى رهن ، ولعله لاجل انهم كانوا يرهنون و يرتهنون ويشترطون انتفاع المرتهن من الرهن ، فيكون اكلهم الربا على هذا النحوفنها عن ذلك لذلك ، وهذا النحو من الرهن يقع فى عصرنا ايضا يحسبونه هينا وهو عند الله عظيم وصرح ﷺ بعدم الربا فى الرهن كما سياتى .

قوله ﷺ : و ما كان من دين فى رهن وراء عكاظ و راء معناها : امام و خلف و هى من الاضداد ، وعكاظ كغراب و آخره ظاء معجمة سوق بصحراء بين نخلة والطائف ، وهو احد اسواق العرب فى الجاهلية قال القلقشندى فى نهاية الارب ص ٤٣٥ ، قد كان للعرب سوق يقيمونها فى شهور السنة ، و ينتقلون من بعضها الى بعض ، و يحضرها سائر قبائل العرب من بعد منهم ومن قرب ، فكانوا ينزلون دومة الجندل ، اول يوم من ربيع الاول فيعشرهم رؤساء آل بدر فى دومة الجندل ، ثم ينتقلون الى سوق هجر ، و هو المشهور فى ربيع الاخر ؛ و كان يعشرهم المنذر بن ساوى احد بنى عبد الله بن دارم ثم يرتحلون نحو عمان با لبحرين ؛ فتقوم سوقهم بها ثم يرتحلون وينزلون قرى الشحر ثم عدن من اليمن ، ثم الرايبة من حضرموت ثم عكاظ فى الاشهر الحرم فتقوم اسواقهم بها و يتناشدون الاشعار ، ومن كان له اسير فداء - انتهى ملخصا - و زاد ياقوت فى المعجم انه كان فى شهر شوال ؛ ثم تنتقل الى مجنة ثم الى ذى المجاز .

اى كل دين كان قبل سوق عكاظ فانه يقضى الى عكاظ برأس المال ، وفى نقل

ابن الاثير (ويلاط بعكاظ ولا يؤخر) اى يلقى ادائه بعكاظ ، فكانه الغاء لآجال الديون ، وانها تقضى الى عكاظ .

ثم عقبه بقوله **عليه السلام** : « وما كان لثقيف من دين الخ » اى انه يؤدى اليهم ولا يحل منعه .

قوله عليه السلام : « وما كان لثقيف من ودعة الخ » يعنى انها مؤداة اليهم ، سواء اتخذها مودعها غنيمة لنفسه وقصد ان لا يردّها ، او اهلكها اى اتلفها ، والمودع يطلق للمستودع وقابل الودعة وهو من الاضداد ، والمراد هنا الثانى .

قوله عليه السلام : « بلية الخ » لية : بالكسر وتخفيف الياء واد لثقيف ، قال الاصمعى لية واد قرب الطائف اعلاه لثقيف واسفله لنصر بن معاوية . (المعجم)

الاصل

وان طعن طاعن على ثقيف او ظلمهم ظالم ، فانه لا يطاع فيهم فى مال ولا نفس وان الرسول ينصرهم على من ظلمهم والمؤمنين ؛ و من كر هوا ان يلج عليهم من الناس فانه لا يلج عليهم ؛ وان الموق والبيع باقية البيوت وانه لا يؤمر عليهم الا بعضهم على بعض على بنى مالك اميرهم وعلى الاخلاف اميرهم ؛ وما سقت ثقيف من اعذاب قريش فان شطرها لمن سقاها ، وما كان لهم من دين فى رهن لم يلط ؛ فان وجد اهلها قضاء قضوا وان لم يجدوا قضاء فانه الى جميدى الاولى من عام قابل فمن بلغ اجله فلم يقضه فانه قد لاطه ، وما كان لهم فى الناس من دين فليس عليهم الاراسه ؛ و ما كان لهم من اسير باعه ربه فان له بيعه ؛ و ما لم يبع فان فيه ست فلا نص نصفين (قال ابو عبيد فى الكتاب نصفان) حقائق وبنات ابون كرام سامان ، ومن كان له بيع اشتراه فان له بيعه .

الشرح

قوله (ص) « وان طعن طاعن الخ » طعن عليه بالقول او فيه يطعن - بالفتح والضم - اذا عابه ومنه الطعن فى النسب اى من عابهم او ظلمهم لا يطاع فى ذلك ، و الرسول (ص) والمؤمنون ينصرونهم على الظالم فلعل الغرض من ذكر ذلك ، انهم كانوا مطعونين فى انسابهم فشرطوا عدمه فى الكتاب .

قوله (ص) « وان السوق والبيع الخ » الافنية جمع الفناء وهى سعة امام الدار، فلعل المراد الغاء اسواق الجاهلية فلا يرحل الى عكاظ وغيره من الاسواق المذكورة ولعل رسول الله ﷺ عطلها لما فيها من انشاد الاشعار الحماسى ، و الفخر والهجاء لقبائل اخرى وسائر المآثر الجاهلية فكانت مفسدة للعرب .

قوله ﷺ « وانه لا يؤمر الخ » هذا احتفاظ لشئونهم القومية بان لا يجعل لهم امير الامنهم للاخلاف اميرهم ، ولبنى مالك اميرهم وفى نسخة الاموال : الاخلاف بالمعجمة والصحيح الاخلاف كما مر .

قوله ﷺ « و ماسقت ثقيف الخ » كانت لقريش اغناب فى الطائف يسقيها اهل الطائف فجعل الله ﷻ شطرها لساقيها ؛ ر شطر الشئ نصفه، فعين بذلك اجرة الساقى .

قوله ﷺ « وما كان لهم من دين » يعنى ان من كان له دين بالاربا فعلى المديون قضائه ان وجد والا فليؤد الى جمادى الاولى من عام قابل (كان وفودهم فى رمضان سنة تسع) فاجلهم تسعة اشهر تقريبا، ومن بلغ اجله فلم يقضه فقد استحق صاحب المال اى مطالبته ولاطه هنا بمعنى استحقه كما فى (ية) فى لفظة لوط ، وصرح بسقوط الربا ايضا بقوله (وما كان لهم فى الناس الخ).

قوله ﷺ « وما كان لهم من اسير فباعه ربه الخ » هذا بيان لحكم الاسارى من حيث البيع والفدية فمن باع اسيره قبل كتابة هذا الكتاب فبيعه صحيح ممضى ومن لم يبع واراد ان يأخذ الفدية فلما اخذت قلائص ، وهى جمع قلوب وهى الناقة الشابة و قيل لا يزال قلوبا حتى يصير بارزا اى يتم له ثمان سنين ونصفين : جمع نصف بالتحريك ؛ اى بين الشابة والكهلة وفى نقل آخر نصفان من قولهم انا نصفان اى بلغ ما فيه نصفه. فالمراد الحقبة و بنت لبون كما صرح به بعد ذلك بقوله « حقائق و بنات لبون » والاول ما دخل فى الرابعة، والثانى ما دخل فى الثالثة، والكرام جمع الكريم اى العزيز على صاحبه، ومنه الحديث واتق كرائم اموالهم اى نفائسها . و السمان جمع السمّن وهو ضد الهرال ومن كان له بيع اى اسير محتاج فالى بيع بمعنى المبيع فله بيعه ولا يلزمه اخذ الفدية .

والحاصل انه لا يجوز لهم بيع اسيرهم بعد كتابة الكتاب وانما لهم الفدية

ست قلاتص ، واما ما باعه ربه قبل ذلك ؛ واشترأه فله بيعه وشرائه ، فيجوز بيعه بعد ذلك ايضا ، وقد اخذوا لانفسهم جواز اخذ الفدية في اول الكتاب فراجع ، ولا يخفى ان هذا حكم الاسارى التى اسروهم فى الجاهلية ، واما الاسير الذى يآخذه المسلمون من غيرهم فحكمه واضح .

بحث تاريخي

كان من اشد العرب على رسول الله ﷺ ثقيف قبل الهجرة وبعدها ؛ الى ان حاصروهم عقيب فتح مكة ؛ وطال الحصار فرجع عنهم لاغالبيا ولا مغلوبا ؛ فقبعة عروة بن مسعود حتى ادركه قبل ان يصل الى المدينة فاسلم ، وسئل رسول الله ﷺ ان يرجع الى قومه يامرهم بالاسلام ، فقال له رسول الله ﷺ انهم قاتلوك ، فقال عروة يا رسول الله انا احب اليهم من ابكارهم - او من ابصارهم - وكان مطاعا فيهم ، وهو احد الرجلين (١) فى قوله تعالى « وقالوا لولا نزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم » فتوجه الى قومه ، فلما اشرف لهم على عليّة له دعاهم الى الاسلام ، و اظهار دينه فرموه بالنبل من كل جانب ، فاصابه سهم فقتله فقتله قبيلى له قبيلى موته : ماترى فى دمك ؟ فقال كرامة اكرمنى الله بها ، وشهادة ساقها الله الى ... (٢)

وكان ثقيف يسكن الطائف ؛ وهم طائفتان بنو مالك والاحلاف ، وكانوا اهل حرث وتجارة ، لهم اموال عظيمة وديون كثيرة على الناس كما مر . فلما رجع رسول الله ﷺ عنهم وقتل عروة ، اقام بالمدينة بين ذى الحجة

(١) هذه الجملة مأخوذة مما ذكره فى شأن نزول الآية ، ولكن لا يخلو عن اشكال وهو ان قوله تعالى ناقل عن الكفار وقالوا الخ ليس معناه لولا نزل هذا القرآن على احد رجلين من مكة والطائف ، بل المراد انه لم يزل القرآن على غير معبد فى مكة والطائف ونزل عليه ففسروه : لولا انزل على احد رجلين فجعلوا احدهما عروة ؛ ولو قلنا بطلان شأن النزول لدل هذه الرواية على عظمة الرجل فى قومه ، وانه كان فى معرض هذا القول فيه .

(٢) راجع الكامل ج ٢ ص ١٠٨ ؛ واسد الغابة ج ٣ ص ٤٠٥ ؛ والعلبية ج ٣ ص ٢٤٣ وسيرة ذبني دحلان هامش العلبية ج ٣ ص ٨ ، وسيرة ابن هشام ج ٤ ص ١٩٤ ، والاصابة ج ٢ .

ورجب ، ثم تجهز لغزوة الروم فخرج الى تبوك فرجع الى المدينة في رمضان سنة تسع ، وفي خلال تلك المدة رأى ثقيف ممّن حولهم من الاعراب ما يسوئهم في الأموال والأنفس ، إذ أسلم من حولهم وهم يستحلّون أموال ثقيف لأنهم كفّار ، فكانوا يستلبون أموالهم ويزعون زروعهم ويغنمون ما أخذوا منهم من الديون الكثيرة فلا يؤدونها ، بيد أن جمعا منهم تفاهموا ودخل الاسلام في قلوبهم ، فعندئذ اضطروا الى الاسلام والاستسلام ، لما رأوا أنهم لا طاقة لهم بحرب من حولهم من الاعراب ، فوفد اشرا فهم الى رسول الله ﷺ وكتب لهم هذا الكتاب .

قال ابن هشام : ان عمرو بن أمية كان مهاجرا لعبد ياليل بن عمرو والذى بينهما سيىء ، وكان عمرو بن أمية من ادهى العرب فمشى الى عبد ياليل حتى دخل داره ، ثم ارسل اليه ان عمرو بن أمية يقول لك اخرج اليّ ، فقال عبد ياليل للرسول و يلك أعمرو ارسلك اليّ ؟ قال نعم وها هو ذا واقفا في دارك ، فقال ان هذا لشيء مما كنت اظنّه [بعمر] لعمر و كان امنع في نفسه من ذلك ؛ فخرج اليه فلما رآه رحب به فقال له عمرو انه قد نزل بنا امر ليست معه هجرة ، انه قد كان من امر هذا الرجل يعنى بذلك رسول الله ﷺ ما قد رايت وقد أسلمت العرب كلها ، وليست لكم بحربهم طاقة فانظروا في امركم ، فعند ذلك ائتمرت ثقيف بينها ، وقال بعضهم لبعض : افلاترون انه لا يؤمن لكم سرب ، ولا يخرج منكم احدا لا اقتطع ، فأتَمروا بينهم واجمعوا ان يرسلوا الى رسول الله ﷺ رجلا كما ارسلوا عروة .

فكلّموا في ذلك عبد ياليل بن عمرو وكان في سن عروة بن مسعود فابى ، لانه خشى ان يفعل به كما فعل بعروة ، فكلّموا شرحبيل بن غيلان وغيره من اتراف ثقيف فوفدوا في تسعة عشر رجلا و اقل (١) .

(١) الحلبية ج ٣ ص ٢٤٤ وسيرة زبني دحلان ج ٣ ص ٩ ، وابن هشام في السيرة ج ٤

ص ١٩٥ الى ١٩٧ : والكامل ج ٢ ص ١٠٨ .

وذكر ابن هشام وابن الاثير في الكامل والحلبى في السيرة ج ٣ ص ٢٤٤ اسماء الوافدين من ثقيف . فمن الاحلاف عبد ياليل والحكم بن عمرو بن وهب و شرحبيل بن غيلان ومن بنى مالك : عثمان بن ابي العاص اخو بنى يساره اوس بن عوف اخو بنى سالم ونمير بن خرشة اخو بنى العارث : وكان رئيسهم عبد ياليل .

فلما وصلوا الى المدينة لقوا رسول الله ﷺ فحيّوه بتحية الجاهلية ، وهى (انعم صباحا) فزبت لهم قبّة فى ناحية المسجد ليسمعوا القرآن ويروا الناس اذا صلّوا فكان خالد بن سعيد بن العاص هو الذى يمشى بينهم وبين رسول الله ﷺ حتى اكتبوا كتابهم ، وكان خالد هو الذى كتب الكتاب بيده .

اكتبوا واسلموا وشرطوا لهم شروطا بعضها رسول الله ﷺ وقبل نبذا منها : و كان فيما شرطوا ان يدع لهم الطاغية وهى اللات لا يهدمها ثلاث سنين ، فابى ﷺ عليهم ذلك ، فما برحوا يسئلونه سنة سنة ، و يابى عليهم حتى سلّوه شهرا واحدا بعد مقدمهم ، فابى عليهم وهم يريدون ان يتسلّموا بذلك من اذى سفهائهم ونسائهم حتى يدخلهم الاسلام (١) فابى رسول الله ﷺ الا ان يرسل اباسفيان بن حرب والمغيرة بن شعبة فيهدماها ، وفيما شرطوا لانفسهم ان يعفيهم عن الصلاة وان لا يكسروا او ثانهم بايديهم فقال (ص) « اما كسروا ثانكم بايديكم فسنعفيكم عنه واما الصلاة فانه لا خير فى دين لا صلاة فيه . فقالوا يا محمد فسوّّ تيكها وان كانت دنائة ، وسلّوا ان يترك لهم الزنا والربا وشرب الخمر ، فابى ﷺ عليهم ذلك كله .

قال ابن الاثير فى اسد الغابة فى ترجمة تميم بن جراشة قال : انه رضي الله عنه قال لهم اكتبوا ما بدا لكم ثم اثبتوني به ، فسألناه فى كتابه ان يحل لنا الربا والزنا ، فابى على رضي الله عنه ان يكتب لنا فسألناه خالد بن سعيد بن العاص ، فقال له على رضي الله عنه تدرى ما تكتب ؟ قال اكتب ما قالوا و رسول الله ﷺ اولى بامرهم ؛ فذهبنا بالكتاب الى رسول الله ﷺ فقال للقارى اقرء ، فلما انتهى الى الربا قال ضع يدى عليها فى الكتاب فوضع يده فقال : « يا ايها الذين آمنوا اتقوا الله وذروا ما بقى من الربا الاية » ثم محاه والقيت علينا السكينة فما راجعنا فلما بلغ الزنا وضع يده عليها وقال « ولا تقربوا الزنا انه كان فاحشة الآية » ثم محاه وامر بكتابنا ان ينسخ لنا .

وعلى كل حال فكتب لهم باسلامهم وحرمة ارضهم واموالهم فلم يقنعوا بهذا الكتاب بل سلّوا رسول الله ﷺ ان يكتب لهم كتابا آخر الى المسلمين فى تحريم ارضهم و

(١) وفى المناقب ج ١ العروفى ص ٥٧ انهم قالوا اجلنا سنة حتى نقبض ما بهدى لالهتنا ، فاذا قبضناها كسرناها واسلمنا الخ فراجع .

اموالهم ، فكتب لهم بذلك وامر عليهم عثمان بن ابي العاص وكان من احدثهم سنًا ، وذلك انه كان احرصهم على التفقه في الاسلام وتعلم القرآن .

فلما ارادوا الرجوع الى قومهم هابوهم واخشوهم على انفسهم ان يفعلوا بهم كما فعلوا بعروة بن مسعود ، فقال كنانة وهو من ساداتهم : انا اعلمكم بثقيف اكنموا اسلامكم وخوفوهم الحرب واخبروهم ان تجدنا سئلنا امورا عظيمة فاييناها سئلنا ان نهدم الطاغية وان نترك الزنا والربا وشرب الخمر ، فلما رجعوا اخبروهم بذلك فقالت ثقيف والله لانعطيه ابدا ، فقالوا لهم اصلحوا السلاح ورموا حصونكم ، فمكثوا كذلك حتى اتى الله الرعب في قلوبهم ، وقالوا والله مالنا به من طاقة ، فارجعوا اليه واعطوه ما سئل ، فعند ذلك قالوا اللهم قد قضينا

٤٩- كتابه عليه السلام الى المسلمين في ثقيف

بسم الله الرحمن الرحيم

هذا كتاب من محمد النبي رسول الله الى المؤمنين ؛ ان عضاه وج و صيده لا يعضد ولا يقتل صيده ، فمن وجد يفعل شيئا من ذلك فانه يجلد وتنزع ثيابه ؛ ومن تعدى ذلك فانه يؤخذ فيبلغ محمدا رسول الله (ص) ، وان هذا من محمد النبي - وكتب خالد بن سعيد بامر محمد بن عبد الله رسول الله ؛ فلا يتعده احد فيظلم نفسه فيما امر به محمد رسول الله لثقيف ، وشهد على نسخة هذه الصحيفة صحيفة رسول الله التي كتب لثقيف - على ابن ابي طالب و حسن بن علي وحسين بن علي .

المصدر

الاموال ص ١٩٣ (واللفظ له) والسيرة النبوية هامش الحلبية ج ٣ ص ١١ ، و السيرة الحلبية ج ٣ ص ٢٤٤ ، وسيرة ابن هشام ج ٤ ص ٢٠٠ ، و البداية والنهاية ج ٥ ص ٣٤ ، والطبقات الكبرى ج ١ ص ٢٨٥ ، وجمهرة رسائل العرب ج ١ ص ٥٢ عن المواهب اللدنية شرح الزرقاني ج ٤ ص ١٠ .

قال ابن سعد في الطبقات وسئل وقد ثقيف ان يحرم لهم وج فكتب لهم ، والظاهر من الحلبى وزينى دحلا ن في السيرة ان هذا جزء من الكتاب المتقدم لثقيف ، لا انه

كتاب مستقل؛ فانهما قالوا : انه كتب لهم كتابا ومن جملة : بسم الله الرحمن الرحيم
 الخ ثم نقلوا هذا الكتاب الى قوله والتنزع ثيابه ، وتنزع ثيابه ، و الباقيون على انه كتاب
 مستقل غير الكتاب الاول ، فكانهم لم يقنعوا بتحريم وج في الكتاب لهم فاخذوا كتابا
 خطابا الى المسلمين .

الشرح

قوله ولا يعصه اي لا يقطع ، قال ابن الاثير وفي تحريم المدينة نهى ان يعصه
 شجرها اي يقطع .

شد والتنزع ثيابه في هذا الكتاب على من خالف العهد واخذ من عشاء وج ؛ او قتل
 صيده بانه تنزع ثيابه ويجلد .

واشهد على الكتاب عليا وشلييه وان كانا صغيرين حين ذاك اظهرا لرفعة
 شأنهما ، ويشعر ذلك بان عليا وابنيه عليهم السلام هم المأخوذون بهذا العهد التي كتب
 لتقييد فيدل ضمنا على انهم ولاة الامر بعد النبي عليه السلام لانهما ابنا رسول الله وبضعتهما
 طهرهما الله عن الدنس وازهد الرّجس عنهما كما طهرا باهما وامهما وجدتهما ، اذ
 آية التطهير نزلت في هؤلاء الخمسة باجماع من اهل الحديث والتفسير (١) لم يبايع رسول

(١) اخرجه في فصول المهمة ص ٨ و بنايع الودة ص ٨٧ عن سنن ابي داود و
 البيهقي وابن جرير والترمذي والطبراني وابن المنذر ، و ص ١٩٠ عن الترمذي ، و ص
 ١٨٨ عن الدولابي واحمد والفساني في معجمه ؛ وعن ابي الخير القزويني الحاكم ؛ كلهم
 عن ام سلمة .

وتهذيب ابن عساكر ج ٤ ص ٢٠٤ عن الحاكم وغيره ، ونور الابصار ص ١١١ ، و
 الدر المنثور ج ٥ ص ١٩٨ و ١٩٩ ؛ عن الطبراني عن ام سلمة .

وابن عساكر ج ٤ ص ٢٠٤ و اسعاف الراغبين و بنايع الودة ص ٨٧ و ٢٤٥ و
 نور الابصار ص ١١٢ و الدر المنثور عن ابي سعيد الخدري .

وبنايع الودة ص ٨٧ و ١٩٠ و ١٣٨ ؛ ونور الابصار ص ١١١ ، وابن عساكر ج ٤
 ص ٢٠٤ ، وكفاية الطالب ص ١٢ و ٢٢٨ ، و الدر المنثور ج ٨ ص ١٩٨ عن عائشة .

ومقاتل الطالبين ص ٣٣ وكشف الغمة عن الدولابي واحمد و ابي نعيم . و شيخ الطائفة
 في الامالي ص ١٦٩ و ١٠ و ١١ و ١٢ وكفاية الطالب ص ٣٢ و بنايع الودة ص ٨٧ و ٧
 و ٢٤٣ و ٤٠٠ عن الحسن (ع) .

ثم كتب له ﷺ ، قبل وفاته بشهور ، فاشادوا من ذكره ، ورفعوا منزلته ، بان جعلوه كاتباً للوحي ، وعظموه بهذه الكلمة ، وضافوه اليها ؛ وسلبوها عن غيره ، واسقطوا ذكر سواه

وقال العلامة (ره) في كشف الحق ونهج الصدق - ونعم ما قال : ولم يزل يعنى معاوية مشر كأمدة كون النبي ﷺ مبعوثاً ، يكذب بالوحي ؛ ويهزء بالشرع ؛ وكان يوم الفتح في اليمن يطمئن على رسول الله ﷺ ، ويكتب الى ابيه صخر بن حرب ، يعيريه بالاسلام ويقول له : اصبات الى دين محمد ﷺ ؟ .. وكان اسلامه ، قبل موته ﷺ بخمسة اشهر و طرح نفسه الى العباس ، ليشفع الى رسول الله ﷺ فغفى عنه ؛ ثم شفع اليه ان يكون من جملة خمسة عشر ؛ ليكتب له الرسائل .

هذا ما عمله معاوية ، في حياة رسول الله ﷺ من الكتابة ؛ (يكتب له بعض الرسائل في اشهر قلائل) فلما نال الملك عظمه الافلام ، الاموية المستاجرة ، حتى جعلوه من كتاب الوحي ، وغيره ومن الملازمين للكتابة واسقطوا ذكر سواه ؛ حتى جعل ابن الاثير ؛ علياً ١٩١ من كتاب اليهود والمعاملات ، وسلب عنه كتابة الوحي ، مع انه يعلم ان علياً ١٩١ ، كان يكتب الوحي ؛ في مكة عشر سنين ، ولم يكن وقتئذ : ابي بن كعب ولا محمد بن مسلمة ، ولا زيد بن ثابت - الذي كان صغيراً ، عند قدوم الرسول ﷺ المدينة - ولا معاوية ولا عمرو بن العاص ولا المغيرة ، ولا عبد الله بن الارقم ، ولا ثابت بن قيس ولا نظرائهم .

كان علي ١٩١ ، يتبع الرسول ﷺ ، اتباع الفصيل لاهله ؛ يكتب الوحي ، و علوم الرسالة . وذخائر النبوة ؛ بامر من النبي ﷺ وكان عترته ؛ الائمة الاطهار (ع) يتمسكون بكتبه ، ويفتخرون بانها مودعة عندهم ، ولا يخفى ذلك على من له العلم باحاديث اهل البيت (ع) وسيأتى الكلام فيها مفصلاً انشاء الله تعالى .

قال ابن عبدبره في العقد لفريد ج ٣ ص ٥ - في صناعة الكتابة : فمن اهل هذه الصناعة ، علي بن ابي طالب كرم الله وجهه ، وكان مع شرفه ، ونبله ، وقرابته من رسول الله ﷺ يكتب الوحي ، ثم افضيت اليه الخلافة بعد الكتابة ؛ وعثمان بن عفان يكتبان الوحي ، فان غابا كتب ابي بن كعب ، و زيد بن ثابت ، فان لم يشهد واحد منهما

الله ﷺ ممن لم يبلغ الحلم احدا الا الحسنين (عليهما السلام) الارشاد للمفيد ص ١٧٨ و
 ينابيع المودة ص ٣١٥ عن فصل الخطاب لخواجه پارسای عن الامام النجاشي ، الا
 انه زاد عبد الله بن جعفر وعبد الله بن عباس (اقول : ولعل زيادة ابني جعفر و عباس
 رحمهم الله كانت من الرواة اخفاً لسان القصة كما الصقوا زيادات في حديث المباهلة
 وفي البحار ج ٩ عن ابي علان احد المعتزلة : ان هذا (يعني حضورهما للمباهلة)
 يدل على ان الحسن و الحسين كانا مكلفين في تلك الحال ، لان المباهلة لا يجوز الا
 مع البالغين الخ . ماصبيان لا كالصبيان ، آتا هما الله مالم يؤت احدا من العالمين الا
 المعمومين.

٥٠ - كتبه ﷺ في العديبة بين المسلمين و قريش

بسمك اللهم ، اللهم هذا ما اطلق عليه محمد بن عبد الله ؛ والملاء من
 قريش وسهيل بن عمرو ، واصطلحوا على وضع الحرب بينهم عشرين : على
 ان يكف بعض عن بعض ؛ وعلى انه لا اسلح ولا اغلال ، وان يننا وينهم عيبة
 مكفوفة ؛ وانه من احب ان يدخل في عهد محمد ويقد ، فعل ، وان من احب ان
 يدخل في عهد قريش وعقدها فعل ، وانه من اتى من قريش الى اصحاب
 محمد بغير اذن وليه يرده اليه ، وانه من اتى قريشاً من اصحاب محمد لم يرده اليه ، وان
 يكون الاسلام ظاهراً بمكة لا يتره احد على دينه ، ولا يؤذى ولا يعير ، وان محمد
 يرجع عنهم عامه هذا واصحابه ؛ ثم يدخل علينا (كذا) في العام القابل مكة فيقيم
 فيها ائنة ايام ؛ ولا يدخل عليها سلاح الا سلاح المسافرين : الميوف في القرب
 وكتب على ابن ابي طالب وشهد على الكتاب المهاجرون والانصار .

المصدر

تفسير على بن ابراهيم ص ٣٣٦ (واللفظ له مع كثرة الخلاف بين النسخ) و
 اعلام البورى للطبرسى ص ٦١ ، وسيرة ابن هشام ج ٣ ص ٣٦٦ ، والاموال ص ١٥٨

- وفي الينابيع عن عمرو بن ابي سلمة ، وعلى (ع) وفاطمة عليها السلام ؛ وانس بن مالك
 ومقل بن يسار ؛ ووائلة بن الاسقع وغيرهم .
 كلهم يروون آية التطهير نزلت في علي وفاطمة والحسن والحسين عليهم السلام .

والطبقات الكبرى ج ٢ ص ٩٧ ، والطبري ج ٢ ص ٢٨١ ، وكنز العمال ج ٥ ص ٢٨٨ والبحار ج ٦ في غزوة الحديبية ، وتكلم عليه الحلبي في السيرة ج ٣ ص ٢٣ و زيني دحلان هامش الحلبي ج ٢ ص ٢١٢ ، واخرج شطرا منه مسلم في صحيحه ج ٥ ص ١٧٤ .

و او عز اليه عامة المحدثين و المورخين في سرد قصة الحديبية كاحمد في المسند ج ١ ص ٣٤٢ والبلاذري في فتوح البلدان ص ٤٩ ، وثقة الاسلام الكليني (ره) في الروضة واسد الغابه ج ١ ص ٢١٦ ، وابن كثير في البداية والنهاية ج ٤ ص ١٦٨ و ١٦٩ و اليعقوبي ج ٢ ص ٤١ ، وفي مجموعة الوثائق ص ٣٠ رقم ١١ عن المغازي للوافدي (مخطوطة المتحف البريطاني) ورقة ١٤٠ ، وسيرة الطبري رواية البكري (مخطوطة ايا صوفيا) وانساب الاشراف للبلاذري ج ١ ص ٥٤٧ - ٥٤٨ (مخطوطة دار الكتب المصرية) و امتاع الاسماع للمقريزي و رسالات نبوية لعبد المنعم خان رقم ٦٠ وغيرها ، والكامل ج ٢ ص ٧٧ .

الشرح

قريش : قبيلة عظيمة ، اختلف في تسميتها ونسبتها على اقوال : ١ - انه من قرش وهو الكسب والجمع ٢ - انه من التقريش بمعنى التفتيش فكان يقرش (اي فهر بن مالك) عن خلعة كل ذي خلعة فيسدها بفضله ، فمن كان محتاجا اغناه ومن كان عاريا كساه ؛ ومن كان طريدا آواه ، ومن كان خائفا حماه ، ومن كان ضالا هداه ٣ - انه سميت بقريش بن مغلدة بن غالب بن فهر ، وكان صاحب عيرهم فكانوا يقولون : عير قريش وخرجت عير قريش . وقيل : الصحيح انها سميت قريشا لاجتماعها من قولهم فلان يتقرش مال فلان اي يجمعه شيئا الى شيء .

تنقسم قريش الى قسمين عظيمين : قريش البطاح وقريش الظواهر ؛ فقريش البطاح الذين ينزلون الشعب بين اخشبي مكة ، وقريش الظواهر الذين ينزلون خارج الشعب . اما قريش البطاح فهي قبائل كعب بن لؤي وهم بنو عبد مناف . بنو عبد العزى . بنو عبد الدار . بنو زهرة . بنو تميم . بنو مخزوم . بنو جمح ؛ بنو سهم ابني عمرو بن هميم ، واما قريش الظواهر فهي قبائل بنى عامر بن لؤي ، وهم الحارث

و مالك و قد درجا ، و الحارث و محارب ابنا فهر و تيم الادرم و قيس بن فهر و قد درج (هذا ما اورده عمر رضا كحالة في معجم قبائل العرب ص ٩٤٧ و ٩٤٨ و نهاية الارب ص ٣٦٤ و نهاية اللغة لابن الاثير) .

وسهيل (مصغرا) بن عمرو بن عبد شمس العامري القرشي : احداشراف قريش وعقلائهم وخطبائهم وساداتهم ، اسريوم بدر كافرا وكان اعلم الشقة ، فقال عمر يارسول الله انزع ثنيبيه فلا يقوم عليك خطيبا ابدا ، فقال ﷺ دعه يا عمر فمسي ان يقوم مقامنا حمده عليه ، فكان ذلك المقام ان رسول الله ﷺ لما توفى ارتجت مكة لمارات قريش من ارتداد العرب و اختفى عتاب بن اسيد الاموي امير مكة للنبي ﷺ ، فقام سهيل بن عمرو وخطيبا فقال : يا معشر قريش لا تكونوا آخر من اسلم واول من ارتد ، والله ان هذا الدين ليمتد ن امتداد الشمس والقمر من طلوعهما الى غروبهما ...

اسلم في فتح مكة ومات في خلافة عمر سنة ١٨ من الهجرة على ما قيل ؛ راجع الاصابة واسد الغابة والاستيعاب .

قوله ﷺ «لا اسلال النخ» قال ابن الاثير : فيه (يعنى الحديث) لا اغلال ولا اسلال : الاسلال السرقة الخفية ، يقال سل البعير او غيره في جوف الليل اذا انتزع منه بين الابل ، وسل اي صار ذاسلة ، واذا اعان غيره عليه ، و(يق) الاسلال : الغارة الظاهرة وقيل سل السيوف قال المتقي في كنز العمال ج ٥ ص ٢٩٠ ناقلا عن ابي اسامة ان الاسلال : السيوف ، ووافق الراغب في المفردات ابن الاثير في المعنى ، فهو على الاول مصدر من الافعال وعلى الثاني جمع كافعال .

والاغلال : الخيانة او السرقة الخفية ، والغلول : الخيانة او السرقة من الغنيمة وفي كنز العمال عن ابي اسامة ان الاغلال : الدروع .

والظاهر بحسب السياق نفى اعانة احد المتطهدين على الآخر ونفى الخيانة او نفى سل السيوف ولبس الدروع كناية عن نفى القتال .

قوله ﷺ «وان بيننا وبينهم النخ» العيبة بالمهملة معروفة ، قال ابن الاثير وان بينهم عيبة مكفوفة : اي بينهم صدر نقى من الغل والخداع مطوى على الوفاء بالصلح والمكفوفة المشرقة المشددة ، وقال الحلبي في السيرة : اي صدور منطوية

على ما فيها لانبدى عداوة الخ .

اقول ، ما ذكره الحلبي هو الاوفق بقوله مكفوفة وذكره ابن الاثير في لفظة كفف ، قال : وقد تكرر في الحديث وفيه : ان بيننا وبينكم عيبة مكفوفة - الى ان قال بعد ذكر ما مر منه آنفا - وقيل معناه ان يكون الشر بينهم مكفوفا كما تكف العيبة على ما فيها من المتاع ، يريد ان الذخول التي كانت بينهم اصطلاحوا على ان لا ينشروها فكانتهم قد جعلوها في وعاء واشرجوا عليه .

قوله في القراب ، القراب هو شبه الجراب يطرح فيه الراكب سيفه بغمده وسوطه ، وقد يطرح فيه زاده من تمر وغيره .

قوله في كتبه الخ ، وفي اسد الغابة ج ١ ص ٢١٦ ، والمسند لاحمد ج ٤ ص ٣٢٥ ؛ والحلبية ج ٣ ص ٢٣ و ٢٥ والكامل ج ٢ ص ٧٧ و غيرهم ، ان الكاتب لهذا العهد هو على بن ابي طالب ؑ وانما نسخ محمد بن مسلمة منه نسخة اخرى لسهيل بن عمرو كما في الحلبية ج ٣ ص ٢٥ .

تنبية

كثير اختلاف النسخ في لفظ الكتاب كما اشرنا اليه اولا ، فللقارى ان يراجع ما ذكرنا من المصادر فيشاهد اختلاف النسخ ، والذي اظن ان اكثر الرواة نقلوه بالمعنى دون اللفظ ، فاوجدها الخلاف الفاحش ، ونحن تركنا ذكر اختلاف النسخ روما للاختصار .

بحث تاريخي

كان رسول الله ﷺ يجاهد في سبيل الله ويحارب قريشا مرة في بدر و اخرى في احد ، وكان الحرب دولا وسجلا ، ولكن الاسلام في خلال تلك الاحوال يزداد شوكة يوما فيوما ؛ و لمسلمون عدة وعدة ؛ وكلمة الله علوا ، وقريش تزداد ضعفا وفشلا قد كلفت سيوفهم ، وتعبت ابدانهم ، وقتل رجالهم لا يجدون للتجارة مجالا ولا للسفر فسحة ، الى ان اراد الرسول ﷺ في السنة السادسة من الهجرة العمرة ، فخرج في ذي القعدة معتمرا لا يريد حربا وساق معه البدن لكي يعلم الناس انه معظم للبيت لا يرى حربا واستنفر المسلمين ومن حوله من اهل البوادي من الاعراب ، ليخرجوا معه وهو يخشى

من قريش ان يعرضوا له بحرب ، اويصدّوه عن البيت ، فابطأ عليه كثير من الاعراب وخرج
بمن معه من المهاجرين والانصار، ومن لحق به من العرب؛ وساق معه الهدى، واحرم بالعمرة
ليأمن الناس من حربه، وليعلم الناس انه خرج زائراً لهذا البيت ومعظماً له (ابن هشام ج
٣ ص ٣٥٦) (١) .

خرج ومعه الف وخمسمائة (الكامل ج ٢ ص ٧٥) اوالف واربعمأة (الكامل و ابن
هشام) اوسبعمأة رجل (ابن هشام) حتى اذا كان بعسفان (كعثمان موضع بمرحلتين
من مكة لقاصد المدينة) لقيه بشر بن سفيان ، فقال : يا رسول الله ﷺ هذه قريش
قد سمعوا بمسيرك ، فخرجوا ومعهم العوذ المطافيل (٢) قد لبسوا جلود النمر (٣)
وقد نزلوا بذى طوى (٤) يعاهدون الله لا تدخلها عليهم ابداً (٥) .

فقال رسول الله ﷺ : يا ويح قريش لقد اكلتهم الحرب ؛ فعاذا عليهم لو
خلّوا بيني وبين سائر العرب فان هم اصابوني كان ذلك الذي ارادوا ، وان اظهرني
الله عليهم ، دخلوا في الاسلام وافرين ، وان لم يفعلوا قاتلوا وبهم قوة ، فماتظن
قريش ؟ فوالله لا ازال اجاهد على الذي بعثنى الله به ، حتى يظهره الله او تنفرد هذه
الساقفة (٦) فعدلوا عن الطريق المألوف فسلكوا طريقاً غير طريق كانت قريش بها
فلما بلغت ثنية الماربركت ناقتة ، فقال الناس خلأت الناقة ، فقال ما خلأت وما هو
لها بخلق ، ولكن حبسها حابس الفيل عن مكة ، لاتدعوني قريش اليوم الى خطة

(١) السيرة العلية ج ٢ ص ١٠ ، وسيرة زبني دحلان ج ٢ ص ١٩٣ .

(٢) العوذ : جمع عاوذ هي الناقة ذات اللبن . والمطافيل : الامهات التي معها اطفالها
اي انهم خرجوا معهم لعدم الفرار ، وقال العلاءي : العوذ المطافيل النساء معهن اولادهن .
(٣) يعني : انهم تنمروا لك .

(٤) الطوى بالضم ويكسر و يفتح وينون : موضع قرب مكة (ق) .

(٥) ابن هشام ج ٣ ص ٣٥٦ ، والعلية ج ٣ ص ١١ ؛ وسيرة زبني دحلان

ج ٣ ص ١٩٣ .

(٦) ابن هشام والعلية ج ٣ ص ١٢ ، والكامل ج ٢ ص ٧٥ ، وقوله (ص) او تنفرد

هذه الساقفة الساقفة : صفقة النعق عن جانيه ، اي تنفرد النعق عما تلبه اي
يفرق بين الرأس والجسد .

يسئلوننى فيها صلة الرحم الا اعطيتهم اياها (١) .

ثم قال للناس : انزلوا فنزلوا ، قيل له يا رسول الله ما بالوادي ماء ينزل عليه ،
فاخرج سهما من كنانته فاعطاه رجلا من اصحابه فنزل به فى قليب من تلك القليب ،
فغرزت فى جوفه فجاش بالرواء (٢) .

فلما اطمأن رسول الله ﷺ ، اتاه بديل بن ورقاء فى رجال من خزاعة وسئلوه
عن الذى جاء به ، فاخبرهم انه لم يأت يريد حربا وانما جاء زائر للبيت ، ومعظما له ؛
فرجعوا الى قريش فقالوا يامعشر قريش انكم تعجلون على محمد ، ان محمدا لم يأت لقتال
وانما جاء زائرا لهذا البيت ، فاتهموهم وجبهوهم ، وقالوا : وان كان لا يريد قتالا فوالله
لا يدخلها علينا عنوة ابدا ، ولا تحدث عنا بذلك العرب ، ثم ارسلوا مكر زبن حفص
فاجابه رسول الله ﷺ بما قال لبديل ، ثم بعثوا اليه الحليس بن علقمة ، وكان يومئذ سيد
الاحابيش (٣) فلما رآه رسول الله ﷺ قال : ان هذا قوم يتألهون ، فابعثوا الهدى
فى وجهه حتى يراه فلما رآى الهدى يسيل عليه من عرض الوادى رجع اعظاما لما رآى ، ثم
ارسلوا عروة بن مسعود الثقفى فجاء وجلس بين يدى رسول الله ﷺ وجرى بينهما كلام
طويل ، واجابه رسول الله ﷺ بما اجاب به اصحابه ، واخبره انه لم يأت يريد حربا : فقام من
عنده ، ورأى ما يصنع به ﷺ اصحابه : لا يتوضأ الا بتدروا وضوءه ولا يبصق بصاقا الا بتدروه ،
ولا يسقط شئ من شعره الا اخذوه فرجع وقال : يامعشر قريش انى قد جئت كسرى

(١) الكامل ج ٢ ص ٧٦ ؛ والعلية ج ٣ ص ١٣ ، ودحلان ج ٢ ص ١٩٦ ، وابن

هشام ج ٣ ص ٣٥٧ ، والطبقات الكبرى ج ١ ص ٩٦ ، والطبرى ج ٢ ص ٢٧٣

(٢) الكامل والعلية وابن هشام ، والطبقات الكبرى ج ١ ص ٩٦ ، والطبرى

ج ٢ ص ٢٧٣ .

(٣) الاحابيش هم طائفة بمكة حالفوا قريشا ؛ وفى العلية انهم بنو الهون بن
خزيمة ؛ وبنو العرث بن عبدمناف ، وبنو المصطلق ؛ وسموا بذلك لانهم تعالفا تحت جبل
باسفل مكة يقال له حبشى فسموا بها ، وهم قوم كانوا يعظمون البدن ، وفى الكافى انه
لما رجع الى مكة قال : يا ابا سفيان اما والله ما على هذا حالناكم ؛ على ان تردوا الهدى
عن محله ، اما والله لتغلبن عن محمد وما اراد اولنا فردن بالاحابيش ، قال ابو سفيان
اسكت حتى ناخذ من محمد ولنا (اي عهدا) وقريب منه فى الطبقات الكبرى والعلية .

وقيصر والنجاشي في ملكهم . فوالله ما رايت ملكا قط يعظمه اصحابه ما يعظم اصحاب محمد ﷺ ، ولقد رايت قوما لا يسلمونه لشيء ابداً فرؤا رايكم (١) .
وارسل رسول الله ﷺ عثمان بن عفان الى قريش ، يخبرهم لما جاء به وكتب اليهم معه كتابا ، فاخبرهم عثمان ذلك وبلغ المسلمين ان عثمان قد قتل ، فجمع رسول الله ﷺ المسلمين وبايعهم على الموت تحت الشجرة ، (وهو بيعة الرضوان) و لما سمعت قريش بهذه البيعة خافوا و اشار اهل الرأي منهم بالصلح ثم جاء الخبر بان الذي ذكر من امر عثمان باطل (٢) .

الهدنة

كانت قريش تأبى ان يدخل عليهم رسول الله ﷺ للعمرة مع السيوف في القرب ، لانهم يرون ذلك ذلًا شاملا وضعفا بارزا بين العرب ، ولا يقدرّون على الحرب والقتال لفقرهم الاقتصادي ولانهم قد ملوا الحرب وقتل رجالهم ، ولخلاف سيد الاحايش كعامر ، و اضف الى ذلك ان خزاعة كانوا عيبة سر الرسول ﷺ وهم كانوا مع قريش بمكة ؛ فلم يكن لقريش مناص عن الصلح ، و مجال لا ثارة الفتنة و ايقاد نار الحرب .

فاضطرت قريش الى الصلح ؛ والمعاهدة وان يأخذوا لانفسهم ولثأما ، وما كان همهم الا ذاك بان يرجع عنهم رسول الله عامهم هذا لانهم يعلمون ان في القتال الفناء ؛ وقتل الرجال وسبى الذراري ، ويرون ذلك كله راي العين ، ولا يخفى ذلك لمن تدبر كلام رسول قريش مع رسول الله ومع قريش .

فلما اجتمعت قريش على الصلح ، بعثت سهيل بن عمرو وقالوا له ائت محمدًا فصالحه ولا يكن في صلحه الا ان يرجع عنا عامه هذا ، فاتاه سهيل بن عمرو فلما رآه رسول الله

(١) الكامل والطبقة و زبني دحلان ؛ وابن هشام و روضة الكافي ص ٣٢٣ ؛ والبصار والطبقات الكبرى ج ٢ ص ٩٥ ، وقد دخل نقل بعضهم في بعض فراجع والقضية مفصلة اقتصرنا منه على مورد الحاجة ، ونقله البيهقي في السنن الكبرى ج ٩ ص ٢٢٠ و الخراج لابي يوسف ص ٢١٠ .

(٢) ابن هشام ج ٣ ص ٣٦٤ ، والطبقات الكبرى ج ١ ص ٩٧ ؛ والعاية ، و زبني دحلان ، ر الكامل .

ﷺ مقبلاً قال : قد اراد القوم لصلح حين بعثوا هذا الرجل فلما انتهى سهيل اليه تكلم واطال وتراجعا ثم جرى بينهما الصلح (١) .

تم الصلح على شروط مجملها

- ١ - ان يضعوا الحرب بينهم عشر سنين (و قيل اربع سنين و قيل سنتين و الاول اثبت) .
 - ٢ - ولا خيانة بينهم فلا يخون بعضهم بعضا .
 - ٣ - ولا سرقة : فيأمنوا على اموالهم في تلك المدة ولا يعين احد المعتا فدين على الاخر .
 - ٤ - من احب ان يدخل في عقد محمد وسهده فعل .
 - ٥ - ومن احب ان يدخل في عقد قريش وعهده فعل .
 - ٦ - ومن اتى قريشا من ان المسلمين لا يردونه الى المسلمين .
 - ٧ - ومن اتى من قريش الى المسلمين مسلما يردونه اليهم .
 - ٨ - و ان يكون الا سازم ظاهرا بمكة لا يكره احد على دينه ولا يؤذى ولا يعير .
 - ٩ - و ان محمد يرجع عنهم عامه هذا و يدخل عليهم في العام القابل لثلاثة ايام من دون سلاح الا السيوف في القراب .
- تم الصلح ولكنه صعب على اكثر المسلمين و طال حوارهم وضجروا و علت اصواتهم وكادت الفتنة ان تقع والنبي ﷺ يسكنهم ويضع من فورهم وهيجههم وذلك اذ رأوا في الصلح ومواد ما يحسبونه دنية :
- ١ - كان المسلمون يرون دخول مكة حتى يعملوا عمل العمرة وينعروا بدينهم ويتمنوا نسكهم فرضاً وحتماً وهم على عهدهم يلزمهم الرجوع وهو في زعمهم تكذيب للرسول ﷺ حتى قال فيه عمر فاكثر فقال رسول الله ﷺ انما قلت ندخل مكة ولم اقل في هذه السنة حتى يكون الرجوع تكذيباً (٢) .

(١) وفي الارشاد للمعيد : خرج اليه سهيل في الصلح و نزل عليه الوحي بالاجابة .

(٢) العلية ج ٣ ص ٢٥ ؛ وسيرة زبني دحلان هامش العلية ج ٢ ص ٢١١ ، و-

٢- امر رسول الله ﷺ علياً ان يكتب بسم الله الرحمن الرحيم فابى سهيل ذلك وقال لا نعرف الرحمن بل اكتب كما يكتب آباؤك بسمك اللهم وقال المسلمون لا يكتب الا بسم الله الرحمن الرحيم (١) وقال علي عليه السلام : لولا طاعة الرسول ما محوت بسم الله الرحمن الرحيم فمحاء وكتب بسمك اللهم (٢).

٣- امر رسول الله ﷺ علياً عليه السلام ان يكتب : هذا ما قاضى عليه رسول الله سهيل بن عمرو فقال سهيل فعلى من نقاتل يا محمد اكتب باسمك واسم اميك فقال ﷺ انا رسول الله وانا محمد بن عبد الله فامر بمحوها فعند ذلك كثر الضجيج واللفظ واشاروا الى السيوف فقال علي عليه السلام ما انا بالذى امحوه (٣) فقال رسول الله ﷺ استدعى الى مثلها فتجيب وانت مضطهد مقهور (٤) واختداسيد بن حضير وسعد بن عباد بىدعى عليه السلام و منعاه ان يكتب الا محمد رسول الله والا فالسيف بيننا وبينهم (٥) وضجت المسلمون و ارتفعت الاصوات وجعلوا يقولون لا نعطي هذه الدنية في ديننا وجعل رسول الله ﷺ يخفضهم

ابن هشام ج ٣ ص ٣٦٥ و ٤٦٧ ، والبحار ج ٦ ص ٥٥٨ عن علي بن ابراهيم ، مسلم في صحيحه ج ٥ ص ١٧٥ ؛ والكامل ج ٢ ص ٧٧ ؛ والطبرى ج ٢ ص ٢٨٠ و ٢٨١ .
(١) دحلان ج ٢ ص ٢١٢ ، والبحار عن الطبرسى عن الزهرى وغيره ، واليعقوبى ج ٢ ص ٤١ .

(٢) الارشاد للمفيد .

(٣) دحلان ج ٢ ص ٢١٢ ؛ والحلي ج ٣ ص ٢٣ ، والبحار ج ٦ ص ٥٥٩ عن علي بن ابراهيم ، وص ٥٥٤ عن الطبرسى عن الزهرى ، ومسلم في صحيحه ج ٥ ص ١٧٤ والكامل ج ٢ ص ٧٧ ، والطبرى ج ٢ ص ٢٨٢ ، وفي الارشاد للمفيد ان امير المؤمنين عليه السلام قال لسهيل : ائت الله ارسول الله على رغم انك الخ .

(٤) الارشاد للمفيد ؛ والحلي ج ٣ ص ٢٣ ، وسيرة زبني دحلان هامش الحلية ج ٢ ص ٢١٢ ، وفي الكامل ج ٢ ص ٧٧ « وقال لعلى عليه السلام لتبلىن بشئها » والبحار من علي بن ابراهيم ، والسنن الكبرى للبيهقى ج ٨ ص ١٧٩ و ١٨٠ يترب نقل بعضها من بعض .

(٥) الحلية ج ٣ ص ٢٤ ، و سيرة زبني دحلان ج ٢ ص ٢١٣ .

وفي كنز العمال ج ٥ ص ٢٨٦ - ٢٩٢ ؛ اخرج قصة الحديبية فليراجع .

ويؤمى بيده اليهم ان اسكتوا ، ثم قال ارنيه فاراه على ﷺ فمحاء بيده الشريفة (١) ثم امر عليا ﷺ ان يكتبه وان من اتى محمدا بغير اذن وليه يرد به اليه ، ومن اتى قريشا من المسلمين لا يرد به الى المسلمين ، قال المسلمون سبحان الله كيف نرد الى المشركين من جاء مسلما وعسر عليهم شرط ذلك ، وقالوا باعجاب واستنكار يا رسول الله اتكتب هذا؟ قال نعم فانه من ذهب منا فابعده الله ، ومن جاء منهم الينا فسيجعل الله له فرجا ومخرجا (٢) ومما زاد المسلمين غما بغم وهما بهم انهم بين ذاك ، اذ جاء ابو جندل بن سهيل بن عمرو ومسلما اليهم في قيوده (٣) ورمى بنفسه بين المسلمين ، فجعل المسلمون يرحبونه ويهنئونه ، فلما راي سهيل ابنه قام اليه ف ضرب وجهه واخذ بتليبيه ، وقال يا محمد قد لجأت القضية بيني وبينك قبل ان ياتيك هذا ، قال صدقت .

وفى رواية انه اخذ غصنا من شجربه شوك ؛ وضرب به وجه ابي جندل ضربا شديدا حتى رق عليه المسلمون وبكوا واخذ يجره ليرده الى قريش ؛ وجعل ابو جندل يصرخ با على صوته يا معشر المسلمين ، ارد الى المشركين يفتنونى فى دينى الاترون ما لقيت فزاد ذلك المسلمين حنقا وغيا ، وكادوا ان يهلكوا فقال رسول الله ﷺ يا ابا جندل اصبر واحتسب ، فان الله جاعل لك ولمن معك من المستضعفين فرجا ومخرجا ، انا قد عقدنا بيننا وبين القوم صلحا ، واعطيناهم على ذلك واعطونا عهد الله ، وانا لانغدر بهم ، وكان عمر يمشى الى جنبه ويعرض عليه قتل ابيه ويقول : و انما دم احدهم كدم الكلب ويدنى قائم السيف منه ويقول : يا ابا جندل ان الرجل يقتل اباة فى الله ، فقال له ابو جندل مالك لا تقتل انت اباك ؟ فقال عمر نهانا عن ذلك رسول الله ﷺ ، فقال ابو جندل : ما انت احق بطاعة رسول الله صلى الله عليه وآله

(١) العلية ج ٣ ص ٢٤ وسيرة زبني دحلان ج ٢ ص ٢١٢ وفى الارشاد ص ٥٤

قال لعلى عليه السلام ضع يدى عليها .

(٢) سيرة دحلان ج ٢ ص ٢١٥ والعلية ج ٣ ص ٢٥ وفى روضة الكافي ص ٣٢٦

بلفظ آخر .

(٣) كان ابا جندل اسلم من قبل ، وجه ابوه ، ومنعه من الهجرة ؛ واوثقه بالقيود ،

فحين سمع بمجيئ النبي ، احتال حتى خرج من السجن ؛ و اتى الحديبية الخ . . دحلان ج ٢ ص ٢١٢ .

كتب غيرهما .

تري، ابن عبدربه يصرح بان الكاتب للوحى رجلان : على بن ابيطالب عليه السلام ،
وعثمان بن عفان فان غابا فابى بن كعب .

فعلى القرأ، الكرام قياس الباقي بما ذكرناه ؛ وحقيقة الامر انه كثر الكذابة
على رسول الله صلى الله عليه وسلم بعيد حياته ، وصح ما خبر به عليه السلام بقوله ستكثر على القالة
اوستكثر على الكذابة (راجع كنز العمال ج ٥ ص ٢٣٩ ، و ٢٤٠ و ٢٢٣ ، و ٢٢٤
والمستدرک للحاكم ج ١ ص ١٠٣ ، ومقدمة صحيح مسلم) فشاغ الكذب و ادعى
كل لنفسه اوقبيلته اوزعما، الامر المدح والثناء ، فانتحلوا لهم الجباية والكتابة
وغيرها ، وقد يدعى الاذئاب لرؤسائهم ما لم يدعوه لانفسهم ، بل ولا خطر على قلوبهم
كاذبائهم الكتابة لابي بكر وعمر ، فانهما لم يدعيا ذلك طيلة حياتهما وانما انتحله
المحب الغالى الجاهل ، اطراء و تنحيتا للفضيلة ، وترفيعا واكبارا لمقامهم .

و الذى يثير الشك حول كون الخلفاء الثلاث ، و ثلثة من مساعديهم مثل
مغيرة بن شعبة ، وزيد بن ثابت ، وخالد بن الوليد ونظرائهم كتابا له صلى الله عليه وسلم انه بعد
شهادة على عليه السلام وغلبة معاوية على الملك ، جعل الخلفاء الثلثة والتدين بافضليتهم
محور الايمان والدين ، اخفاء لما كثر من على عليه السلام ادعاء الخلافة لنفسه ولولده
من بعده ، واقامة الحجة عليه ؛ وكان يساعده على ذلك الانصار جميعا ، وجماعة من
المهاجرين ، وكثر معتنقوا هذه العقيدة ، فى اخريات حياته صلى الله عليه وسلم ، فمن عصر معاوية
ومن بعده صارت العقيدة بتفضيل الخلفاء على عليه السلام ، قطب عقائد السنة فاختلقوا
لهم فضائل ومناف لا تحصى اثباتا لهذه النزعة الجديدة ، حتى قال عبدالله بن احمد
بن حنبل سئلت ابي عن على ومعاوية فقال : اعلم ان عليا كان كثير الاعداء ففتش
له اعدائه شيئا ، فلم يجدوه فجاءوا الى رجل قد حاربه فاطروه كيذا منهم له (صواعق
ص ٧٦) .

منى (١)

اجل صعب على المسلمين وضاقت عليهم الارض بما رحبت ، لان لهم الانوف العربية والنفوس الابية وعز الاسلام ، فيهم القرآن وفيهم رسول الله ﷺ ، لهم ايد شداد وسيوف حداد ، والمشرقي المهندد والجاش الرابط ، وهم رجال الحرب و فرسان الهيجاء والحماة الكماة ؛ يرون في هذا الصلح ذلة ودينية تأبأها نفوسهم اذخفى عليهم ثمرات الصلح ونتائجه ، ومنعتهم تلكم العلل والموانع ان يفتكروا ما في مواد الصلح ومنافعها ، بل قد يطرء الانسان من سورة الغضب والعصبية ما يمنعه من الاقدام على ما يعرف صلاحه ونتائجه ؛ ولا يحتمله الا النفوس القاهرة الغالبة على الاهواء والميول .

تتابع الصلح

١ - ان الصلح صار سببا لائتلاف المسلمين والمشر كين (وكانوا قبل ذلك لا يختلطون) فاختلطوا بعده وتفاهموا وسمعوا امور النبي ﷺ و اخلاقه الكريمة ومعجزاته الشريفة ، بل سافر بعض المشر كين الى المدينة و قدم بعض المسلمين الى مكة ، و خلوا باهلهم واصدقائهم وغيرهم ممن يستنصحوهم فسمعوا منهم و شاهدوا بانفسهم معجزات النبي ﷺ ، واعلام نبوته ، و حسن سيرته ، و جميل طريقته ؛ فمالت انفسهم الى الايمان وبادر خلق منهم الى الاسلام ، وازداد الآخرون ميلا (٢) وما فتح في الاسلام قبله فتح كان اعظم منه حيث دخل في الاسلام تينك السنتين مثل ما دخل قبل ذلك بل اكثر (٣) .

وعن الصادق عليه السلام انه قال في حديث : فما انقضت تلك المدة (اي السنتين مدة الهدنة) حتى كاد الاسلام يستولى على اهل مكة (٤) .

(١) العلية ج ٣ ص ٢٥ و ٢٦ ، ودحلا ج ٢ ص ٢١٨ ؛ وابن هشام ج ٣ ص ٣٦٧ والكامل ج ٢ ص ٧٧ ، و الطبري ج ٢ ص ٢٨٢ ، وذكر احمد في السند هذه الفصه ج ٤ ص ٣٢٣ .

(٢) سيرة زبني دحلا ج ٢ ص ٢١٧ ، والعية ج ٣ ص ٣٢ .

(٣) الكامل ج ١ ص ٧٨ ؛ و الطبري ج ٣ ص ٢٨ ، و دحلا ج ٢ ص ٢٢٧ .

(٤) اعلام الوري ص ٦١ ، والبغار ج ٦ ص ٥٦١ ، عن اعلام الوري .

٢ - كانت مشركى قريش قبل الصلح فى عناد ولجاج، يسمعون ولا يفهمون و يقرع لاله الا الله آذانهم فيفرون ويولون على اديارهم نفورا كحمر مستنفرة فرّت من قسورة، فلما وقع الصلح تعقلوا و تفكروا حتى بلغ الاسلام دن قلوبهم مبلغ القبول (١) .

٣ - قدر المسلمون بذلك على اظهار الاسلام فى مكّة و تبليغ الدين ، و تخلّصوا عن الاذى والتعيير والاكره على الشرك ، ودخل فى الاسلام من اراد ان يدخل فيه بلا مانع ولا وازع .

٤ - لما وقع الصلح وتعاهدوا على وضع الحرب وترك الغيلة تفرّغ المسلمون وفى رأسهم النبى الاعظم على تبليغ الدين ، فبعث النبى سراياه وبعوثه ، يدعون الى تعالى فلم تبق كورة ولا مخلاف فى اليمن والبحرين واليمامة الا وفيها رسل رسول الله ﷺ ، والناس يدخلون فى دين الله افواجا .

٥ - تمكن النبى و المسلمون بذلك من العمرة فى العام القابل من دون اى قتال .

٦ - لما قوى المسلمون فى هذه الهدنة ، واسلم جمع من ملوك العرب والعجم واهدوا اليه الهدايا ، ورأى ابوسفيان من قيصر ملك الروم فى امر النبى وتعظيمه لكتابه ما عاين ، وآمن عامل كسرى « باذان » هابته قريش ولم يجسروا على القتال و الحرب ففتحت مكّة بلا مانع ولا وازع .

٧ - كانت قريش تذيب فى الناس ان تجدا لا يعظم البيت ويقطع الارحام ، وجمع الاوباش للفساد فى الارض ؛ فلما رجع عنهم ونحر البدن ومعه الجيش والقوة والاداة والعدة وحوله شجعان العرب ، علمت العرب ان ما يقوله قريش كذب وبهتان ، وان مر ماء الشريف حقن الدماء وصلة الارحام ؛ ودعوته التوحيد والدين .

رأى سنى ساهدا على ما ذكرنا ان رسول الله ﷺ خرج الى عمرة الحديبية فى

(١) الطبرى ج ٢ ص ٢٨٣ عز انزهري ، فافتح فى الاسلام فتح كان ، اعظم منه انما كان القتال حيث التقى الناس ، فلما كانت الهدنة ووضعت الحرب اوزارها ؛ وامن الناس كلهم بعضهم بعضا ؛ فالتقوا وتفاوضوا فى الحديث و المنازعة فلم يكلم احد بالاسلام بمقل شيئا الا دخل فيه .

سنة ست من الهجرة في ذى القعدة مع الف وخمسمائة او اقل، وخرج الى فتح مكة سنة ثمان في شهر رمضان؛ ولما يتم الحولان في عشرة آلاف او ازيد (١).

وبعد هذا الصلح عند مقفله عليه السلام من الحديبية نزلت في كراع الغميم قوله تعالى: «انا فتحنا لك فتحاً مبيناً» (٢) ولما انزلت عليه سورة الفتح، قال له جبرئيل عليه السلام نهضت يا رسول الله؛ وهنأه المسلمون، وتكلم بعض الصحابة وقال: ما هذا بفتح وقد صدقنا عن البيت وصد هدينا فقال رسول الله عليه السلام: لماً بلغه ذلك بس الكلام، بل اعظم الفتح لقد رضى المشركون ان يدفعوكم بالبراج (الراح . دحلان) عن بلادهم وسئلوكم القضية ويربحوا اليكم في الامان، وقد رأوا منكم واطفر كم الله عليهم (٣).

وفي الطبقات ج ٢ ص ١٠٥: قال رجل من اصحاب محمد عليه السلام يا رسول الله اوفتح هذا؟ قال اى والذى نفسى بيده انه لفتح.

وفي صحيح مسلم ج ٥ ص ١٧٦ عن انس قال لما نزلت «انا فتحنا لك فتحاً مبيناً» مرجعه من الحديبية، وهم يخالطون الحزن والكآبة، وقد نحر الهدى بالحديبية فقال: لقد انزلت على آية هي احب الى من الدنيا جميعا.

وفي البحار ج ٦ ص ٥٥٧ عن الطبرسى (ره) قيل: المراد بالفتح هنا صلح الحديبية وكان فتحاً بغير قتال (ثم نقل عن الزهرى والشعبى فى فتح الحديبية كلاماً قد مضى شطر منها ثم قال) قال البراء بن عازب تعدون انتم الفتح فتح مكة فتحاً (كذا) ونحن نعد الفتح بيعة الرضوان.

وكتب كتاب الصلح باتفاق جميع المورخين امير المؤمنين عليه السلام، وقال بعض انه

(١) الطبقات الكبرى ج ٢ ص ١٣٤، والكامل ج ٢ ص ٩٠، وسيرة ابن هشام ج ٤ ص ١٨.

(٢) الطبقات الكبرى ج ٢ ص ١٠٥ و سيرة ابن هشام ج ٣ ص ٤٦٩؛ و السيرة الحلبية ج ٣ ص ٢٧، وسيرة دحلان ج ٢ ص ٢٢٦؛ و اعلام الورى ص ٦١؛ و على بن ابراهيم فى سورة الفتح فى شأن نزولها و السنن الكبرى للبيهقى ج ٦ ص ٣٢٥ و ج ٩ ص ٢٢٢.

(٣) سيرة دحلان ص ٢٢٧ و الحلبية ج ٣ ص ٢٨.

كتب الصلح في نسختين ، كتب احدهما محمد بن مسلمة ، والله العالم

٥١- كتابه ﷺ لاهل مضاف وبني جنبه

اما بعد فقد نزل على ايتكم راجعين الى قريتكم ، فاذا جائتكم كتابي هذا فانكم آمنون ، انكم ذمة الله وذمة رسوله ؛ وان رسول الله غافر لكم سيئاتكم وكل ذنوبكم ، وان لكم ذمة الله وذمة رسوله لا ظلم عليكم ولا عدى ، وان رسول الله جاركم مما منع منه نفسه .

المصدر

الطبقات الكبرى ج ١ ص ٢٧٧ ، وفتوح البلدان للبلاذرى ص ٧١ واللفظ للاول .
ومجموعة الوثائق السياسية ص ٥٧ رقم ٣٣ عن رسالات نبوية لعبد المنعم خان

رقم ٢٥

ثم قال : قابل (يعنى بذلك الاشارة الى الروايات الغير الكاملة) طبقات ابن سعد ج ١ ، والخراج لقدامة بن جعفر (منه نسخة مخطوطة ناقصة فى مكتبة كوبر ولوفى استانبول برقم ١٠٧٦ ، واقتباسات النسخة الاستانبولية فى المكتبة الاهلية بباريس الخ) وامتاع الاسماع للمقرئى ج ١ ص ٤٣٩ .

وانظر مجلة تحقيقات علمية المقالة المذكورة فى مراجع المكتوب ٢٦ وكايتانى ٩ : ٤٠ واشپرنكر ص ٤١٩ ، ٤٢١ ، واشپرنبر ص ٤٥ و ٤٦ .

زاد فى فتوح البلدان ومجموعة الوثائق فى آخره [وكتب على بن ابيطالب] وقال المحشى فى تعليقه فتوح البلدان : يقول الراجى رحمة ربه ، محمد بن احمد ابن عساكر ؛ كذا فى الاصل مضبوط ، وكذا الحكاية عن جملة الكتب التى بيد يهود يعنى - يهود مقلنا - وقال البروفسور فى مقدمة مجموعة الوثائق (كد) ولا يبعد ان تكون الوثائق السياسية قد اشتملت احيانا على سهو فى الكتابة ، وليس يبعد ايضا ان يصحح بعض النقلة بعض العبارات من عند انفسهم اتباعا للقواعد المقررة فى النحو والصرف . من ذلك (ابن ابو .) التى لاتكاد تصح نظرا لقواعد النحو العربى بل يقال ابن ابى ، غير انا وجدنا على هذه الصيغة فى اربعة مواضع بل اكثر فى الكتب المقرءة على الشيوخ وقد روى البلاذرى فى فتوح البلدان شروط النبى ﷺ لاهل نجران ، ثم ذكر :

«وقال يحيى بن آدم» وقد رأيت كتابا في ايدي النجرائين كانت نسخته شبيهة بهذه النسخة وفي اسفله وكتب علي بن ابوطالب - ولا ادري ما أقول فيه»

أقول: جعل ابن عساكر هذا دليلا على كون هذا الكتاب مجعولا ؛حيث قال بعد كلامه المتقدم وفي هذا نظر لذى فهم يتأمله تبين له ان هذا الكتاب مفتعل والدليل عليه من وجهين .

احدهما ان عليا كرم الله وجهه هو الذى اخترع الكلام فى علم النحو خشية من اختلاط كلام العرب بكلام النبط ، فمما كان يؤلف ليخشى من شيء ويعتمد ما يؤدى الى الالتباس .

والثاني ان هذا الكتاب كان فى غزوة تبوك على ما ذكره فى الكتاب ، ولا خلاف ان عليا عليه السلام لم يكن مع النبى فى هذه الغزوة .

أقول: الجواب عن الاشكالين من وجوه الاول ان ابن سعد لم ينقل هذه الجملة مع ان دأبه نقل الكاتب فى آخر الكتب ، كقوله وكتب ابى وكتب شرحبيل فيكشف ذلك عن عدم هذه الجملة فى النسخة الموجودة عنده **الثانى** ان الملا على القارى نقل فى شرحه لشفافى عياض: حكى عن نوادر ابى يزيد الاصمعى عن يحيى بن عمر ان قريشا كانت لاتفسير الاب فى الكنية بل تجعله مرفوعا فى كل من الرفع والنصب و **الجبر الثالث** ان ابن الاثير فى النهاية فى لفظة ابى ، و القارى فى شرح الشفا نقل كتاب النبى صلى الله عليه وسلم الى المهاجرين ابى امية هكذا «الى المهاجرين ابو امية» ثم قال ولما كان ابو امية مشتهرا بالكنية ، و لم يكن له اسم معروف غيره تركه رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وزاد القارى «كما يقال على بن ابو طالب» و قال البروفسور فى ذيل كلامه المتقدم : قال المفسدى : وبعضهم يكتب على بن ابيطالب رضى الله عنه بالواو ، ويلفظ ابى بالياء ، ثم نقل عن الكتانى فى كتابه تراتيب الادارية مامر عن نوادر الاصمعى ، ثم قال : وفوق ذلك كله انى لمّا كنت فى المدينة المنورة فى شهر محرم سنة ١٣٥٨ وجدت فى الكتابة القديمة التى فى جنوبى جبل سلع فى المدينة المنورة «انا على بن ابوطالب» وقد تكون هذه الكتابة بخط سيدنا على رضى الله عنه الخ

الرابع ان صدر الكتاب يدل على ان الكتاب لم يكن بتبوك ، لقوله ﷺ «نزل على ايتكم راجعين الى قريتكم» فلعل جماعة منهم وفدوا الى المدينة فلقوه ﷺ فافلا الى بلدهم فكتبه على ﷺ اولعل جماعة منهم خرجوا للتجارة اوغيرها وسافروا الى غير المدينة او كان مقصدهم غيرها وفي رجوعهم نزلوا على النبي ﷺ في المدينة فكتب على ﷺ لهم الكتاب .

الشرح

قوله (ص) «نزل على ايتكم» الآية بفتح الالف وتشديد الياء الجماعة ؛ قال ابن الاثير : خرج القوم بايتهم اى جماعتهم لم يدعوا ورائهم شيئا ، وهو كناية عن كثرة وافديهم قال ابن سعد : يعنى رسلكم .

قوله (ص) «ولا عدى» العدى مصدر من عدى اللص عدى اى سرق واصله تجاوز الحد .

ولا يخفى ان بعض هذه الجمل مكرّر لم ادرك الغرض منها فليتبدر . ولعلها نشأت من الرواة .

الاصل

فان لرسول الله بزكم ؛ وكل ذقيق فيكم والكراع : الحلقة الا ما عفى عنه رسول الله او رسول رسول الله ، وان عليكم بعد ذلك ربيع ما اخرجت نخلكم وربيع ما صادت عروكم وربيع ما اغتزل نساكم ، وانكم برئتم بعد من كل جزية او سخرة ؛ فان سمعتم واطعتم فان على رسول الله ان يكرم كريمتكم ؛ ويعفو عن مسيئكم .

اما بعد فالى المؤمنين والمسلمين من اطلع على اهل مقنا بخير فهو خير له ومن اطلعهم بشرفه شر له ، وان ليس عليكم امير الا من انفسكم او من اهل رسول الله . والامام .

الشرح

قال ابن سعد : ولرسول الله بزهم يعنى بزهم الذى يعالجون عليه فى صلحهم ورفيقهم اقول : البز الثياب او المتاع للبيت من ثياب وغيره ، فمعناه ان متاع بيوتكم

لرسول الله ﷺ الاماعفى عنه .

قوله (ص) «الكراع» قال الفيروزآبادى : التكرع كغراب من البقر والغنم بمنزلة الوظيف من الفرس ، وهو مستدق الساق - واسم لجميل الخيل .
و الظاهر بقرينة المقابلة مع الحلقة هو الخيل اذ الحلقة بسكون اللام : السلاح ، وقيل الدروع خاصة ، وقال : ابن سعد : الحلقة ما جمعت الدار من سلاح او مال .

هذه كلها ما صالحوا عليه حين المعاهدة معجلا ، واما ما عليهم فى كل عام فهو ما ياتى من قوله (ص) وان عليكم الخ .

قوله (ص) «عرو ككم» قال ابن سعد : واما عرو ككم : فالعروك كل خشبة يلقى فى البحر ير كبون عليها فيلقون شبا كههم يصيدون السمك وفى (ية) وفى كتابه (ص) لقوم من اليهود : ان عليكم ربع ما اخرجت نخلكم ، وربع ما صادت عرو ككم وربع المغزل : العروك جمع عرك بالتحريك وهم الذين يصيدون السمك . وفى (ق) العر كى صياد السمك .

قوله (ص) «اوسخرة» سخره سخرى بالكسر والضم كلفه ما لا يريد ، وفهره و هو سخرة لى اى سخرته . فبرئهم من الجزية والسخرة ثم خاطب المؤمنين بان من اطلع على اهل مقنا اى اتاهم و اشرف عليهم بخير فهو خير له ، ومن اتاهم بشر فهو شر له .

و شرط لهم بان لا امير عليهم الا من انفسهم او من اهل رسول الله وهذه الجملة تدل ضمناً على ان اولى الامر للمسلمين و لاهل الذمة هم آل رسول الله (ص) وقد جعل الله لهم هذا المقام .

مقنا (كذا فى معجم البلدان والطبقات ج ١ ص ٢٧٧ ، وفتوح البلدان والكامل ج ٢ ص ١٧٠) وفى سيرتى الحلبي وزينى دحلان مينا بالياء بدل القاف و هو سهو ، لان مينا مقصورا اسم بلد باليمن ، وبالمد بلد بمصر ، ومقنا بالشام قرب ايلة كان اهل يهودا وفدوا سنة تسع فكتب (ص) لهم هذا الكتاب ، و كان و فودهم مع يحنة عظيم ايلة .

رواية اخرى من معاهدة مقنا

قال البر و فسور حميد الله في مجموعة الوثائق ص ٥٩ رقم ٣٤ : وجد نص هذه المعاهدة مكتوبا بالخط العبراني واللغة العربية في مخطوطة في كنيسة مصر، وهي الآن في جامعة كيمبردج وقد نشر هيرشفلد صورتها الشمسية في مقال له عنها في مجلة جويش كوارترلى ريميو ... (لندن) مجلد ١٥ من السلسلة الاولى (شهر يناير سنة ١٩٠٣م) ص ١٦٧ ١٨١ وقد نقلناها الى العربية - وقد كتب عنها ايضا اشيرير بحثا في مجلة مدسة اللغات الشرقية (برلين) مجلد ١٩ النصف الثاني (١٩١٦م) ص ٤٥ - ٤٦ ولكن النص العربي فيه اغلاط عديدة .


قابل (يعنى الاشارة الى عدم تمام النقل) معجم الادباء لياقوت ج ١ ص ٢٤٧ و ٢٤٨ واحكام اهل الذمة لابن القيم (مخطوطة كتب خانة سعيديه حيدرآباد) ج ١ ورقة ٤ ب ٥ والوافي بالوفيات للمفدى ج ١ ص ٤٤ - ٤٥ وتاريخ ابن كثير ج ٥ ص ٢ ٣٥ حيث قال : « وقد جمعت في ذلك جزءاً مفرداً اثبت فيه بطلانه وانه موضوع » ولكننا لم نقف عليه الى الآن .

وانظر مجلة تحقيقات علمية المذكورة في مراجع المکتوب ٢٦ وقد وضعنا بين [] الكلمات المخرومة في الاصل .

بسم الله الرحمن الرحيم هذا كتاب من محمد رسول الله : لحنينا ولاهل خيبر والمقنا ولذراريهم ، مادامت السموات على الارض ، سلام انتم ؛ انى احمد اليكم الله الذى لا اله الا هو اما بعد : فانه انزل على الوحي انكم راجعون الى قراكم وسكنى دياركم ، فارجعوا آمنين بامان الله ورسوله ، ولكم ذمة رسوله ، على انفسكم ودينكم واموالكم وورقيقكم ، وكل ماملكت ايمانكم ، وليس عليكم اداء جزية ولا تجز لكم ناصية ، ولا يطاء ارضكم جيش ولا تحشدون ولا تحشرون ولا تعشرون ولا تنظلمون ، ولا يجعل احد عليكم رسماً ولا تمنعون من لباس المشققات والملونات ، ولا من ركوب الخيل ولباس اصناف السلاح ومن قاتلكم فقاتلوه ، ومن قتل بحربكم فلا يقاد به احد منكم ، ولا لهدية ، ومن قتل منكم احد المسلمين تعمداً فحكمه حكم المسلمين ، ولا يفتري عليكم بالفحشاء ، ولا تنزلون منزلة اهل الذمة ، وان استعنتم تعاون وان استرفدهم

ترفدون ، ولا تطالبون ببيضاء ولا صفرا ، ولا سمرا ، ولا كراعا ولا حلقة ولا شد الكشتيز
واللباس المشتهرات ، ولا يقطع لكم شسع نعل ولا تمنعون دخول المساجد ولا تحجبون
عن ولاية المسلمين ؛ ولا يولى عليكم وال الا منكم ، او من اهل بيت رسول الله . ويوسع
لجنائزكم الا (الى؟) ان تصير الى موضع الحق اليقين . وتكرموا لكرامتكم ولكرامة
صفية ابنة عمكم ، وعلى اهل بيت رسول الله ، وعلى المسلمين ان تكرم كريمكم ويعفوا
عن مسيئكم . ومن سافر منكم وهو (فهو؟) في امان الله وامن رسوله ، ولا اكراه في الدين
ومن منكم اتبع ملة رسول الله ووصيته . كان له ربيع ما امر به رسول الله لاهل بيته ، تعطون
عند عطاء قريش وهو خمسون دينارا ، ذلك بفضل منى عليكم وعلى اهل بيت رسول الله
وعلى المسلمين الوفاء بجمع (كذا) ما في هذا الكتاب ، فمن اطلع لحنيننا واهل خيبر والمقا
بخير فهو اخيره ، ومن اطلع لهم به [شر] فهو شر له ، ومن قرأ كتابي هذا اقرأ عليه و
غير او خالف شيئا مما فيه فعليه لعنة الله ولعنة اللاعنين من [الملئكة] والناس اجمعين
وهو برىء من ذمتي وشفاعتى يوم القيمة ، وانا خصمه ، ومن خصمنى فقد خصم الله ومن
خصم الله فهو في النار ، و ال [.....] و بس المصير شه [ال] له الذي لا اله الا هو
وكذ [ى] به شهيدا وملأئكته [حملةء] ارشه ومن حضر من المسلمين .
و كتب على بن ابي طالب بخطه ورسول الله يملأ عليه حرفا حرفا يوم الجمعة
لثالث ليال خلت من رمضان سنة خمس مضت من الهجرة ، شهد [عمار] بن ياسر وسلمان
الفراسى مولى رسول الله وابوذر الغفارى .

امارات الافتعال

١- هذا الكتاب ارجع بالخمس من الهجرة مع ان التاريخ من الهجرة كان في زمن
عمر باشارة من على  على نقل جل المحققين (١).

(١) اقول : كان التاريخ من الهجرة في زمن عمر باشارة من على عليه السلام كما في التنبيه
والاشراف ص ٢٥٢ و البقوى ج ٢ ص ١٢٣ و تاريخ الخلفاء ص ٨٩ و الكامل ج ٢
ص ٢٠٢ في آخر حوادث السنة السادسة عشر .
فلي هذا يرد الاشكال كما ذكرنا ولكن يمكن ان يقال : ان عليا عليه السلام هو الشير
بذلك فلا مانع من ان يكون عاملا به قبل ان يكون مشركا كما وقع ذلك في بعض الكذب الالة
ايضا ولعل الى ذلك نظر من قال : ان التاريخ من الهجرة كان في زمن الرسول (ص) كما في
التنبيه والاشراف ص ٢٥٢ .

- ٢- ان اهل مقنعا هدوا رسول الله ﷺ سنة تسع بالاتفاق وان اهل خيبر لم يعاهدوا الى سفة سبع حين غزوا في عقرد يارهم فلا يصح الكتاب سنة خمس .
- ٣- ان صفية لم يكن له في سنة خمس كرامة ، لان تزويجه كان سنة سبع بعد غزوة خيبر ، ولم يلتفت المختلق الى هذه الجهة .
- ٤ - وكان عليه السلام يكتب بخط العربية الى ملوك الدنيا ، فكيف كتب لهم بالعبرانية وهم العرب ، وبالجمله امارات الافتعال لاثمة لمن تدبر .
- وبنوجنبه (بالجيم ثم النون ثم الباء) كذا في الطبقات و مجموعة الوثائق وفي فتوح ابلدان ص ٧١ بنوحبيبة بالحاء المهملة ثم البائين بينهما ياء قال ابن سعد : انهم كانوا يهودا بمقنا ، وفي معجم القبائل ص ٢٤٠ ان حبيبة فرقة تعرف باخوان حبيبة من عشيرة الطرشان من الجبور من بنى خالد المقيمين بشمال الاردن .

٥٢- كتابه ﷺ لاهل جرباء واذرح

بسم الله الرحمن الرحيم

هذا كتاب من محمد النبي لاهل جرباء واذرح ؛ انهم آمنون بامان الله وامن محمد وان عليهم مائة دينار في كل رجب او قية (وافيه كذا في الحلبي و زيني دحلان) وان الله عليهم كفيل بالنصح والاحسان الى المسلمين ومن اجأ اليهم من المسلمين .

المصدر

البداية والنهاية ج ٥ ص ١٦ ، والطبقات الكبرى ج ١ ص ٢٩٠ ، وتهذيب تاريخ ابن عساكر ج ١ ص ١١٥ ، و السيرة الحلبي ج ٣ ص ١٦٠ . وسيرة زيني دحلان هامش الحلبي ج ٢ ص ٣٧٥ ، وفي جمهرة رسائل العرب ج ١ ص ٤٩ ، عن المواهب شرح الزرقاني ج ٣ ص ٤١٣ .

واوعز اليه الطبرسي في اعلام الوري ص ٧٥ ، وفتوح البلدان ص ٧١ .

الشرح

جرباء بالمدّ كذا في الكامل والبداية و الجمهرة . و في سيرة زيني دحلان والحلبى انها تأنيث اجرب ؛ يمدّ ويقصر ، وفي المعجم جربى مقصورا كانه جمع اجرب

وآخرها الزمان ؛ الى ان من الله علينا فتشرفنا بها ، واستغنينا منها ، ولعمري كلما اظلمت الدنيا بالجهل ازدادت كلمات الرسول نورا وضياء ، وكلما اسدلت سدول الشهوات ؛ اشتدت ظهورا وجلاء ، لو صادفت ابصارا صحيحة واسماعا واعية وقلوبا سليمة وشعورا حية ورتبته على مقدمة وخمسة فصول الاول فى كتبه ﷺ للدعوة الى الاسلام والثانى فى كتبه ص الى العمال والامراء والثالث فى العهود والامانات والرابع فى الاقطاعات والخامس فى الموضوعات المختلفة فنقول والله المستعان .

الفصل الاول

فى افتتاحه ﷺ كتبه بالبسملة

ان الله تعالى ذكره ، ادب نبيه محمد ﷺ بتعليمه تقديم اسمائه الحسنى ، امام جميع افعاله ؛ وتقدم اليه فى وضعه بها قبل جميع مهماته ، وجعل مادبه به و علمه اياه ، سنة لجميع خلقه يستنون بها ، ويفتحون بها اوائل منطقهم و صدور رسائلهم .

وكان رسول الله ﷺ متادبا بأداب ربه ، ومهتديا بسنته فى افتتاح اموره باسمائه الحسنى ، والابتداء فى كتبه ومراسلاته باسمه الاسنى : اما باسمك اللهم ، او بسم الله او بسم الله الرحمن ، او بسم الله الرحمن الرحيم ، اياها تدعوا فله الحمدنى وكل امر ذى بال لم يبدء فيه باسم الله فهو ابتر (١) .

قال الحلبي فى السيرة ج ٣ ص ٢٣ : كان اهل الجاهلية يكتبون باسمك اللهم ، فكتب النبى اول ما كتب باسمك اللهم ، وكتب ذلك فى اربع كتب ، ثم نزلت بسم الله مجريها (٢) فكتب اول ما كتب بسم الله ؛ ثم نزلت ادعوا الله او ادعوا الرحمن (٣) فكتب بسم الله الرحمن ، ثم نزلت انه من سليمان وانه بسم الله الرحمن الرحيم (٤)

(١) مسائل فقهية ص ٢٥

(٢) هود : ٤١

(٣) الاسراء : ١١٠

(٤) طه : ٢٠

الفصل السابع

في كُتبه ﷺ الى الملوك

لما تم صلح الحديبية في شهر ذي القعدة سنة ست من الهجرة رجع رسول الله ﷺ الى المدينة قرير العين ، ورحيب الصدر ؛ بما فتح الله له ، وبما عمل من العمل الاكبر ، ولما يرى من كتب ، دخول الناس في دين الله افواجا ، و رجع المسلمون بين فرح راض ، ممن كان له نظر ثاقب ، وراى رزين ، وبين مغتّم كاظم لغيظه ، لا يرى خلاف الرسول ﷺ خوفاً او طمعاً اولا يقدر عليه ، فراى فسحة لنشر الدين ، ومجالاً لتبليغ الرسالة ، الى الناس كافة ، من العرب ، و العجم ، و الابيض ؛ والاسود ، ليتم الحجة ، ويكمل رحمة الله على الانسان كلهم .

فعندئذ ، كتب الى الملوك ؛ من العرب ؛ والعجم ، ورؤساء القبائل ، والاساقفة و المرازبة ؛ والعمّال ، و غيرهم ؛ يدعوهم الى الله تعالى ، و الى الاسلام ، فبسد ، بامبراطورى الروم ، و الفارس وملكى الحبشة ، و القبط ، ثم بغيرهم ؛ فكتب فى يوم واحد ستة كتب ، و ارسلها مع ستة رسل .

قال ابن سعد ، فى الطبقات ، ج ١ ص ٢٥٨ : فكتب الى الملوك ، يدعوهم الى الاسلام ، فخرج فى يوم واحد ، منهم ستة نفر ، و ذلك فى المحرم ، سنة سبع ، و اصبح كل رجل ، يتكلم بلسان القوم الذين بعثه اليهم .

تاريخ الكتب :

اختلف المؤرخون ، اختلافاً شديداً ، فى ان الرّسل ، هل سافروا ؛ فى سنة ست من الهجرة ، اوفى سنة سبع منها ، او كان ذلك بين الحديبية ، وبين وفاته ﷺ . ففى الكامل ج ٢ ص ٨٠ ، والطبرى ج ٢ ص ٢٨٨ ناقلاً عن الواقدي ؛ انه كان فى السنة السادسة ، وكذا المسعودى فى مروج الذهب ج ٢ ص ٢٩٦ ،

وقال المسعودى ؛ فى التنبيه والاشراف ص ٢٢٥ ؛ وابوالفداء ج ١ ص ١٤٨ وابن سعد فى الطبقات : انه كان فى السنة السابعة . ونقل الطبرى ، عن ابن اسحق ؛ انه قال : كان رسول الله ﷺ ، قد فرق رجالاً من اصحابه فيما ؛ بين الحديبية ووفاته ، للدعوة الى الاسلام ،

من بلاد الشام ، وقد روى بالمد واذرح : بالفتح ثم السكون وضم الراء المهملة وآخره
الحاء المهملة ، اسم بلد من نواحي الشام من اعمال السراة ، ثم من نواحي البلقاء ، و
عمان مجاورة لارض الحجاز يرى جربى واذرح احدهما من الآخر ، وقيل ان بينهما
ثلثة ايام (المعجم وية) وفي (ق) وغلط من قال ان بينهما ثلاثة ايام ، واطال ياقوت الكلام
في كلمة اذرح .

بحث تاريخي

وفداهل جربا واذرح في تبوك سنة تسع مع بحنة بن روبة عظيم ايلة ، و اهل
مقنا و بنى جنبه ، فصا لحوا النبي ﷺ على الجزية - مائة دينار - فكتب ﷺ
لاهل جرباء واذرح هذا الكتاب ، على ما نقله الاعلام كتابا واحدا ، فعلى هذا
يكون جزية البلدين مائة دينار ، ولكن ظاهر المعجم في كلمة اذرح ، وصريح
الكامل ان كلا عنهما صا لحوا على مائة دينار ؛ فيحتمل ان يكون الكتاب
متعددا مضمونهما واحد ، فنقله الاعلام واحدا لما رواه اتحاد المعنى ، ونقل ابن
سعد في الطبقات ج ١ ص ٢٩٠ هذا الكتاب ، ثم نقل الكتاب لاهل اذرح منفردا كما سيأتى .

٥٣- كتابہ لاهل اذرح

بسم الله الرحمن الرحيم

هذا كتاب من محمد النبي لاهل اذرح انهم آمنون بامان الله و محمد ،
وان عليهم مائة دينار في كل رجب و افية طيبة ؛ والله كفيل عليهم بالنصح و
الاحسان للمسلمين ، ومن لجأ اليهم من المسلمين من المخافة والتعزير اذا خشوا
على المسلمين ؛ وهم آمنون حتى يحدث اليهم محمد قبل خروجه :

المصدر

الطبقات الكبرى ج ١ ص ٢٩٠ .

ومجموعة الوثائق ص ٥٥ رقم ٣٢ عن امتاع الاسماع للمقريزي ج ١ ص ٤٦٨ ،
والقسطالاني في المواهب اللدنية ج ١ ص ٢٩٧ ، ورسالات نبوية رقم ١٤ (عن الشامي)
ومنشآت السلاطين لفريدون بك ج ١ ص ٣٤ ، ومنازى الواقدي ورقة ٢٣١ ب ، و شرح
الزرقاني ج ٣ ص ٣٦٠ ثم قال :

قابل الطبقات وشرح السيرة لابراهيم الحلبي ورقة ١١٥ ب، وفتوح البلدان ص ٥٩ وكتاب الخراج لقدامة بن جعفر ورقة ١٢٤ (مخطوطة باريس).
وانظر مجلة تحقيقات علمية المقالة المذكورة في مراجع المکتوب ٢٦، و
كايتاني ٩ : ٣٩ (التعليقة الثانية) و اشپر نكرج ٣ ص ٤٢٢ - ٤٢٤ و اشپر بر
ص ٤٤ .

اقول فكان العلامة البجائة مؤلف المجموعة خلط بين الكتابين ، فان ابن كثير
نقل الكتاب المتقدم وعده المؤلف من رواة هذا الكتاب ، ولم ينقل الكتاب المتقدم
اصلا، ولكنه نقل بعد هذا الكتاب عن امتاع الاسماع انه عليه السلام كتب كتابين :
الاول لا هل جرباء ونصّه « هذا كتاب من عهد النبي رسول الله لا هل جرباء ،
انهم آمنون بامان الله وامان محمد ، و ان عليهم مائة دينار في كل رجب وافية طيبة ؛
والله كفيل » .

الثاني هذا الكتاب الذي نحن في ذكر مصادره ، وهذا النقل المتعدد
هو المظنون عندي جدا ، فالاتحاد من عمل الرواة اختصارا في النقل واجتهادا منهم
في الرواية ولعل مؤلف المجموعة لذلك ترك نقل الكتاب لجرباء واذرح .

الشرح

قوله عليه السلام « وهم آمنون حتى يحدث الخ » فكانه جعل خيار لرسول الله عليه السلام
في نقض العهد او تغيير بعض شرائطه الى ان يخرج من تبوك لعدم الامن من مكر
اليهود وغوائلهم .

٥٤- كتابه ﷺ لملوك عمان

من محمد النبي رسول الله ؛ لعباد الله الاسيذين (ملوك عمان وآسد عمان)
من كان منهم بالبحرين : انهم ان آمنوا واقاموا الصلاة وآنوا الزكاة واطاعوا
الله ورسوله ، واعطوا حق النبي (ص) ونسكوا نك الومين .

المصدر

كتاب الاموال لابي عبيد ص ٢٠ ، وجمهرة رسائل العرب ج ١ ص ٤٧ عن صبح
الاعشى ، وظاهر كلام الاخير جعله هذا الكتاب متحدا مع كتابه ﷺ الى جيفرو عبد
المتقدم زاعما انه نقل لذلك الكتاب برواية اخرى ، ولكنه لا وجه لهذا الحمل
ان ذلك الكتاب خطاب الى جيفرو عبد ، وهذا الى ملوك عمان ، وذلك للدعوة الى
الاسلام ، وذاك للامان ، وما ذكره بعض من ان عمرو بن العاص الحامل للكتاب
المتقدم رجع واخبر باسلام جيفرو عبد فكتب ﷺ هذا الكتاب فهو مخالف لما
مر في مقدمة الكتاب ص ٢٦ ، من ان عمرو بن العاص لم يرجع حتى توفي رسول الله ﷺ
(راجع سيرة دحلان هامش الحلبي ج ٣ ص ٧٨ ، والاصابة ج ٣ رقم ٥٨٨٤ وج ١ رقم ١٣٠٨
وقد اسلفنا بعض الكلام فراجع ، وعلى كل حال هذا كتاب امان كتبه باسلا مهم ،
وبيّن لهم ما بنى عليه الاسلام من الاحكام ، وكتب كتابا آخر الى جميع اهل عمان باجمعهم
يدعوهم الى الله وحده لا شريك له ، وقد تقدم والغرض من اطالة الكلام ان هذا
الكتاب غير ما كتبه الى جيفرو عبد ، فتدبر .

وفي مجموعة الوثائق عن رسالات نبوية رقم ٣٦ عن المصباح المضيء لابن حديدة
واعلام السائلين رقم ١٠

الشرح

قوله ﷺ «لعباد الله الاسيذين» كذا في نسخة الاموال الموجودة عندي وفي
الجمهرة عن صبح الاعشى «لعباد الله الاسيدين» وقال احمد زكي صفوت في التعليقة : في
الاصل «لعباد الله اسيدبن ملوك عمان واسيد عمان من كان منهم بالبحرين وهو تحريف
وقد اصلحته كما ترى» .

اقول : في الاموال «الاسيذييين» وكتبه بالياء بعد السين المهملة ثم الذال المعجمة

والظاهر انه تصحيف والصحيح الاسبذيين بالباء الموحدة كما يعلم من تفسير ابي عبيد
ايضا ، قال ابو عبيد في الاموال : وانما سموا بذلك لانهم نسبوا الى عبادة الفرس و هو
بالفارسية «اسب» ومن قال الاسديين فانهم نسبوهم الى هذه القبيلة ؛ التي من اليمن
التي تسميها العامة (الازد) واما اهل العلم بالنسب فانهم يقولون الاسد ، بالسين و
هو عندى الصواب كذلك ابن الكلبي يقول (انتهى) وفي معجم البلدان ج ١ في كلمة (اسبذ)
بالفتح ثم السكون ثم فتح الباء الموحدة ؛ قرية بالبحرين وصاحبها المنذر بن ساوى وقد
اختلف في الاسبذيين من بنى تميم لم سموا بذلك - ثم نقل مامر عن الاموال من عبادتهم
الفرس - ثم قال وقيل انهم كانوا يسكنون مدينة يقال لها اسبذ بعمان فنسبوا اليها ،
او قيل لهم الاسبذيون اى الجماع ؛ او لان اسبذ اسم ملك كان من الفرس ملكه
كسرى على البحرين ؛ فاستعبد هم واذلهم فنسب عرب البحرين اليه انتهى
ملخصاً .

قال البستاني في دائرة المعارف : بعد نقله مامر عن ياقوت قال : ابو عمرو
الشيباري اسبذ اسم ملك كان من الفرس ملكه كسرى على البحرين فاستعبدهم واذلهم
وانما اسمه بالفارسية (اسبيد) وبه يريد ابيض الوجه فعرب فنسب العرب اهل البحرين
اليه على جهة الذم ، ويحتمل ان نسبتهم الى (اسبيد) او اسبذ من جهة ان هذه القبيلة
دخلوا في دين المجوس كما يدل عليه اولا استثناء النبي ﷺ اموال بيت النار من
اموالهم فهذا يدل على وجود بيت النار فيهم وثانيا في تاريخ الطبري عند ذكر
محاكمة افشين القائد في عصر المعتصم ان بابل خرم دين كتب الى افشين يستعمله بان
هذا الدين الابيض لم يبق له غيرى وغيرك ومراده من الدين الابيض المجوسية و راجع ايضا الى
كتاب الابيض (كاتها) في مكتبة الاستانة بقم ان في لقب زردشت كلمة تدل على معنى بياض
و من مجموع ما ذكر بقوى هذا الاحتمال .

وقال البلاذري ان قبيلة المنذر هو عبد الله بن زيد، يسمي بالاسبذيين نسبت الى قرية بهجر
يقال لها الاسبذ، ثم نقل مامر من انهم كانوا يعبدون الفرس واختار ياقوت في كلمة بحرين و
نقل شعرا يستفاد منه نسبتهم الى ملك يقال له (اسبيدويه) وعلى كل حال جعل ياقوت
الاسبذيين من بنى تميم وقد مر عن ابي عبيدنا قلاعن بعض انهم من الازد، ولذلك يقال

الاسديين وبينهما تناقض والظاهر انهم كانوا من الازد لما يليه من قوله **عَلَيْهِمُ السَّلَامُ** واسد عمان لانه توصيف لهم بانهم ملوك عمان واسد عمان ، وآسد بمدّ اوله وضم ثانيه جمع اسد وفي الجمهرة اسد بدون المدّ واصل اسد الازد كما مرّ .

واسد عمان (اوازد عمان) صار اسما لهذا البطن من الازد ، فانهم لما تفرقوا من اليمن في غابر الازمان عند تصدع سدّ مأرب فلحقت الاوس والخزرج بيشرب و خزاعة بمكة وما حوالىها من ارض تهامة ، ولحقت وادعة ويحمد و خزام وعتيك وغيرهم بعمان ، ولحقت ماسخة وميدعان ولهب وغامد ويشكرو وبارق بالشراة (هى اعلى جبال الحجاز) وسمى سكان عمان بازد عمان: (معجم قبائل العرب ص ١٦) وقد تقدّم بعض الكلام في ذلك فراجع .

ويؤيده ايضا قوله **«وخل»** من كان منهم بالبحرين ، فانه يعطى بانهم تفرقوا فمنهم من كان بالبحرين و منهم من كان بغيره و هو يناسب الازد فانّ ازد تفرقوا بالبلاد . كما مرّ ، و اما المنسوب الى بلعة او ملك او عبادة فرس فليسوا كذلك . و النسك ، الطاعة و العبادة و كلما تقرب به الى الله تعالى ، و ما امرت به الشريعة و في الجمهرة نسك المسلمين .

الاصل

فانهم آمنون ، وان لهم ما اسلموا عليه غير ان مال بيت النار ثنيا لله ورسوله وان عشور التمر صدقة ؛ و لصف عشور الحب ، وان للمسلمين نصرهم ونصحهم وان لهم على المسلمين مثل ذلك ، وان لهم ارحالهم يطحنون بها ما شاءوا .

الشرح

قوله عَلَيْهِمُ السَّلَامُ «فانهم» جزاء للشرط المتقدم اى ان لهم الامان بهذه الشروط ، و بيت النار معبد المجوس ، يقال له بالفارسية (آتشكده) والثنيا : المستثنى ، قال ابن الاثير: وفيه نهى عن الثنيا الا ان تعلم ، هو ان يستثنى فى عقد البيع شىء مجهول الخ والمراد ان الازد ما اسلموا عليه الاموال بيت النار ، فانه لله ولرسوله وما كان لله فلرسوله يضعه حيث يشاء .

قوله عَلَيْهِمُ السَّلَامُ «وان عشور التمر الخ» فرق **عَلَيْهِمُ السَّلَامُ** بين التمر والحب في الصدقة ،

ولعله من جهة ان التمر هناك يسقى بعلااوسيحاً ، والحب يسقى بالدوالى .
قوله **عليه السلام** «وان لهم ارحاءهم» الارحاء جمع الرخا ذكر للخامس بعد العام لانه
 داخل فى قوله ولهم ما اسلموا عليه ، ويحتمل ان يكون ذلك كناية عن انهم يستقاون
 بشئونهم ، ويديرون امورهم كما شاؤا، قال احمد زكى صفوت بعد ذكر هذا الاحتمال :
 وجاء من هذه المادة فى لسان العرب : والارحى (كالايدى) القبائل التى تستقل بنفسها
 وتستغنى عن غيرها وفى اساس البلاغة وهؤلاء رحى من ارحاء العرب ، وهى قبائل لا
 تنتجع ولا تبرح مكانها .

٥٥ - كتابه **عليه السلام** ليحنة بن رؤبة واهل ايلة

بسم الله الرحمن الرحيم

هذا امانة من الله ومحمد النبى رسول الله ليحنة بن رؤبة واهل ايلة لسنهم
 وسياراتهم فى البر والبحر ، لهم ذمة الله وذمة محمد رسول الله ولهم كان معهم
 من اهل الشام واهل اليمن واهل البحر ومن احدث حدثا فانه لا يحول ماله دون
 نفسه وانه طيبة لمن اخذه من الناس وانه لا يحل ان يمنعوا ماء يردونه ولا طريقا
 يريدونه من برو بحر كتب جهيم بن الصلت .

المصدر

البداية والنهاية ج ٥ ص ١٦ ، وابن عساكر ج ١ ص ١١٤ ، وسيرة ابن هشام ج ٤ ص
 ١٨١ ، والطبقات الكبرى ج ١ ص ٢٨٩ والسيرة الحلبية ج ٣ ص ١٦٠ ، والاموال ص ٢٠٠
 وسيرة زينى دحلان هامش الحلبية ج ٢ ص ٣٧٤ واللفظ للطبقات وفى الجمهرة ص ٤٨ ج ١
 عن المواهب ج ٣ ص ٤١٢ .
 واوعز اليه الطبرسى فى اعلام الورى ص ٧٥ ومعجم البلدان فى لفظ ايلة ، وفتوح
 البلدان ص ٧١ . (١) واليعقوبى ج ٢ ص ٥٢ .

(١) مجموعة الوثائق ص ٥٤ رقم ٣١ من القسطلانى ج ١ ص ٢٩٧ ، ورسالات نبوية
 لعبد النعمان خان رقم ١٢٣ ، ومنشآت السلاطين لفريدون بك ط استانبول ج ١ ص ٣٣ -
 ٣٤ ومفاذى الواقدى ورقة ٢٣١ ، والزرقانى ٣ : ٣٥٩ و امتاع الاسماع للمقريزى ج ١
 ص ٤٦٧ .

قابل الطبقات ج ١ وكنز العمال ج ٥ رقم ٥٦٩٧ ، وانظر كابتانى ٩ : ٣٨ (التلطف).

الشرح

الامنة : بالتحريك الامن كقوله تعالى يغشاكم النعاس امنة منه ، و قيل انه جمع كا لكتبة (ية غب) و يحنة لعل اصله يوحنا « وايلة» موضع با لقرب من الشام كما مضى .

و السفن : جمع السفينة . و فى الاموال « لسفنهم ولسياراتهم » و السيارة : القافلة . و فى تعليقة الجهمرة عن المواهب و ابن عساكر : « اسافقتهم وسائرهم» مكان سفنهم وسياراتهم . و فى الاموال « لبرهم و لبحرهم بدل فى البر والبحر » .

قوله **وَالَّذِينَ** «ولمن كان معهم الخ» و فى الاموال من هنا الى آخر الكتاب هكذا «ولمن كان معهم من كل مار من الناس من اهل الشام و اليمن ؛ و اهل البحر فمن احدث حدثا فانه لا يحول ماله دون نفسه ، و انه طيبة لمن اخذه من الناس ، ولا يحل ان يمنعوا ما، ا يردونه ولا طريقا يردونها من برا وبحر» .

قوله **وَالَّذِينَ** «فانه لا يحول ماله دون نفسه» يعنى بذلك انه يجب عليه القتل ولا يؤخذ منه الفدية .

٥٦ - كتابه **وَالَّذِينَ** الى خزانة

بسم الله الرحمن الرحيم

من محمد رسول الله ؛ الى بديل و بسر و سروات بنى عمرو ، فانى احمد اليكم الله الذى لا اله الا هو ، اما بعد ذلكم فانى لم آلم بالكم ، و لم اضع نصحكم ، وان من اكرم (اهل) أهامة على واقربه رحما ؛ انتم ومن تبعكم من المطيبين ؛ وانى قد اخذت لمن هاجر منكم مثل الذى اخذت لنفسى ، و لو كان بارضه غير ساكن مكة الاحاجا او معتبرا .

المصدر

الاموال ص ٢٠١ والطبقات الكبرى ج ١ ص ٢٧٢ ، واسد الغابة ج ١ ص ١٧٠ فى ترجمة بديل ، و كنز العمال ج ٢ ص ٢٨٧ عن الباوردى والفاكهى والطبرانى فى الكبير ، و ابى نعيم وص ٢٩٩ ، واللفظ للاول .

واشار اليه ابن حجر في الاصابة ، وابوعمر في الاستيعاب في ترجمة بديل (١) .

الشرح

بديل - كزبير - بن زرقاء بن عمرو الخزاعي ، قال ابو نعيم و ابن مندة تقدم اسلامه ، وقال ابو عمر اسلم هو وابنه عبدالله يوم فتح مكة بمر الظهران ، وشهدا حيننا والطائف وتبوك ، و كان من كبار مسلمة الفتح ، قال بديل لولده يا بني هذا كتاب رسول الله ﷺ ، فاستوصوا به فلن تزالوا بخير مادام فيكم ، وتوفى بديل قبل النبي ﷺ .

وبسر - بضم الباء وسكون السين - هو بسر بن سفيان بن عمرو الخزاعي الكعبي كان شريفا اسلم سنة ست من الهجرة ، وشهد الحديبية .
وسروات جمع سرو - بفتح اوله وسكون ثانيه - ما ارتفع عن مجرى السيل و انحدر عن غلط الجبل ، والسرو في بلاد العرب كثيرة ، اشار اليه الفيروز آبادي و ياقوت .

وبنو عمرو بن بطون كثيرة من العرب ، والظاهر ان المراد هنا بنو عمرو بن عدى بطن من خزاعة ، ويسمى كل سرو باسم القبيلة التي كانت يسكنها ، كسروات حمير ، وسروات بني عمرو (راجع - ق - ية - والمعجم) .
ولم ينقل في الطبقات من اول الكتاب الى قوله اما بعد ، ونقله ابن الاثير في اسد الغابة ، وابوعبيد في الاموال وكنز العمال .

قوله (ص) «اما بعد الخ» اي بعد الحمد ، وفي بعض النسخ ذلك ، مكان ذلكم والالم بمعنى الوجع آلمته اي اوجعته . واللّال : شدة القنوط (ية) قال ابو عبيد: المحدثون يروونه بالكسر (اي بكسر الهمزة) والمحفوظ عند اهل اللغة الفتح ، ثم كونه بمعنى العهد ، يقال وفي اللّال اي وفي العهد ، وفي (ق) اللّال بالكسر: العهد والحلف والجار

(١) واخرجه في المعجموعة ص ١٩٧ عن ابي عبيد ص ٥١٥ ، ورسالات نبوية لعبد السلام خنيد ص ٢٠ ، ومناذی الواقدي ورقة ١٧٠ ؛ وسيلة المتعبدين (مخطوطة مكتبة بانكي بودي الهند) ج ٨ ص ٢٨ .

قال: وقال ابن عبدربه ج ٢ ص ٧٦ ؛ والاموال ص ٢٠٨ .
و انظر كابتاني ٨ : ٢١ واشهر نكر ج ٣ ص ٤٠٤ ، واشهر بر ص ٢٠ .

والقراية ، والمعنى انى لم اتوجع من عهدكم او مجاورتكم او قرايتكم ، ولا بدّ من التقدير اى لم اتوجع من خلفكم العهد اوسوء مجاورتكم ، او قطعكم القراية ويحتمل ان لا يحتاج الى التقدير . ولحن الخطاب هو اظهاره **عليه السلام** الرضا بهذا العهد وانه لا ثقل فيه عليه **عليه السلام** فلما كان فى المعاهدة تضامنا عن اذى المتعاهدين بعضهم لبعض فربما تولم المعاهدة احدا المتعاهدين لما يرى من محفوظية خصمه بهذا العهد وهذا الكلام منه **عليه السلام** يدل على عدم الشحناء بينه وبين خراعة ولذا لا يولم بالسهم وعهدهم ويؤيد هذا المعنى كلماته الاتية وفى - ق - التلت اسنانه . اى فسدت ، فعليه هذا الحاجة الى التقدير فيكون المعنى لم اتوجع من فسادكم ، فيكون الباء للسببية ، والغرض (ح) بيان حلمه وصفحه ، وانه يبذل الشنان المحبة والبغض المودة . وفى كنز العمال لم آثم بالكم وفى الطبقات فانى لم آثم مالكم اى لم : اعمل ما لا يحل فى مالكم وعهدكم ولم آخذة بغير حق .

قوله **عليه السلام** «ولم اضع نصحكم» اى لم ادع نصحكم ، وفى الطبقات و اسد الغابة و كنز العمال فى جنبكم بدل نصحكم ، والجنب فى الاصل البعد ، قال ابن الاثير يقال ما فعلت فى جنب حاجتى اى امرها ؛ والوضع السرعة من اوضع البعير اذا اسرع اى لم اسرع فى امركم بل اخترت التانى كى تفيثوا الى الاسلام .

قوله **عليه السلام** «وان من اكرم اهل تهامة» وفى الطبقات بحذف من ؛ ولفظ اهل موجود فى اسد الغابة و كنز العمال ، وفى هامش الاموال انه زيادة من الشامية ؛ وقوله اقربه رحما فى اسد الغابة هكذا «واقربهم لى رحما» .

وتهامة - بالكسر - اختلف فى تحديدها : قال الفلقشندى فى نهاية الارب ص ١٧ تهامة جبل يقبل من اليمن حتى يصل بالشام ، وسمى حجازا لحجزه بين نجد و تهامة ، وظاهره وصريح كلام ابن الاثير خروج مكة عن تهامة ، وكذا ظاهر كلام المعجم و نقل عن المدائنى ان مكة من تهامة ؛ ثم قال : و اذا جاوزت وجرة و غمرة والطائف الى مكة فقد اتهمت (راجع معجم البلدان ج ٢) تهامة الاراضى الساحلية فى غرب جزيرة العرب وهى اسفل من نجد بحسب الارتفاع ويختلف سمع هذا الاراضى و ضيقها فتشمل تهامة قسماً كبيراً من اليمن وقسماً اقل فى الحجاز

(بحسب تحديد الجغرافى السياسى) .

وعلى كل حال كانت خزاعة - بضم الخاء - قبيلة من الازد ، منازلهم مكة ، و
من الظهران وما يليه من جبالهم ، وكانوا حلفاء بنى كنانة ، وكانوا اقرب الى رسول
الله ﷺ واخضع ، بل يعدون من عيونه ﷺ وكانت ام عبد مناف جد النبى ﷺ
منهم . وهم حلفاء عبدالمطلب (ره) واما كونهم اقرب رحما منه صلى الله عليه و
آله فلعله من اجل ان احد امهاته ﷺ منهم ، لان الرحم يطلق على كل من يجمع بينك
وبينه نسب .

والمطيبون : هم بنو زهرة وبنو اسد بن عبد العزى ، وبنو الحارث بن فهر ،
وبنوتيم بن مرة ، وبنو عبد مناف (اليعقوبى والكامل والنهاية فى كلمة طيب) وفى المعجم
وهم خمس قبائل : مخزوم ، عدى . سهم . جمع . وعبد الدار . وكل حال سموا بذلك لانهم
اجتمعوا فى دار عبد الله بن جدعان وتحالفوا على ان لا يسالموا الكعبة ما قام حراؤه
ثبير وما بلى بحر صوفة وان ينصر المظلوم ، وصنعت عاتكه بنت عبد المطلب طيبا
فغمسوا ايديهم فيه ، فسموا المطيبون ، ويسمى حلف الفضول شهد رسول الله ﷺ
هذا الحلف وهو ابن عشرين سنة ، وكان ﷺ يقول بعد مبعثه حضرت فى دار عبد الله
بن جدعان حلفا ما يسرنى به حمر النعم ، ولو دعيت اليه لاجبت (اليعقوبى ج ٢ ص ١٢
والكامل ج ٢ ص ٨ وغيرها) وفى تعليقة الاموال : ان فى الاصل المكيبين ولم اعرف
معناه . جعل المطيبين تبع الخزاعة ، ولعله لسبقهم الى رسول الله ﷺ وعداوة قريش
له ؛ والسابق من سبق الى الدين ، والقريب من وصله الاسلام قال شيخ الاطاح ابو
طالب (ره) فى وصيته «كانى انظر الى صعاليك العرب ، واهل الاطراف والمستضعفين
من الناس قد اجابوا دعوته ، وصدقوا كلمته ، وعظموا امره فخاض بهم غمرات
الموت فصارت رؤساء قريش اذنابا ودورها خرابا وضعفائها اربابا الخ» (١) .

(١) روضة الواعظين ص ١٢١ الحجرى ، والفدير ج ٧ ص ٣٦٦ عن الروض الانف

ج ١ ص ٢٥٩ ، والمواهب ج ١ ص ٧٢ ؛ وتاريخ الخميس ج ١ ص ٣٣٩ ، ونرات الادواق
هامش المستطرف ج ٢ ص ٩ ؛ و بلوغ الارب ج ١ ص ٣٢٧ ، والسيرة العلية ج ١
ص ٣٥٧ ، والسيرة لزينى دحلان هامش العلية ج ١ ص ٩٣ ، واسنى المطالب ص ٥ .

وقال ابن هشام فى السيرة ج ٤ ص ٢٧٨ ، انه كان بعد صلح الحديبية ، ولم يعين سنيّه ، وقال ابن حجر فى الاصابة ، فى ترجمة دحية بن خليفة : انه كان فى آخر السنة السادسة ، اوفى اول السابعة .

والذى تحصّل لى بعد التدبر ، و التتبع : ان رسول الله ﷺ كتب بعد صلح الحديبية ، انى الملوك ؛ والقبائل ، والاساقفة ، وغيرهم ، الى ان توفاه الله تعالى اليه وكان بدؤ كتابه منذرجع من الحديبية ؛ فى آخر السنة السادسة ، او فى اول السنة السابعة ؛ فاشتبه الامر ، لقرب الزمان .

النبي ﷺ يعظ الرسل

وعلى اى حال ، قال لاصحابه يوما : وافونى باجمعكم بالفداء . - وكان عليه السلام اذا صلبى الفجر جلس فى مصلاه ، قليلا يسبح ويدعو ، ثم التفت اليهم ، فاختار عدة منهم ، فبعثهم رسلا الى الملوك ، والامراء ، وقال لهم : « انضحوا لله فى عباده ؛ فانه من استرعى شيئا ؛ من امور الناس ، ثم لم ينصح لهم ، حرم الله عليه الجنة ، انطلقوا ، ولا تصنعوا ، كما صنعت رسل عيسى بن مريم ، قالوا : وما صنعوا يا رسول الله قال : دعاهم الى الذى ، دعوتكم اليه ؛ فاما من كان مبعثه ، قريبا فرضى ، وسلم ومن كان بعثه مبعثا بعيدا ، فكره وجهه ، وتناقل ؛ فشكى ذلك عيسى الى الله ، فاصبح المتناقلون ، وكل واحد يتكلم بلفظة الامة التى بعث اليها» (١) .

ويظهر من ابن سعد ، وغيره ، ان رسل رسول الله ﷺ ، ايضا ، صاروا كذلك بتكلم كل رجل منهم ، بلسان القوم الذين ارسل اليهم .

اتخاذها الخاتم :

ولما اراد ، ان يكتب الكتاب ، قيل يا رسول الله ؛ انهم لا يقرئون كتابا ، الا اذا كان مختوما ، فاتخذ رسول الله ﷺ يؤمّد خاتما ، من فضة (٢) نقشه ثلاثة

(١) ابن هشام فى السيرة ج ٤ ص ٢٧٨-٢٧٩ ، وشرح الشافعى فى القارى ج ١ ص ٦٤١ والطبقات الكبرى ج ١ والعليبة ج ٣ ص ٢٧٢ ، وزين دحلان ج ٣ ص ٥٧ وكنز العمال ج ٥ ص ٣٢٦-٣٢٧ .

(٢) روى ثقة الاسلام الكليني ، باسناده عن ابي عبد الله (ع) ان خاتم رسول الله (ص) كان من فضة ؛ نقشه محمد رسول الله مكتوب سطران راجع الكافى كتاب الزى والتجلى ص ٢١٠ العجربى ، و السنن للبيهقى ج ١ ص ١٢٨ عن انس .

قوله ﷺ « وانی قداخذت الخ » وزاد فی الطبقات بعد المطیین : اما بعد و الظاهر ان المراد كونهم مثله ﷺ فی الهجرة ثوابا ان كانوا هاجروا من مكة ولو الى ارضه غير ساكن مكة الا حاجا او معتمرا (وفی الطبقات : ولو هاجر بارضه الا ساكن مكة ، بدل قوله : ولو كان بارضه الخ) وهو الحاق لهم بالمهاجرين ان هاجروا لان الهجرة ختمت بالفتح ، و كان الكتاب بعد حنين كما سیأتی خصیصة لهم دون الناس .

ویحتمل ان يكون المراد من هاجر منهم قبل الفتح بمعنى ان لمهاجرهم كما لرسول الله صلى الله عليه وآله .

الاصل

وانی ان سلمت فانکم غیر خائفین من قبلی ولا مخفرین ، اما بعد فقد اسلم علقمة بن علاثة ؛ وابنا هوذة ، وهاجرا وبايعا على من اتبعهما واخذ لمن اتبعهما مثل ما اخذا لانفسهما ؛ وان بعضهما من بعض فی الحل والحرم ، وانی ما کذبتکم ولیحیکم ربکم .

الشرح

قوله ﷺ « وانی ان سلمت الخ » خفرت الرجل ای آجرتہ وحفظته ، واخفرتہ اذا نقض عهده وزمامه ؛ والهزمة للازالة ، ای لا ینقض عهدکم ولا تخافون ما سلمت وفی الطبقات « فانی لم اضع فيکم منذ اسلمت وانکم غیر خائفین من قبلی ولا محصرین » وفی اسد الغابة « وانی لم اضع فيکم اذا سلمت ، وانکم غیر خائفین من قبلی ولا محصرین » وفی كنز العمال : وانی لم اضع فيکم اذا سلمتم . والمحصر المحبوس والممنوع ای انکم ان سلمت اوسلمتم غیر ممنوعین من حقکم . ویحتمل ان يكون محصر محرفا لتشابه الفاء والماد والحاء والخافی الكتابة .

علقمة بن علاثة (علاثة بضم العين) بن عوف بن الاحوص العامري الكلابي من اشراف بني ربيعة بن عامر (وهم بطون من العرب والمراد هنا بنو ربيعة بن عامر بن صعصعة من هوازن من قيس عيلان) وكان من المؤلفات قلوبهم وكان سيدا في قومه حلما هافلا ، فلما قفل رسول الله ﷺ من الطائف ارتد ، ولحق بالشام ، فلما توفي النبي

اقبل، مسرعاً وعسكر في بنى كلاب الى ان حارب المسلمين وانهزم .

قوله «وابنا هوزة» قال ابن سعد في الطبقات : وابنا هوزة : العداء وعمر و ابنا خالد بن هوزة من بنى عمرو بن ربيعة .

اقول : عداء (كعطاء) بن خالد بن هوزة بن عمرو العامري من المؤلفه قلوبهم اسلم بعد حنين (كما في الاصابة واسد الغابة) مع ابيه واخيه حرمله .

واما عمرو بن خالد فلم يذكره ابن الاثير ، ولا ابن حجر ولا ابو عمر ، ولعل الرجل كان اسمه حرمله فهو سهو من قلم ابن سعد ، كما انه نسبهما الى بنى عمرو بن ربيعة وصرحوا بكونهما من بنى ربيعة بن عمرو بن عامر بن صعصعة . قال ابن الاثير في ترجمة حرمله لما اسلم اى ابنا هوزة كتب رسول الله ﷺ الى خزاعة يبشرهم باسلامهما

قوله ﷺ «وان بعضهما الخ» الضمير لابن علاثة وابنى هوزة يعنى انهما لا يبغيان الغوائل ولا يقدران احدهما للآخر، وهذه الجملة بيان اتمام الوحدة والالفه والتحاب **قوله** ﷺ «وليحكمكم ربكم» دعى لهم بالتحية من الله تعالى .
قال ابن الاثير : كان الكتاب بخط على بن ابي طالب **عليه السلام** .

٥٧ - كتابه ﷺ لفيس بن سلمة بن شراحيل

كتاب من محمد رسول الله ﷺ لفيس بن سلمة بن شراحيل ؛ انى استعملت على مران ومواليها وحريم ومواليها ، و لى كلاب ومواليها ؛ من اقام الصلاة وآتى الزكوة ، وصدق ماله وصفاه .

المصدر

الطبقات الكبرى ج ١ ص ٣٢٥ ، واوعز اليه في الاصابة ج ٢ ص ٦٧ ، في ترجمة سلمة بن يزيد رقم ٣٤٠٥ .

الشرح

فيس بن سلمة : هو فيس بن سلمة بن شراحيل بن الشيطان . . . و سيأتى بيان وفوده .

مرّ أن بطن من جعفى ؛ وهم مرّ أن بن جعفى من سعد العشيرة بن مالك وحريمهم حريم

بن جعفي بن سعد العشيرة ، بطن من جعفي من القحطانية ، وجعفي بن سعد العشيرة بطن من سعد العشيرة من مذحج ، و ينسب اليهم مخلاف باليمن بينه و بين اليمن اثنان و ثمانون فرسخا كما في معجم البلدان ومعجم القبائل و كلاب بضم الكاف بطون من العربو المراد هنا هو البطون من سعد العشيرة ، وان لم يذكره اهل الانساب ، فان ابن سعد قال في الطبقات ج ١ ص ٣٣٥ الكلاب : اود ، وزبيد ، وجزء بن سعد العشيرة ، وزيد الله بن سعد ، وعائذ الله بن سعد ، وبنو صلاء من بنى الحارث بن كعب .

وهؤلاء كلهم من سعد العشيرة من بنى الحارث (كما في معجم القبائل ونهاية الارب) .

قوله عليه السلام «وصفاء الصفا : خلوص الشيء من الشوب ، اى صفا ماله من الصدقة الواجبة وغيرها من الواجبات والمحرمات .

بحث تاريخي

قال ابن سعد : وفدا ليه عليه السلام جعفي ، فوفدا ليه رجلا ن منهم قيس بن سلمة بن شراحيل وسلمة بن يزيد وهما اخوان لام فاسلما و كتب لقيس ، ثم قال ايا رسول الله : ان امنّا مليكة بنت الحلو كانت تفك العاني و تطعم البائس و ترحم المسكين و انها ماتت و قد اودت بنية لها صغيرة فما حالها قال : الوائدة و المؤودة في النار فقاما مغضبين و وليا فدعاهما النبي صلى الله عليه و آله و استمالهما فلم يرجعا ولم يجيبا الخ (١).

(١) والتحقيق ان هذه الزيادة من القصصين وذلك لقول الله تعالى «الا المستضعفين من الرجال والنساء والولدان» ولدلالة العقل السليم بانه لا عقاب على الاطفال الفاقدين للعقل المصحح للتكليف . ولما صح عن النبي الاقدس صلى الله عليه وآله «رفع القلم عن ثلاثة : الصبي والمجنون والنائم (اعيان الشيعة عن تحف العقول) او : رفع او يرفع القلم عن ثلاث عن النائم حتى يستيقظ والصبي حتى يحتلم والمجنون حتى يفيق (تذكرة سبط ابن الجوزي ص ١٥٧ ط الجديد) ورد هذا الحديث بطرق صحاح و حسان في كتب الفريدين بالفاظ مختلفة راجع الوسائل ج ١ في المقدمة عن مشايخ الامامية و كتاب علي والسنة للسيد هاشم العراني المطبوع ص ١٦ عن مناقب الخطيب وفي هامشه عن المناقب لموفق بن احمد ص ٤٨ و كنز العمال ج ٣ ص ٩٥ والاستيعاب ج ٣ ص ٧٣ وسنن ابي داود ج ٤ ص ١١٤ وذخائر المقيي للمحب الطبري ص ٨١ و فرائد السمطين ج ١ ص ٦٦ والفدير ج ٦ ص ١٠٢ عن جم غفيرة -

وظاهر هذا الكلام ان هذا الكتاب كتب ولم يعطه اياه ، ولم يسلم الرجل . و قال ابن حجر انهما اسلما (الاصابة ج ٢ رقم ٣٤٠٥) ويوافقه ظاهر ابن الاثير (اسد الغابة ج ٢ ص ٣٤٣ وج ٣ ص ٢١٧) .

٥٨ - كتابه عليه السلام لوفد ثماله والحدان

هذا كتاب من محمد رسول الله لبادية الاسياف ؛ و نازلة الاجواف مما حازت صحار ، ليس عليهم في النخل خراس ولا مكيال مطبق حتى يوضع في الفداء وعليهم في كل عشرة اوساق وسق ، وكانب الصحيفة ثابت بن قيس بن شماس شهد سعد بن عبادہ ومحمد بن مسلمة .

المصدر

الطبقات الكبرى ج ١ ص ٢٨٦ .

مجموعة الوثائق ص ٩٨ ، عن نثر الدر للاعدل ص ٦٦ ، ثم قال : قابل الطبقات ، وانظر كايثاني ٩ : ٨٧ ، واشير نكرج ص ٣٢٣ .

الشرح

قوله عليه السلام « لبادية الاسياف » البادية ضد الحاضرة اى الجماعة الساكنة بالبدو والاسياف : جمع سيف بالكسر ساحل البحر والوادي ، فبادية الاسياف الذين ينزلون سواحل البحر والادوية .

ونازلة الاجواف : الذين ينزلون الجوف اى الاراضى المطمئنة او بطون الادوية ، وصفهم بنزلهم السواحل والاجواف ايعاء الى انهم ينزلون كل مكان يكون فيه الكلاء والماء لمواشيهم .

قوله عليه السلام « مما حازت صحار » صحار بالضم قصبة عمان مما يلي الجبل وتوأم ،

من اعلام السنة فراجع .

فلا يصحنى الى ما فى هذا النقل من الزيادة ، ولاهل السنة روايات هذا المضمون ليست من الصحة فى شىء ، مثل ما سئلت خديجة ام المؤمنين رحمة الله عليها عن حال ولده الذين ماتوا قبل التزويج ، صلى الله عليه وآله فقال فى جوابها : اتعب ان اسمك صفاتهم فى النار هذه الروايات تناسب مذهب الخوارج فى اطفال المشركين وخشوتهم وقلة عواطفهم . ويؤيد ما ذكرنا خلو نقل ابنى حجر والاثير عن ذلك فراجع .

فصبتها ممالي السّاحل ، قال ياقوت : وصحار مدينة طيبة الهواء والخيرات والفواكه مبنية بالآجر والساج ، ونقل عن البشارى : ان صحار قبة عمان ليس على بحر الصين بل داخل منه ، عامر أهل حسن طيب النخ .

رفع ﷺ عنهم الخرص فى التمر ، فان رسول الله ﷺ يرسل الخرص حين تبدو الشجرة فيخرسون ثم يبقى الى ان يجذو يزكى فرفعه عنهم تأليفاً لهم ، فهم يؤدون الزكاة الى العمال وان اكل منها آكل الى اخراج الزكاة .
ورفع عنهم المكيال (مفعال من الكيل) المطبق الى العام الى ان يوضع فى الفداء (كسما) اى الانبار .

فلا يخرس ولا يجبى صدقاتهم الى ان يوضع فى الفداء ارفاقاً بهم .

بحث تاريخى

بنو ثماله بضم الثاء : بطن من شنوءة من الازد ، وهم بنو ثماله بن اسلم بن احجن بن كعب (نهاية الارب ص ١٨٧ و معجم القبائل ص ١٥٢) .
و بنو حدان - بفتح الحاء و تشديد الدال - بطن من شنوءة من الازد ، وهم بنو حدان بن شمس بن عمرو... (النهاية ص ٢١٣ و معجم القبائل ص ٢٥٠) .

قال ابن سعد فى الطبقات ج ١ ص ٣٥٣ قالوا : قدم عبد الله بن علس الشمالى ، ومسلية بن هز ان الحدانى على رسول الله ﷺ فى رهط من قومها بعد فتح مكة ، فاسلموا و بايعوا رسول الله ﷺ على قومهم ، و كتب لهم رسول الله ﷺ كتاباً بما فرض عليهم من الصدقة فى اموالهم ، كتبه ثابت بن قيس ، وشهد فيه سعد بن عباد و محمد بن مسلمة وفى الاصابة ج ٣ رقم ٧٩٩٣ : مسلمة بن هاران ، ويقال ابن حدان الحدانى ، ذكره الرّشاطى وقال له ذكر فى عبد الله بن عباس ، و وفد على النّبي ﷺ بعد الفتح ومدحه بشعر منه :

طوالع من بين القصيمة بالركب
له الرأس والقاموس من سلفى كعب
اضاء به الرحمن من ظلمة الكرب
صدور العوالى فى الحنادس والضرب

حلفت برب الراقصات الى منى
بان رسول الله فينا محمداً
اتانا ببرهان من الله قابض
اعز به الا نصار نعماً تقارنت

كانت ثماله والحدان من ازدشنوة من سكان عمان من صحارونواحيها كما نص عليه في كتابه عليه السلام لهم ، وقال في معجم القبائل : ان ثماله كانت تسكن قريبا من الطائف ، والحدان تسكن السراة مع ان ابن سعد عد هما من وفود اليمن .
وقال اليعقوبي ج ٢ ص ٦٢ في باب الوفود : همدان و رئيسهم مسلمة بن هز ان الحد انى فعد هم من همدان .
والظاهر ان مامر من ابن سعد عبدالله بن علس بدل عيس سهو ، وكذا مسلمية بدل مسلمة كما مر عن الاصابة .

٥٩- كتابه عليه السلام ثم شغل بن مالك الوائلى الباهلى

باسمك اللهم ؛ هذا كتاب من محمد رسول الله نهشل بن مالك ومن معه من بنى وائل امن اسلم ، واقام الصلاة وآتى الزكاة واطاع الله ورسوله ؛ واعطى من المغنم خمس الله وسهم النبى ، واشهد على اسلامه وفارق المشركين ، فانه آمن بامان الله و براء اليه محمد من الظلم كله و ان اهم ان لا يحشروا ولا يعشروا وعاملهم من انفسهم ؛ وكتب عثمان بن عفان .

المصدر

الطبقات الكبرى ج ١ ص ٢٨٤ ، واوغز اليه فى اسد الغابة ج ٥ ص ٤٣ ؛ والبداية و النهاية ج ٥ ص ٣٥١ .

المجموعة ص ٢١٣ عن رسالات نبوية لعبد المنعم خان رقم ١١٠ ثم قال : قابل الطبقات ج ١ ، وانظر كاي تانى ٩ : ٨ واشير نكرج ٣ ص ٣٢٣ .

ومما يورث العجب بل الظنة افتتاح الكتاب بقوله باسمك اللهم ، مع انه كتب فى سنة الوفود (سنة تسع) وكان عليه السلام يكتب بسم الله الرحمن الرحيم كما مر فى الفصل الاول من المقدمة راجع .

قال ابن سعد فى الطبقات ج ١ ص ٣٠٧ (بعد ذكره وفود مطرف بن الكاهل الباهلى بعد الفتح) ثم قدم نهشل بن مالك الوائلى من باهلة على رسول الله عليه السلام وافدا لقومه فاسلم وكتب له رسول الله عليه السلام ولعن اسلم من قومه كتابا فيه شرايع الاسلام ؛ وكتبه عثمان بن عفان .

وفى اليعقوبى ج ٢ ص ٦٤ ان رئيس وفد باهلة هو مطرف بن الكاهن الباهلى ،
فلهم وفدان كما فى الطبقات احدثهما : وفد باهلة من انفسهم وهم قبيلة عظيمة
من قيس عيلان وهم بنو سعد بن مناة بن مالك بن اعصر اخو بنى وائل : وهم بنو وائل بن
معن (مضر خل) بن مالك بن اعصر بن سعد بن قيس بن عيلان بطن من اعصر . ثانيهما :
وفد بنى قراض (كما فى نهاية الارب ص ١٦١ فى باهلة قال : ودخل فى بنى باهلة بنو
شيبان) وهم قراض او قراض وكان على باهلة نهشل بن مالك و على بنى شيبان (بنى
قراض) مطرف بن الكاهن (وسياتى تفصيله) .

٦٠ = كتابه ﷺ ابنى قراض من باهلة

هذا كتاب من محمد رسول الله : اهـ مطرف بن الكاهن ولمن سكن يثمه من
من باهلة : ان من احبى ارضا مواثا يضاء فيها مناخ الانعام ومراح : فهى له ،
وعليهم فى كل ثلثين من البقر فارض ، وفى كل اربعين من الغنم عتود ، وفى كل
خمس من الابل ثاغية مسنة ، وليس المصدق ان يصدقها الا فى مراعيها : وهم
آمنون بامان الله .

المصدر

الطبقات الكبرى ج ١ ص ٢٨٤ ، ونقل شطرا منه فى الإصابة فى ترجمة مطرف بن
خالد بن نضلة ، واوعز اليه فى اسد الغابة ج ٤ ص ٣٧٢ .
وفى المجموعة ص ٢١٢ عن رسالات نبوية لعبد المنعم خان رقم ٩٥ ، ونشر الدر
المكتون للاهدل ص ٦٦ ، ثم قال :

قابل : الطبقات وانشر كيتانى ٩ : ٧ و اشير نكر ج ٣ ص ٣٢٢ .

الشرح

قوله ﷺ «لمطرف بن الكاهن» عن رسالات نبوية «كاهن» وهو مطرف بن
خالد بن نضلة الباهلى ، وزاد ابن الاثير : من بنى قراض (بالقاف و آخره الضاد) و فى
الإصابة عن ابن شاهين ، وفى اليعقوبى فى ذكر الوفود مطرف بن الكاهن الباهلى كما
فى الكتاب والطبقات ص ٣٠٧ و البداية والنهاية ج ٥ ص ٩١ و عن ابن شاهين زيادة
من بنى قريض ، وما عن بعض : الكاهلى بدل الباهلى وهم ، لأن الكاهل بطن من اسد و

غيره وليس من باهلة ومطرف باهلى .

واطلاق الكاهن على خالد لعله لكونه كاهنا او منجما او طبيبا او لتعاطيه علما دقيقا ، لان العرب يسمون هؤلاء كلهم كاهنا .

وبنو قراض او قريض او قراض (كما فى نهاية الارب ص ١٦١) داخل فى بنى باهلة وليس منهم ، وهم بنو شيبان عدة بطون و افخاذ ، فهؤلاء باهليون بالادخال لا بالاصل ، فعد وفودهم فى باهلة .

وكان وفودهم بعد الفتح سنة ثمان اوبعدها ، ورئيسهم مطرف بن خالد .

قوله **وَالْمُسْنَاءُ** «ولمن سكن بيشة» بيشة بالشين المعجمة (و فى الاصابة بيته بالتاء المثناة من فوق) قال ياقوت : بيشة اسم قرية كثيرة الامل من بلاد اليمن وبيشة من عمل مكة ممّا يلى اليمن من مكة على خمس مراحل و تمثل بيشة فى الخريطة العصرية للمملكة السعودية قرب وادى تبالة بين نمران والروشن ونخاى وظاهر الخريطة انها الآن من المدن الرئيسية ، والظاهر ان بيته غلط ، و الصحيح ما تطابق عليه النسخ كالمجموعة والطبقات «بيشة» وفى معجم القبائل ص ٦٠ ان منازل باهلة هى اليمامة وهونافى مامر ولعل بطونا منهم كانوا قاطنين ببيشة .

قوله **أَرْضُهُمُ** «ارضامواتا بيضاء» البيضاء بالمد : الارض الخربة لانها يكون ابيض لاغرس فيه ولاشجر . والمناخ : موضع اناخة الابل والمراح بالضم الموضع الذى تروح اليه الماشية اى تأوى اليه ليلا ، واما بالفتح فهو الموضع الذى يروح اليه القوم ، او يروحون منه كالمغدى للموضع الذى يغدى منه .

والفارض : البقرة المسنة .

قوله **وَالْغَنَمُ** «من الغنم عتود» العتود بالعين المهملة ثم التاء المثناة هو الصغير من ولد المعز اذا قوى واتى عليه الحول (ية) .

قوله **وَالْغَنَمُ** « ثاغية مسنة » الثاغية : بالمثلثة ثم الغين المعجمة : الشاة و الثغاء صياح الغنم ، و المسنة من البقر و الشاة اذا اثنيا و يثنيان فى السنة الثالثة .

٦١- كتابه ﷺ لربيعة بن ذى مرحب الحضرمي واخوته واحمامه

ان لهم اموالهم ونحلهم ورقينهم وآبارهم وشجرهم ومياههم وسواقيهم ونبتهم وشراجهم بحضرموت ، وكل مال لآل ذى مرحب ؛ وان كل رهن بارضهم يحسب ثمره وسدره وقضبه من رهنه الذى هو فيه ، وان كل ما كان فى ثمارهم من خير فانه لا يسئله احد عنه ؛ وان الله ورسوله براء منه ، وان نصر آل ذى مرحب على جماعة المسلمين ، وان ارضهم ريثة من الجور ، وان اموالهم وانفسهم وزافر حائط الملك الذى كان يسيل الى آل قيس ؛ وان الله ورسوله جار على ذلك . وكتب معاوية .

المصدر

الطبقات الكبرى ج ١ ص ٢٦٦ .

والمجموعة ص ١٦٨ عن رسالات نبوية لعبد المنعم خان رقم ٤٨ ونشر الدر المكنون ص ٦٣ و ٦٤ ثم قال :

انظر كابتانى ٩ : ٨٨ ، واشير نكر ج ٣ ص ٤٦٢ (التعليقة الاولى) .

الشرح

مرحب - بفتح الميم وسكون الراء وفتح الحاء المهملة - صنم كان بحضرموت وكان سادته ذا مرحب ، وبه سمى ذا مرحب (ياقوت)

وربيعة هذا من ولد ذى مرحب ، وهم بنو ذى مرحب ربيعة بن معاوية بن معدى كرب ، كانوا يقطنون حضرموت ، ومن بلادهم مظنة (معجم القبائل ص ١٠٧٣)

النحل : بالفتح ذباب العسل . والسواقي جمع الساقية اى النهر الصغير . و الشرايع جمع الشرجع : السرير والناقة الطويلة وخشبة طويلة مربعة عقبة ﷺ

بعد التفصيل بالاجمال بقوله ﷺ وكل مال لآل ذى مرحب : اى ان كل مالهم لهم .

قوله ﷺ وان كل رهن بارضهم يحسب ثمره وسدره وقضبه من رهنه الذى هو فيه . والقضب : الرطبة والمقاضب الاراضى التى تنبت بها اى ان كانت ارض فى رهن فيحسب ثمره وقضبه من رهنه .

ثم عقبه بان منافع ثمارهم لهم فليس عليهم فيه شيء ، وان الله ورسوله براء من

اخذ منافعهم . اى ليس الاخذ باذن منهما ؛ ولا بد من استثناء الكرم ، ولعله لم يكن بارضهم ، ولذلك اطلق ولم يستثن شيئا .

قوله عليه السلام (وان اموالهم وانفسهم الخ) بحذف الخبر اى انها لهم .

٦٢- كتابه عليه السلام اجنادة الازدى وقومه ومن تبعه

ما اقاموا الصلاة ، وآتوا الزكاة ؛ واطاعوا الله ورسوله ، واعطوا من المغانم خمس الله وسهم النبى ، وفارقوا المشركين فان لهم ذمة الله وذمة محمد بن عبد الله ، وكتب ابى .

المصدر

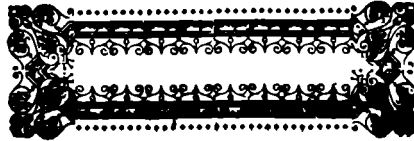
الطبقات الكبرى ج ١ ص ٢٧٠ ، وكنز العمال ج ٥ ص ٣٢٠ رقم ٥٧٨٥ .
والمجموعة ص ١٥٩ ، عن رسالات نبوية لعبد المنعم خان رقم ٣٢ ، وجمع الجوامع للسيوطى فى مسند عمرو بن حزم ، وشر الدر المكنون للاهدل ص ٦٣ ثم قال :

قابل كنز العمال ج ٦ ص ٥٦٨٥ وانظر كاي تانى ١٠ : ٢٥ واشپر نكرج ص ٤٦٨ (التعليقة الاولى) .

جنادة الازدى : هو جنادة بن ابى امية الازدى ثم الزهرانى ، واسم ابى امية مالك او كثير ، وله ذكر فى الصحابة راجع اسد الغابة والاصابة وغيرهما .

قال القلقشندى فى نهاية الارب ص ٣٢٠ ان جنادة من بنى عبيد من الازد من القحطانية ، وبنو عبيد بطن من زهران من بنى نصر من شنؤة .

وفى كنز العمال اول الكتاب هكذا «بسم الله الرحمن الرحيم هذا كتاب من محمد رسول الله لجنادة وقومه ومن تبعه الخ» .



اسطر: «يحمد رسول الله» وقيل ان الاسطر الثلاثة، تقرأ من اسفل فيبدأ بمحمد ثم رسول ثم الله فختتم به الكتب، صونا لها من التزوير ان كان الختم فى آخر الكتاب، او لئلا يطلع عليها احد ان كان الختم عليها بعد الطي، او المتشريف فقط، و الظاهر انهم كانوا يطوون الكتاب ويجعلون عليها شيئا رطبا كالطين ونحوه، فيختمون عليها فلا يقرء الا بعد فض الخاتم، وذلك لئلا يطلع على ما فى الكتاب، غير المكتوب اليه .

فكتب فى يوم واحد، الى امبراطورى الروم، و الفارس، و ملكى الحبشة والقيط، والى الحارث بن ابي شمر الغساني، ملك تخوم الشام، والى هودبة بن على الحنفى، ملك اليمامة .

هذه الكتب باجمعها تتضمن معنى واحدا؛ وتروم قصدا فاردا؛ وان كان اللفظ مختلفا، اذ كلها لمرمى واحد وهو التوحيد؛ والاسلام، و مغزاه؛ قوله تعالى: «يا اهل الكتاب تعالوا الى كلمة سواء بيننا وبينكم الا نعبد الا الله، ولا نشرك به شيئا ولا يتخذ بعضنا بعضا اربابا من دون الله، وان تولوا فقولوا اشهدوا باننا مسلمون» . ولا يوجد بين معنى هذه الكتب، وبين ندائه ﷺ؛ يوم صدع بالرسالة، بنداء التوحيد؛ وهو نداء الفطرة: «قولوا لا اله الا الله تفلحوا» فرق اصلا، ولذلك لا ترى في هذه المكاتيب، اثرا من الحرب، او الجزية، وكان مرماه الشريف؛ ايقاظ شعور الامم والملل؛ وتوجيههم نحو الحق، والحقيقة، واتمام الحجة؛ لئلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل؛ والله الحجة البالغة .

وهذا كندائه يوم بعث بالرسالة؛ نداء فيه السعادة . والسيادة، والمجد، و العظمة، نداء يدعو الانسانية، الى واحد ويلغى الميزات الجاهلية؛ التى يعتبرها الانسان، نداء يتردد صدها فى الاذان، وحقيقته فى فطرة الانسان؛ فلذلك نرى القلوب السلمية، والشعور الحية لهم ملبيين، والملوك له خاضعين؛ الا ترى قيصر، و النجاشى؛ والمقوقس، وغيرهم؛ عدى قليل منهم؛ اجابوه اما بالاسلام، او بجواب اعتذار، يقدمون رجلا ويؤخرون اخرى، حرصا على ملكهم .

مثل لعقلك، ندائه يوم نادى ملاء قريش: «قولوا لا اله الا الله تفلحوا» وندائه بعد حقب من الدهر، يدعو ملوك الدنيا الى الله: «تعالوا الى كلمة سواء بيننا وبينكم»

٩٣- كتابه عليه السلام الفجيع بن عبد الله

هذا كتاب من محمد النبي للفجيع ومن تبعه ومن اسلم و اقام الصلاة وآتى الزكوة و اطاع الله و رسوله و أعطى من المغنم خمس الله و نصر نبي الله و اشهد على اسلامه و فارق المشركين فانه آمن بآمان الله و امان محمد .
المصدر

اسد الغابة (واللفظ له) ج ٤ ص ١٧٥ ، و الاصابة ج ٤ رقم ٦٩٦٠ و الطبقات الكبرى ج ١ ص ٢٧٤ ، و او عز اليه ابو عمر في الاستيعاب في ترجمة معاوية بن ثور .
و المجموعة ص ٢٣٥ عن رسالات نبوية لعبد المنعم خان رقم ٨٠ ، ثم قال انظر اشپر نكر ج ٣ ص ٤٠٥ و ٤٠٦ .

الشرح

الفجيع - مصفرا - ابن عبد الله بن جندع (بضم الجيم و الدال و سكون النون) او جندح بالحاء بدل العين البكائي .
و البكاء : بالفتح و المد بطن من بنى عامر بن صعصعة من العدنانية و هم بنو البكاء (واسمه عمرو) بن عامر بن ربيعة بن عامر بن صعصعة .
من منازلهم فطجة منزل على طريق مكة من البصرة (معجم القبائل و نهاية الارب) .

و فجيع بن عبد الله يعد في اعراب البصرة ، و سكن الكوفة ، و ظاهر كلام ابى عمر في الاستيعاب ان فجيعا وفد مع معاوية بن ثور البكائي ، و على كل حال يحتمل ان يكون الوفود و الكتاب سنة الوفود (سنة تسع) كما في البداية و النهاية ج ٥ ص ٩٠ .

٦٤. كتابه عليه السلام لخالد بن ضماد الأزدي

ان له ما اسلم عليه من ارضه على ان يؤمن بالله لا يشرك به شيئاً ؛ ويشهدان
محمداً عبده ورسوله ؛ وعلى ان يقيم الصلاة و يؤتي الزكاة و يصوم شهر
رمضان ويحج البيت ولا يؤوى محدثاً ولا يرتاب وعلى ان ينصح لله ولرسوله .
وعلى ان يحب احباء الله ويبغض اعداء الله وعلى محمد النبي ان يمنعه مما يمنع
منه نفسه و ماله واهله ؛ وان لخالد الأزدي ذمة الله وذمة محمد النبي ان
وفي بهذا .

المصدر

الطبقات الكبرى ج ١ ص ٢٦٧ .
والمجموعة ص ١٥٩ عن رسالات نبوية لعبد المنعم خان رقم ٤٥ ، و نشر الدر
المكنون للاهمل ص ٦٣ ثم قال :
انظر كائتاني ١٠ : ٢٤ واشيرنكر ج ٣ ص ٤٦٨ (التعليقة الاولى) .
ولم اجد لخالد بن ضماد ذكراً في وفود الازد ، ولم يذكره ابن حجر و ابن
الاثير .

٦٥. كتابه عليه السلام لحديس من لخم

لمن اسلم من حدس من لخم واقام الصلاة وآتى الزكاة واعطى حظ الله
وحظ رسوله وفارق المشركين فانه آمن بذمة الله وذمة رسوله محمد و من
رجع عن دينه فان ذمة الله وذمة محمد رسوله منه بريئة ومن شهد له مسلم
باسلامه فانه آمن بذمة محمد وانه من المسلمين وكتب عبدالله بن زيد .

المصدر

الطبقات الكبرى ج ١ ص ٦٦
المجموعة ص ٦٥ عن الطبقات ثم قال : انظر اشيرنكر ج ٣ ص ٤٢٥ .

الشرح

حدس : بفتحين وبالمهملات بطن عظيم من لخم وهم حدس بن اريش بن اراش
بن جديلة من القحطانية (راجع ق ونهاية العرب ومعجم القبائل) .

قال ياقوت : حدس بفتح تين وسين مهملة بلد بالشام يسكنه قوم من لخم .
فكان المكان سمى باسم القوم كما مر نظيره في مخاليف اليمن .
والحظ هو النصيب المقدّر والمراد من حظ الله هو الزكاة وحظ رسوله هو الخمس
والصفى . واكتفى ﷺ في ثبوت اسلامهم بشهادة مسلم واحد فيترتب على ذلك
انه لو اصابهم معرفة الجيش فعلى الرسول ان يعطى ما اصابهم من الضرر في النفس و
المال .

٦٦- كتابہ ﷺ لعامر بن الاسود بن عامر بن جوين الطائي

بسم الله الرحمن الرحيم

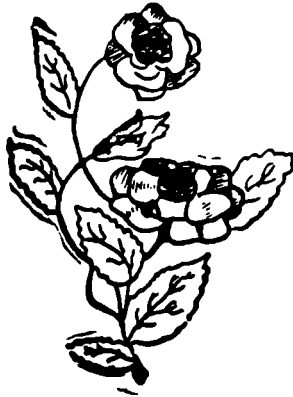
هذا كتاب من محمد رسول الله لعامر بن الاسود المسلم انه له ولقومه
من طي ما اسلموا عليه من بلادهم ومياهم ما اقاموا الصلاة و آتوا الزكاة
وفارقوا المشركين . وكتبه المغيرة .

المصدر

اسد الغابة ج ٣ ص ٧٧ (واللفظه) والطبقات الكبرى ج ١ ص ٢٦٩ والاصابة ج
٢ رقم ٤٣٦٢ .

والمجموعة عن الديبلى رقم ١٩ ، ورسالات نبوية لعبد المنعم خان رقم ٦٣ ،
ثم قال :

انظر كائتاني ١٠ : ٣٦ : واشير نكر ج ٣ ص ٣٩١ .



٦٧ - كتابه ﷺ لأهل نجران

بسم الله الرحمن الرحيم

هذا ما كتب النبي رسول الله محمد لنجران ؛ اذ كان له عليهم حكمة في كل ثمرة ؛ وصفراء وبيضاء وسوداء ورقيق ، فافضل عليهم وترك ذلك لهم ؛ الفى حلة حلل الاواقى فى كل رجب الف حلة ، وفى كل صفر الف حلة ، كل حلة اوقية ومازادت حلل الخراج او نقصت عن الاواقى فبالحساب ، وما نقصوا من درع او خيل او ركاب او عرض اخذ منهم بالحساب ؛ وعلى (اهل) نجران مثواة رسلى شهرا فدونه ، ولا يجبس رسلى فوق شهر ، وعليهم عارية ثلثين درعا وثلثين فرساً وثلثين بعيراً ، اذا كان (كيد) باليمن ذو مغدرة ، وما هلك مما اعاروا رسلى من خيل او ركاب فهم ضمن ، يردوه اليهم ، ولنجران وحاشيتها جوار الله وذمة محمد النبي رسول الله على انفسهم وملتهم وارضهم واموالهم (ويعيهم ورهبانيتهم و اساقفتهم) وغائبهم وشاهدهم (وكلمات تحت ايديهم من قليل او كثير) وغيرهم وبعنهم وامثلتهم لا يغير ما كانوا عليه ؛ ولا يغير حق من حقوقهم وامثلتهم .

المصدر

فتوح البلدان ص ٧٦ ، واليعقوبى ج ٢ ص ٦٧ ، والطبقات الكبرى ج ١ ص ٢٨٧ ، واخرجه الشيخ ابراهيم توح الرازى فى تفسير آية المباهلة ص ٥٧٦ الطبعة الفهلوية ، وشيخنا المفيد فى الارشاد ص ٧٨ ، وابوعبيد فى الاموال ص ١٨٧ و ١٨٩ ، وجمهرة رسائل العرب ج ١ ص ٧٦ ، والخراج لابي يوسف ص ٧٢ .
واوعز اليه اعلام الورى وكنز العمال ج ٢ ص ٣٠٣ ، و اللفظ للبلاذرى لانه اجمع النسخ ، واضفنا اليه ما زاده ابو عبيد بين الهالين .
وفى مجموعة الوثائق عن رسالات نبوية لعبد المنعم خان رقم ٩ ، وزاد المعاد لابن القيم ج ٢ ص ٤٠ ايضا .

ثم ذكر موارد ، او عز اليه فيها منها كتاب الفائق للزمخشري مادة وهف ، و لسان العرب مادة وقف ، و امتاع الاسماع ج ١ ص ٥٠٢ و الخراج لقدامة بن جعفر

(مخطوطة باريس) و المجالات العصرية فراجع ، و نحن لم نذكرها للاستغناء عن الایعاز إليها ، لان كل من تعرض لوفد نجران اوعز الى كتاب الصلح .

الشرح

قوله ﷺ «اذكان له عليهم حكمة» الحكمة بالتاء كذا فى فتوح البلدان ، فالتاء للممدرية وفى اكثر النسخ حكمه ؛ وعلى اى حال جعلوا الحكم فى عهدهم لرسول الله ﷺ عليهم فى اموالهم فى كل ثمرة وصفراء يعنى الذهب ، والبيضاء يعنى الفضة ، الفضة ؛ وسوداء اى الجارية ، لان الاسود يطلق على الشخص فان كان امرئة فى سوداء وهى هنا الجارية المملوكة ويحتمل كونها احدى نقودهم من غير الذهب والفضة وفى لساننا يطلق على غيرهما كذلك كما يحتمل كونها بمعنى البساتين كما فى قوله تعالى فى صفة جنتين فقال «مدهامتان» اى شديدة السواد من كثرة خضرتهما والرفيق اى العبد او هو والامة فكان له ﷺ ان يحكم بكلها او جلها ولكنه افضل عليهم وترك اموالهم فمحصل المعنى انه ﷺ كتب عليهم الفى حلة ؛ اذكان له ﷺ ان يحكم ازيد من ذلك ، فقوله الفى مفعول لقوله ﷺ كتب ، ومعنى كتب اذا عدى بعلی اوجب والزم ، قال تعالى «كتب عليكم الصيام» اى وجب .

قوله ﷺ «الفى حلة النخ» الحلة بالضم ازار ، ورداء برداً او غيره ، ولا تكون حلة الامن ثوبين او ثوب له بطانة (ق) و فى (ية) انه لا يكون حلة الامن ثوبين من جنس واحد ، و حلل الاواقى : اى حلة تقدر قيمتها باوقية ويشعر هذا التركيب ان فى نجران يمنع حلل كانت قيمتها اوقية صرح به بعد ذلك بقوله ﷺ «وكل حلة اوقية» وفى المجموعة على الفى حلة بزيادة على اى صولح على الفى حلة وفى اليعقوبى هكذا «غير الفى حلة من حلل الاواقى» بزيادة غير ومن ، والاول صحيح المعنى ، والثانى اصح ، والثالث غير صحيح .

وعن الخراج «مع كل حلة اوقية» مكان قوله كل حلة اوقية ، فعلى هذا لا يكون استدراكا ويكون خراجهم ازيد .

قوله ﷺ «وما نقصوا من درع النخ» كذا فى فتوح البلدان ، ولا يصح المعنى على هذا النقل ؛ ولكن فى الاموال والخراج والجمهرة والمجموعة «وما قضوا» اى

مادّة وا جزيتهم من درع او خيل، بدل الحلل اخذ منهم بالحساب ، او انهم اذا ادّوا الى المسلمين درعا او خيلا او عرضا للحاجة اليها يحسب عليهم من جزيتهم فلا يؤخذ منهم بالاعوض ظلما .

قوله عليه السلام «وعلى اهل نجران الخ» قال ابن الاثير : فى كتاب اهل نجران : و على نجران مثنوى رسلى اى مسكنهم مدة مقامهم ونزلهم ، و المثنوى المنزل من ثوى بالمكان يشوى اذا اقام فيه . وفى الخراج «معمونة رسلى و متعتهم ما بين عشرين يوما فمادون ذلك» وفى المجموعة و تعليقة الجمهرة عن الخراج : مؤنة رسلى الخ بالهمزة ، فعلى نقل الفتوح ان عليهم ايواء الرسل ؛ و لا يحبس الرسل (لجباية الخراج) فوق شهر اى لازم عليهم ان يعجلوا فى اداء خراجهم . و على نقل الخراج و غيره ان عليهم مثنوى الرسل عشرين يوما فما دون .

قوله عليه السلام «اذا كان كيد باليمن ذو مغدرة» كذا فى الفتوح و الاموال باضافة ذو و مغدرة - باءين المعجمة و الدال المهملة - وفى الخراج و المجموعة «معرفة» بدل ذو مغدرة ، و عن بعض نسخ الفتوح ذو معذرة - بالعين المهملة و الذال المعجمة - و عن لسان العرب ذات غدر ؛ و المعنى ان عليهم تلك العارية اذا كان كيد باليمن ، فأكده بقوله ذو مغدرة اى الغدر (على نقل الاموال) وفى غير الاموال اذا كان باليمن ذو مغدرة اى غدر ، و المعرفة : الاثم و الغرم و الخيانة ، و على الاخير : ان عليهم العارية اذا كان كيد باليمن : و هم معذورون : اى لم يكن الكيد منهم حتى يكون نقضا للعهد .

قوله عليه السلام «فهم ضمن» بضمّين : اى هم ضامنون ، وفى الاموال «فهو ضامن على رسلى» اى مضمون عليهم بكون ضامن بمعنى مضمون كقوله تعالى «عيشة راضية» اى مرضية . وفى الخراج و المجموعة فهو ضمين على رسلى ، و المعنى واحد . و الذى اظن ان الاختلاف نشأ غالبا من رسم الخط . الكوفى لعدم الالف فى الوسط و اشتباه الحروف بعضها ببعض ، و عدم التنقيط الى ان نهض به ابو الاسود الدئلى تلميذ على عليه السلام .

قوله عليه السلام «و لنجران وحاشيتها الخ» حاشية كل شىء جانبه و اطرافه ، و الجوار : هو الامان . و الملة : الدين كملة الاسلام و اليهودية و النصرانية (ية) و البيع

جمع البيعة اى الكنيسة . اى لهم الامان على جميع اموالهم و شئونهم الفردى و الاجتماعى والدينى والديوى حتى الرهبانية والاسقفية والنفس والملة .
قوله ﷺ «وعيرهم وبعثهم الخ» العير بالكسر القافلة . والبعث بفتح اوله وسكون ثانيه وقد يحرك بمعنى الجيش ، او بعوثهم فى الميرة ونحوها .
قوله ﷺ «ولا يغير حق من حقوقهم وامثلتهم» الامثلة : جمع واحدا مثال اى الفرش او القصاص ، فعلى الاول يكون المراد : انه لا يغير منا كحهم بان يكون المثال بمعنى الفرش والفرش يستعمل فى الزوجة قال **ﷺ** الولد للفرش وللماهر الحجر اى لكل قوم نكاح وهو بعيد وعلى الثانى يكون المراد انه لا يغير قوانينهم الجنائى الجارية بينهم كقوله (ص) فى كتابه بين المسلمين و يهود المدينة «يتعاقلون بينهم معاقلهم الاولى» .

الاصل

لا يفتن اسقف من اسقفية ولا راهب من رهبانية ولا واه من وقاهيته على ماتحت ايديهم من قليل او كثير ، وليس عليهم رهن ولا دم جاهلية ولا يحضرون ولا يعشرون ، ولا يبطأ ارضهم جيش من سئل منهم حقا فينبهم النصف غير ظالمين ولا مظلومين بنجران (على ان لا يأكلوا الربا) ومن اكل منهم ربا من ذى قبل فذمتى منه بريئة (وعليهم الجهد والنصح فيما استقبلوا غير مظلومين ولا معنوف عليهم) ولا يأخذ منهم رجل بظلم آخر ؛ ولهم على ما فى هذه الصحيفة جوار الله وذمة محمد النبى ابدى حتى ياتى امر الله ، ما نصحوا واصلحوا فيما عليهم غير مكلفين شيئا بظلم (وفى الطبقات) شهد ابو سفيان بن حرب وغيلان بن عمرو ومالك بن عوف من بنى نصر والافرع بن حابس الحنظلى والاميرة و كتب .

الشرح

قوله ﷺ «لا يفتن اسقف الخ» اى لا يغير ، فان الفتنة اذا عديت بمن او من ففى بمعنى الازالة و التغيير ، والغرض اشتراط ان لا يغير الاساقفة (مضى معنى الاسقف ص ١٧٦) والرهابة عن مقاماتهم التى كانوا عليها .

قوله عليه السلام «ولا وافه الخ» كذا في الفتوح ، وفي الاموال «وعلى ان لا يغيروا اسقفا من سقيفاء ولا وافها من وقيها» ولا راهبا من رهبانيته» وفي المجموعة عن بعض النسخ «ولا وافقا عن وقفانيته» .

قال ابو عبيد : الوافه : ولى بلغتهم وهم بنو الحارث **اقول** . وافه بالواو والقاف في نسختي الفتوح والاموال وفي تعليقة الخراج رافه بالراء و الفاء ، و الصحيح انه بالواو والفاء قال (ية) في كلمة وفه ، وفي كتابه لاهل نجران «لا يحر ك راهب عن رهبانيته ولا وافه عن وفه» الوافه : القيم على البيت الذي فيه صليب النصارى بلغة اهل الجزيرة وبعضهم يرويه بالقاف والصواب الفاء ، وفي (ق) بالفاء قيس البيعة و ذكره في كلمة وهف بالواو ثم الهاء ، قال : وفي كتاب اهل نجران لا يمنع واهف عن وهفيته الخ وزاد في الخراج ولا كاهن من كهانته .

قوله عليه السلام «وليس عليهم رهن» وفي الخراج «دنية» اي الشئ الخسيس ، وفي تعليقة الجمهرة عن بعض نسخ الفتوح «وليس عليهم رهن» والرهن : الجهل و غشيان المعارم ورهنه الامراى غشيه بقهر فلعلهم ارادوا بذلك اما ان لا يؤخذ منهم وثيقة على عهدهم ، و اما ان لا يغشون بقهر اى لا يظلمون . ولا يؤخذون بدم اصابوه في الجاهلية .

قوله عليه السلام «ولا يحشرون ولا يعشرون» مضى تفسيرهما في شرح كتابه عليه السلام لثقيف ويحتمل معنى آخر في العشر وهو اخراج الجماعة عن مقرهم فشرط هؤلاء وكذا وقد ثقيف و غيرهم على ان يخرجوا عن اماكنهم كما كانت اعراب الجاهلية يفعلون ذلك وشرطوا ايضا ان لا يدخل عساكر المسلمين ارضهم وبلادهم ؛ و ان يحكم بينهم بالعدل ان سئل احد منهم حقا ، والنصف بالتحريرك التى بين الشابة والكهلة والمراد هنا الوسط اى العدل ، وزاد في الاموال «على ان لا يأكلوا الربا» فمن اكل منهم ربا من ذى قبل اى في المستقبل ؛ تقول افعل كذا من ذى قبل - بفتح القاف و كسرهما وفتح الباء - اى فيما استقبل قوله عليه السلام «غير مكلفين» في الخراج «متفلتين» وفي تعليقه «متغلبين» من فلت اى تعرض بفتاة اى لا تعرض عليهم فتاة او من غلب اى قهر يعنى غير مقهورين .

وقد اتينا على وفودهم و مباہلتهم فيما سلف ص ١٧٦ - ١٨٠ ، و الظاهر من الطبقات ان كاتبه المغيرة ، و ظاهر اليعقوبى و فتوح البلدان و السنن الكبرى للبيهقى ج ١٠ ص ١٢٠ ان كاتبه على بن ابي طالب ، و فى الخراج و المجموعة ان الكاتب عبد الله بن ابي بكر .

قال ابو يوسف فى الخراج ص ٧٤ ان الكتاب كان فى اديم احمر .

نسختان لمكتوب النبى الى نجران

اخرجناهما من كتاب مجموعة الوثائق مع اعتراف مؤلف المجموعة بكونهما من الموضوعات ، و دلالة سياق الكتاب على الأفعال ؛ قال البروفسور الهندى فى المجموعة ص ١١٦ رقم ٩٦ - ٩٧ :

تاريخ النسطوربين (فى مجموعة تاليفات الآباء الشرقيين ج ١٣ ص ٦٠٠ - ٦١٨) ولا يوجد ادنى شبهة فى ان هذين النصين من الموضوعات راجع ايضا القطعة ١٠٢ .

ظهور الاسلام ثبته الله ونصره

فى ايام ايشوعيب الجد الى كان ظهور شريعة الاسلام فى سنة خمس و ثمانين و تسع مائة للاسكندر ، و سنة احدى و ثلاثين لملك ابرويز بن هرمز ؛ و سنة اثنتى عشرة لهرقليس ملك الروم ، ظهر بارض تهامة محمد بن عبد الله ابن عبد المطلب بن هاشم عليه السلام و دعا العرب الى عبادة الله تعالى و اطاعه اهل اليمن ، و قاتل من كان بمكة و جعل دياره بيثرب ، و هى مدينة فنطورا سريّة ابراهيم و سمّاها المدينة ، و العرب على ما يحكى من ولد ابراهيم الذى ولد من هاجر بعد اسماعيل ، و اسمه لعا رز ، و لما اتصل خبره بملك الروم لم يحفل به ، و اتكلم على قول المنجمين الذين كانوا معه و قوى امر محمد بن عبد الله و زاد ، فلما كان فى السنة الثامنة عشرة لهرقليس ملك الروم و هى السنة التى ملك فيها اردشير بن شرويه كسرى ابرويز ساد العرب و قوى الاسلام و امتنع هو من الخروج و الحروب ، و صار ينفذ اصحابه و قصده اهل نجران مع السيد الغسانى النصرانى بهدايا و الطاف ، و بذلوا له المعاونة و المعاوضة و المقاتلة بين يديه ان امرهم فقبل ما حملوه ، و كتب لهم عهداً و سجلًا ، و كذا فعل عمر بن الخطاب

ايام خلافته.

نسخة عهد وسجل من محمد بن عبد الله ﷺ لاهل نجران وسائر من ينتحل دين النصرانية في اقطار الارض ، نسخ من دفتر وجد بمرمما (؟) عند حبيب الراهب في سنة خمس وستين ومائتين ، وذكر الراهب انه من بيت الحكمة ، وكان يتولى حفظ ما فيه قبل ان يترهب وانه في جلد ثور قد اصفر مختوم بخاتمه ﷺ نسخته:

بسم الله الرحمن الرحيم هذا كتاب امان من الله ورسوله ، للذين اتوا الكتاب من النصارى ، من كان منهم على دين نجران او على شيء من نحل النصرانية ، كتبه لهم محمد بن عبد الله رسول الله الى الناس كافة ، ذمة لهم من الله ورسوله ، وعهدا عهده الى المسلمين من بعده ، عليهم ان يعوه ويعرفوه ويؤمنوا به ويحفظوه لهم ، ليس لاحد من الولاة والذى شيعة من السطان وغيره نقضه ، ولا تعديه الى غيره ، ولا حمل مؤونة من المؤمنين سوى الشروط المشروطة في هذا الكتاب ، فمن حفظه ورعاه ووفى بما فيه ، فهو على العهد المستقيم والوفاء بذمة رسول الله : ومن نكثه وخالفه الى غيره وبدله فعليه وزره ؛ وقد خان امان الله ونكث عهده وعصاه وخالف رسوله ، وهو عند الله من الكاذبين ، لان الذمة واجبة في دين الله المفترض ؛ وعهده المؤكد ، فمن لم يرع خالف حرمها ومن خالف حرمها فلا امانة له ، وبرى الله منه و صالح المؤمنين.

فاما السبب الذى استوجب اهل النصرانية الذمة من الله ورسوله والمؤمنين فحق لهم لازم لمن كان مسلما ، وعهد مؤكد لهم على اهل هذه الدعوة ينبغى للمسلمين رعايته والمعونة به وحفظه والمواظبة عليه ؛ والوفاء به ، اذ كان جميع اهل الملل والكتب العتيقة اهل عداوة لله ورسوله ؛ واجماع بالبغضاء والجحد للصفة المنعوتة في كتاب الله من توكيده عليهم في حال نبيته ، وذلك يؤذن عن غش صدورهم وسوء مأخذهم وقساوة قلوبهم بان عملوا اوزارهم وحملوها وكتموا ما اكده الله عليهم فيها بان يظهروه ولا يكتموه ، ويعرفوه ولا يجحدوه ، فعملت الامم بخلاف ما كانت الحجة به عليهم ، فلم يرعوه حق رعايته ، ولم يأخذوا في ذلك بالآثار المحدودة ، واجمعوا على العداوة لله ورسوله والتأليب عليهم ، والتزيين للناس التكذيب والحجة ، الا يكون الله ارسله

تجد صدا ذلك ، في جبال مكة ، تفرع الاذان ، وترى هذا تقراء في قصور ملوك العرب والعجم ، وكلاهما نداء واحد ؛ يملأ القلوب رعبا ، وتحس الافئدة منه رافة وحنانا ، تجده نداء والد شفيق ؛ يدعو بعطف وحنان ؛ ونداء الهيبا توجل القلوب منه وتصدع ، ندائه في مكة اوجد هيجا وانقلابا روحيا ، يتصل بانقلاب ظاهري مادي ، وقتال ، وندائه في السنة السابعة ايقظ الشعور الحية ؛ في العرب والعجم ، فلم يتمالكوا ان خضعوا له ، ولبسوه ، واستسلم آخرون ، متخذين جانب الصلح والاستسلام ، بالكتب المملوءة بالاكرام ، والاعظام ، والاعتذار ، وثنوها : بالتحف ، والهدايا ، واليك مجمل من مفصل ، وقليل من كثير .

قال قيصر : لاختيه ، حين امره ؛ برمي الكتاب : اترى ارمى بكتاب رجل ، ياتيه الشاموس الاكبر ، وقال لابي سفيان : انكان ماتقول حقاً فانه نبي ، ليبلغن ملكه ، ماتحت قدمي .

وخرج ضباط اسقف الروم ، بعد قراءة الكتاب ؛ الى الكنيسة ، والناس حشد فيها ، وقال : يا معشر الروم ، انه قد جائنا كتاب احمد ، يدعونا الى الله ، وانى اشهد ان لا اله الا الله ، وان احمد رسول الله .

وقال المقوقس : اني قد نظرت في امر هذا النبي ، فوجدته لا يامر ، بمزهود فيه ، ولا ينهي عن مرغوب فيه ، ولم اجده بالساحر الضال ، ولا الكهن الكذاب . وكتب فروه عامل قيصر ، على عمان (كشداد بلد بالشام) الى رسول الله ﷺ بالاسلام ؛ فلما بلغ ذلك ملك الروم ، اخذه واستنابه ، فابى ، ثم قتله فقال حين يقتل : بلغ سراة المسلمين بانني مسلم لربّي اعظمى وبناني .

وكتب ، هوذة بن علي ، ملك اليمامة : ما احسن ماتدعو اليه واجمله . واجابه جيفر ، وعبد ابنا جلندي ملكي عمان (كغراب اسم كورة عربية على ساحل بحر اليمن والهند في شرفي هجرتشتمل على بلدان كثيرة . معجم) بالاسلام وخلصوا بينه ، وبين الصدقة .

واجابه المنذر بن ساوى ملك البحرين ، بالاسلام ، وحسن اسلامه واجابه ملوك حمير ، واساقفة نجران ، ولباء عمال ملك فارس بالبحرين

الى الناس بشيرا ونذيرا ، وداعيا الى الله باذنه وسراجا منيرا يبشر بالجنة من اطاعه ، وينذر بالنار من عصاه ، فقد حملوا من ذلك اكثر ما زينوا لانفسهم من التكذيب وزينوا للناس [من مخالفة] فعله ودفع رسالته وطلب الغائلة له ، والاخذ عليه بالمرصاد ، فهمموا برسول الله وارادوا قتله واعانوا المشركين من قريش وغيرهم على عداوته والمماراة في نقضه وجحوده ؛ واستوجبوا بذلك الانحلاع عن عهد الله والخروج من ذمته ، وكان من امرهم في يوم حنين وبنى قينقاع وقريظة والنضير ، ورؤسائهم ما كان : من موالاتهم اعداء الله من اهل مكة على حرب رسول الله ومظاهرتهم ايتاهم بالمادة من القوة والسلاح ؛ اعانة على رسول الله ، وعداوة للمؤمنين .

خلا ما كان من اهل النصرانية فلما لم يجيبوا الى محاربة الله ورسوله لما وصفهم الله من لين قلوبهم لاهل هذه الدعوة ، ومسالمة صدورهم لاهل الاسلام ، وكان فيما اثنى الله عليهم في كتابه وما انزله من الوحي ان وصف اليهود وقسادة قلوبهم ورقة قلوب اهل النصرانية الى مودة المؤمنين ، فقال : « لتجدن اشد الناس عداوة للذين آمنوا اليهود والذين اشرکوا ، ولتجدن اقربهم مودة للذين آمنوا الذين قالوا انا نصارى ، ذلك بان منهم قسيسين ورهبانا وانهم لا يستكبرون . . . الصالحين » وذلك ان اناسا من النصارى واهل الثقة والمعرفة بدين الله ، اعانونا على اظهار هذه الدعوة وامتدوا الله ورسوله فيما احب من انذار الناس وابلاغهم ما ارسل به .

واتانى السيد وعبد يشوع وابن حجرة وابراهيم الرهاى وعيسى الاسقف فى اربعين راكبا من اهل نجران ، ومعهم من جملة اصحابهم ممن كان على ملة النصرانية فى اقطار ارض العرب وارض العجم فعرضت امرى عليهم ، ودعوتهم الى تقويته واظهاره والمعونة عليه ، وكانت حجة الله ظاهرة عليهم ؛ فلم ينكسوا على اعقابهم ولم يولوا مدبرين ، وقاربوا ولبثوا ورضوه وارقدوا وصدقوا وابدوا قولاً جميلاً ورأيا محمودا واعطونى العهد والمواثيق على تقوية ما اتيتهم به والرد على من ابى وخالفه وانقلبوا الى اهل دينهم ولم ينكثوا عهدهم ولم يبدلوا امرهم ، بل وفوا بما فارقونى عليه ، و اتانى عنهم ما احببت من اظهار الجميل ، وحلافهم على حربهم من اليهود ، والموافقة

لمن كان من اهل الدعوة على اظهار امر الله والقيام بحجته والذب عن رسله ، فكسروا ما احتج به اليهود في تكذيبى ومخالفة امرى وقولى .

واراد النصارى من تقوية امرى ونصبوا لمن كرهه ، واراد تكذيبه وتغييره و نقضه و تبديله وردة ، و بعث الكتب الى كل من كان فى اقطار الارض من سلطان العرب من وجوه المسلمين واهل الدعوة بما كان من تجميل رأى النصارى لامرى ، وذبحهم عن غزاة الثغور فى نواحيهم ، و القيام بما فارغونى عليه و قبلته ؛ اذ كان الاساقفة والرهبان لذلك منة قوية فى الوفاء بما اعطونى من مودتهم وانفسهم ، و اكدوا من اظهار امرى والاعانة على ما ادعوا اليه زاريد اظهاره ، و ان يجتمعوا فى ذلك على من انكر اوجعه شيئا منه ، واراد دفعه وانكاره ؛ وان ياخذوا على يديده و يستدلوه ، ففعلوا واستدلوا واجتهدوا حتى اقر بذلك مدعنا ، و اجاب اليه طائعا او مكرها ، ودخل فيه منقادا [او] مغلوبا ، محاماة على ما كان بينى وبينهم ، واستقامة على ما فارقونى عليه ، وحرصا على تقوية امرى ومظاهرتى على دعوتى ، وخالفوا فى وفائهم اليهود والمشر كين من قريش وغيرهم ، ونزحوا نفوسهم عن رقة المطامع التى كانت اليهود تتبعها وتريدها من الاكل للربا ، وطلب الرشا ، وبيع ما اخذه الله عليهم بالثمن القليل ، فويل لهم مما كتبت ايديهم ، وويل لهم مما يكسبون ، فاستوجب اليهود ومشر كوا قريش وغيرهم ، ان يكونوا بذلك اعداء لله ورسوله لمانووه من الغش وزينوا لانفسهم من العداوة ، وصاروا الى حرب عوان مغالبيين من عادائى وصاروا بذلك اعداء لله ورسوله وصالح المؤمنين ، وصار النصارى على خلاف ذلك كله ، رغبة فى رعاية عهدى ، ومعرفة حقى ، وحفظا لما فارقونى عليه ، و اعانة لمن كان من رسلى فى اطراف الثغور ، فاستوجبوا بذلك رأفتى ومودتى ووفائى لهم بما عاهدتهم عليه واعطيتهم من نفسى على جميع اهل الاسلام فى شرق الارض وغربها ، وذمتى مادمت وبعد وفاتى اذا امانتى الله ما نبت الاسلام وما ظهرت دعوة الحق والايمان ، لازم ذلك من عهدى للمؤمنين والمسلمين ما بل بحر صوفة ، وما جادت السماء بقطرة ، والارض بنبات ، وما اضاءت نجوم السماء ؛ و تبين الصبح للسايرين ، ما لاحد نقضه ولا تبديله ولا الزيادة فيه ولا الانتقاص منه ، لان الزيادة فيه تفسد عهدى ، والانتقاص منه ينقض ذمتى ، ويلزمنى العهد بما اعطيت من نفسى .

ومن خالفنى من اهل ملتى ومن نكث عهد الله عز وجل وميثاقه صارت عليه حجة الله، وكفى بالله شهيدا .

وان السبب فى ذلك ثلث (كذا) نفر من اصحابه ، سألوا كتابا لجميع اهل النصرانية امانا من المسلمين و عهدا ينجز لهم الوفاء بما عاهدوهم ، و اعطيتموه اياه من نفسى ، واحببت ان استتم الصنعة فى الذمة عند كل من كانت حاله حالى ؛ و كف المؤنة عنى وعن اهل دعوتى فى اقطار ارض العرب ، ممن انتحل اسم النصرانية وكان على مللها، وان اجعل ذلك عهدا مرعيا و امرامعروفا يمثلله المسلمون، وياخذ به المؤمنون ، فاحضرت رؤساء المسلمين وافاضل اصحابى واكثدت على نفسى الذى ارادوا ، وكتبت لهم كتابا يحفظ عند اعقاب المسلمين من كان منهم سلطانا او غير سلطان ، فان على السلطان انفاذا ما امرت به ، ليستعمل بموافقة الحق الوفاء والتخلى الى من [التمس] عهدى ، وانجاز الذمة التى اعطيت من نفسى ، لئلا تكون الحجة عليه مخالفة امرى ، وعلى السوقة ان لا يؤذوهم . وان يكملوا لهم العهد الذى جعلته لهم ليدخلوا معى فى ابواب الوفاء ، ويكونوا لى اعوانا على الخير الذى كافيت به من استوجب ذلك منى ، وكان عوننا على الدعوة وغيظا لاهل التكذيب والتشكيك، ولئلا تكون الحجة لاحد من اهل الذمة على احد ممن انتحل ملة الاسلام مخالفة لما وضعت فى هذا الكتاب ، والوفاء لهم بما استوجبوا منى واستحقوا ؛ اذ كان ذلك يدعو الى استتمام المعروف ويجر الى مكارم الاخلاق ، ويأمر بالحسنى وينهى عن السوء ، وفيه اتباع الصدق ، وايتار الحق انشاء الله تعالى .

وكتب سجلا نسخته

بسم الله الرحمن الرحيم هذا كتاب : كتبه محمد بن عبد الله بن عبد المطلب رسول الله الى الناس كافة ، بشيرا ونذيرا ، ومؤتمنا على وديعة الله فى خلقه ، ولئلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل ، والبيان ، وكان عزيزا حكيما .

للسيد ابن الحارث بن كعب ولاهل ملته ، ولجميع من ينتحل دعوة النصرانية فى شرق الارض وغربها ، قريبتها وبعيدها فصيحها واعجمها معروفها ومجهولها ، كتابا لهم عهدا مرعيا وسجلا منشورا سنة منه وعدلا وزمة محفوظة ، من رهاها

كان بالاسلام مستمسكا، ولما فيه من الخير مستأهلا، ومن ضيعها ونكث العهد الذي فيها وخالفه الى غيره، وتعدى فيه ما امرت كان لعهد الله ناكثا، ولميثاقه ناقضا، وبذمته مستهينا وللجنة مستوجبا؛ سلطانا كان او غيره، باعطاء العهد على نفسى بما اعطيهم عهد الله وميثاقه؛ وذمة انبيائه واصفيائه، واوليائه من المؤمنين والمسلمين فى الاولين والآخرين، ذمتى وميثاقى واشد ما اخذ الله على بنى اسرائيل من حق، الطاعة وايتار الفريضة والوفاء بعهد الله، ان احفظ اقاصيتهم فى ثغورى بخيلى ورجلى، وسلاحى و قوتى، واتباعى من المسلمين فى كل ناحية من نواحى العدو بعيدا كان او قريبا سلما كان او حربا، وان احمى جانبهم واذب عنهم وعن كنائسهم وبيعتهم وبيوت صلواتهم ومواضع الرهبان ومواطن السياح؛ حيث كانوا من جبل او واد او مفار او عمران او سهل او رمل؛ وان احرص دينهم وملتهم اين كانوا من بر او بحر شرقا وغربا بما احفظ به نفسى وخاصتى واهل الاسلام من اهل ملتى، وان ادخلهم فى ذمتى ميثاقى و امانى، ومن كل اذى ومكروه او مؤونة او تبعة، وان اكون من ورائهم ذابا عنهم كل عدو يريدنى و اياهم بسوء بنفسى واعوانى واتباعى واهل ملتى وانا ذوالسلطنة عليهم؛ ولذلك يجب على رعايتهم وحفظهم من كل مكروه، ولا يصل ذلك اليهم حتى يصل الى واصحابى الذابين عن بيضة الاسلام معى، و ان اعزل عنهم الاذى فى العون التى يحملها اهل الجهاد من الغارة والخراج الاماطات به انفسهم، وليس عليهم اجبار ولا اكرام على على شى من ذلك، ولا تغير اسقف عن اسقفية، ولا راهب عن رهبانية ولا سائح عن سياحته ولا هدم بيت من بيوت بيعهم، ولا ادخال شى من بنائهم فى شى من ابنية المساجد، ولا منازل المسلمين، فمن فعل ذلك فقد نكث عهد الله وخالف رسوله، وحال عن ذمة الله، و ان لا يحمل الرهبان والاساقفة ولا من تعبد منهم، او لبس الصوف او توحد فى الجبال و المواضع المعترلة عن الامصار شيئا من الجزية او الخراج، وان يقتصر على غيرهم من النصارى ممن ليس بمتعبد ولا راهب ولا سائح على اربعة دراهم فى كل سنة، او ثوب حبرة او عصب اليعن اعانة للمسلمين وقوة فى بيت المال، وان لم يسهل الثوب عليهم طلب منهم ثمنه ولا يقوم ذلك عليهم الا بما تطيب به انفسهم؛ ولا تتجاوز جزية اصحاب الخراج والعقارات والتجارات العظيمة فى البحر والارض، واستخراج معادن الجوهر

والذهب والفضة وذوى الاموال الفاشية والقوة ممن ينتحل دين النصرانية اكثر من اثنى عشر درهم من الجمهور فى كل عام اذا كانوا للمواضع قاطنين ؛ و فيها مقيمين ، ولا يطلب ذلك من عا برسيميل ليس من قطن البلد ، ولا اهل الاجتياز ممن لا تعرف مواضعه لا خراج ولا جزية الا [على] من يكون فى يده ميراث من ميراث الارض ممن يجب عليه فيه للسلطان حق فيؤد ذلك على ما يؤد به مثله و يجار عليه ولا يحمل منه الا قدر طاقتة وقوته على عمل الارض و عمارتها و اقبال ثمرتها ولا يكلف شططا ولا يتجاوز به حد اصحاب الخراج من نظرائه ، ولا يكلف احد من اهل الذمة منهم الخروج مع المسلمين الى عدوهم لملاقاة الحروب و مكاشفة الاقربان ، فانه ليس على اهل الذمة مباشرة القتال ، وانما اعطوا الذمة على ان لا يكلفوا ذلك ؛ وان يكون المسلمون ذببا عنهم وجوارا من دونهم ولا يكرهوا على تجهيز اسد من المسلمين الى الحرب الذى يلقون فيه عدوهم بقوة وسلاح او خيل الا ان يتبرعوا من تلقاء انفسهم ، فيكون من فعل ذلك منهم و تبرع به حمد عليه وعرفله وكوفي به ولا يجبر احد ممن كان على ملة النصرانية كرها على الاسلام ، ولا تجادلوا [اهل الكتاب] الا بالتي هي احسن ، ويخفض لهم جناح الرحمة ، ويكف عنهم اذى المكروه حيث كانوا واين كانوا من البلاد .

وان اجرم احد من النصارى او جنى جناية فعلى المسلمين نصره والمنع والذب عنه ، والغرم عن جريرته ، والدخول فى الصلح بينه وبين من جنى عليه ، فاما من عليه اوفادى به ، ولا يرفضوا ولا يخذلوا ولا يتركوا هملا ، لانى اعطيتهم عهد الله على ان لهم مال للمسلمين و عليهم ما على المسلمين ، و على المسلمين ما عليهم بالعهد الذى استوجبوا حق الذمام والذب عن الحرمه ، واستوجبوا ان يذب عنهم كل مكروه حتى يكونوا للمسلمين شركاء فيما لهم وفيما عليهم .

ولا يحملوا من النكاح شططا لا يريدونه ، ولا يكره اهل البنت على تزويج المسلمين ولا يضاروا فى ذلك ان منعوا خاطبا وابوا تزويجا ، لان ذلك لا يكون الا بطيبة قلوبهم و مسامحة اهوائهم ان احبوه و رضوا به ، اذا صارت النصرانية عند المسلم فعليه ان يرضى بنصرانيتها ويتبع هواها فى الاقتداء برؤسائها والاخذ بمعالم دينها ولا يمنعها ذلك ، فمن

خالف ذلك واكرهها على شيء من امر دينها فقد خالف عهد الله ، وعصى ميثاق رسوله وهو عند الله من الكاذبين .

ولهم ان احتاجوا في مرمّة بيعهم وصوامعهم ، او شيء من مصالح امورهم ودينهم الى رفق من المسلمين وتقوية لهم على مرمّتها ان يرفدوا على ذلك ، و يعاونوا ولا يكون ذلك ديناً عليهم ، بل تقوية لهم على مصلحة دينهم ، ووفاء بعهد رسول الله موهبة لهم ومنّة لله ورسوله عليهم .

ولهم ان لا يلزم احد منهم ، بان يكون في الحرب بين المسلمين وعدوهم رسولا او دليلا او عوناً او متخبراً ، ولا شيئاً مما يساس به الحرب ، فمن فعل ذلك باحد منهم كان ظالم الله ولرسوله عاصياً ، ومن ذمّته متخليّاً ، ولا يسعه في ايسانه الا الوفاء بهذه الشرائط التي شرطها محمد بن عبد الله رسول الله لاهل ملة النصرانية ، واشترط عليهم اموراً يجب عليهم في دينهم التمسك و الوفاء بما عاهدهم عليه . منها : الا يكون احد منهم عيناً ولا رقيباً لاحد من اهل الحرب ، على احد من المسلمين ، في سره وعلانيته ، ولا يأوى منازلهم عدو للمسلمين ، يريدون به اخذ الفرصة وانتهاز الوثبة ، ولا ينزلوا اوطانهم ولا ضياعهم ولا في شيء من مساكن عباداتهم ولا غيرهم من اهل الملة ، ولا يرفدوا احد من اهل الحرب على المسلمين بتقوية لهم بسلاح ولا خيل ولا رجال ولا غيرهم ولا يمانعوهم وان يقروا من نزل عليهم من المسلمين ثلاثة ايام بلياليها في انفسهم ودوابهم حيث كانوا وحيث مالوا يبيذلون لهم القرى الذي منه يأكلون ؛ ولا يكلفوا سوى ذلك ؛ فيحملوا الاذى عليهم والمكروه ، وان احتيج الى اخفاء أحد من المسلمين عندهم و عند منازلهم و مواطن عباداتهم ان يأوؤهم ويرفدوهم ويواسوهم فيما يعيشوا به ما كانوا مجتمعين ، وان يكتموا عليهم ولا يظهروا العدو على عوراتهم ، ولا يخلوا شيئاً من الواجب عليهم .

فمن نكث شيئاً من هذه الشرائط ، وتعدّاها الى غيرها ، فقد برىء من ذمّة الله وذمّة رسوله ، وعليهم اليهود والموائيق التي اخذت عن الرهبان واخذتها ، وما اخذ كل نبي على امته من الامان والوفاء لهم وحفظهم به ولا ينقض ذلك ولا يغير حتى تقوم الساعة ان شاء الله .

وشهد هذا الكتاب الذى كتبه محمد بن عبد الله بينه وبين النصارى ؛ الذين اشترط عليهم ، وكتب هذا العهد لهم : عتيق بن ابي قحافة ، عمر بن الخطاب ، عثمان بن عفان ، على بن ابي طالب ، ابوذر ؛ ابو الدرداء ، ابو هريرة ، عبد الله بن مسعود ، العباس بن عبد المطلب ، الفضل بن العباس ، الزبير بن العوام ، طلحة بن عبيد الله ؛ سعد بن معاذ ، سعد بن عباد ، ثمامة بن قيس ، زيد بن ثابت ، ولده عبد الله ؛ حرقوص بن زهير ، زيد بن ارقم ، اسامة بن زيد ، عمار بن مظعون ، مسمع بن جبير ، ابو الغالية (كذا) عبد الله بن عمرو بن العاص ، ابو حذيفة ، خوات بن جبير ؛ هاشم بن عتبة ، عبد الله بن خفاف ، كعب بن مالك ، حسان بن ثابت ، جعفر بن ، ابي طالب ، و كتب معاوية بن ابي سفيان

اقول : نقلنا هاتين النسختين مع العلم بكونهما مجموع للاثلايخلو كتابنا عما نسب اليه عليه السلام من الكتب ، ولنبين كونهما مجموع للاثلايخلة الامر على من لم يعارس التاريخ ويظن صدوره ، ونحن نعقب ذلك بذكر امارات الافتعال ليكون القارى على بصيرة والله المستعان .

١- من درس كتب النبى صلى الله عليه وسلم ، وقلبها ظهر او بطن او عرف اسلوبه عليه السلام فى الكتابة ، يعلم بكون الكتابين خارجا عن اسلوبه (راجع ما سلفناه فى المقدمة ص ١٠ - ١١ ، و يشبه الكتب المعمولة فى اواخر الامويين فى التطويل والاسهاب بل اثار العجمة فى هاتين الكتابين غير خفية على من سبر الكتب فى العصر الجاهلى وصدر الاسلام

٢- لم ينقل الكتابان الا فى مجموعة تأليفات الآباء الشرقيين ولم يذكره احد من المورخين ؛ بل نقلوا الكتاب لهم كما مر فراجع .

٣- الاطراء على النصارى فى الكتابين على حد يوقع كل ذى حجب فى الريب ؛ اذ الاستفادة من الكتاب ان لهم المن على المسلمين ؛ وانهم (فى نجران وغيره) عون للإسلام وبذلوا جهدهم فى نصره النبى الاقدس ومعاداة اعدائه و التاريخ يكذبه لان الحارث بن ابي شمر الفسانى تجهز لحرب رسول الله صلى الله عليه وسلم وملك الروم قتل فروة بن عمرو والجذامى بيد الحارث ، وكتب ملك غسان الى كعب بن مالك يدعوه الى نفسه بعد غزوة تبوك (راجع مجموعة الوثائق ص ٦٣ ، و الحلبية فى غزوة تبوك) و نصارى

نجران ابوا ان يؤمنوا الى ان حضر واللمباهلة والجزية فاين بذل النصر طيلة حياة الرسول حتى يستحقو هذا الاطراء و الثناء واين عداوتهم لاعداء النبي ﷺ ؟ !

٤- التشنيع على اليهود في الكتاب الاول اشد ما يكون من الذم ، مع ان اذواء اليمن كانوا يهوداً واسلموا وبذلوا نصرتهم للاسلام والمسلمين ، ولانريد نحن اطراء اليهود ، بل المراد ان التشنيع بهذا القديريورث الظنة والتهمة .

٥- ان الكتاب الاول يعطى وجود عهد بينه ﷺ وبين النصارى قبل هذا الكتاب ولم نجده في التاريخ .

٦- قوله في الكتاب الثاني «وان اجرم احد من النصارى» وقوله «و لهم ان اساجوا الى مرمة بيعهم الخ» يورث الظن بالافتعال كما لا يخفى .

٧- وفي شهود الكتاب الثاني دلالة واضحة لمن تدبر ، لان الابتداء بالعتيق ثم عمر ثم عثمان تم على ﷺ بهذا الترتيب يناسب العهد الاموي ، مع ان لعلى عليه السلام فضله الباهر وسبقه الثابت ، ولان وفودهم كان سنة عشر بالاتفاق ، مع ان سعد بن معاذ مات سنة اربع من الهجرة واستشهد جعفر بن ابي طالب سنة ثمان في مودة وزيد بن ثابت من صغار الصحابة سننا فكيف بولده عبدالله ولم نعرف بعض شهود الكتاب كعمار بن مظعون ، وثمامة بن قيس ، وابو الغالية ، وعبدالله بن خفاف ، فراجع وتدبر .

٨- مافي مقدمته بقلم الآباء الشرقيين اطاعه اهل اليمن ، وقاتل اهل مكة ، اذن الواضح انه اطاعه اهل يشرب فقاتل اهل مكة ، ثم آمن به اهل اليمن بعد فتح مكة .



٦٨- كتابه عليه السلام لابي الحارث بن طقمة اسقف نجران

(بسم الله الرحمن الرحيم)

من محمد النبي الى الاسقف ابي الحارث واساقفة نجران و كهنتهم ومن
تبعهم ورهبانهم :

ان لهم ماتحت ايديهم من قليل وكثير؛ من يعهم وصلواتهم ورهبانيتهم
وجوار الله ورسوله لايفير اسقف من اسقفته ، ولا راهب من رهبانيته ولا كاهن من
كهنته ؛ ولايفير حق من حقوقهم ولاسلطانهم ، ولاشيء مما كانوا عليه (على
ذلك جوار الله ورسوله ابدا) مانصحوا وصلحوا فيما عليهم غير مثقلين بظلم
ولا ظالمين وكتب المغيرة .

المصدر

الطبقات الكبرى ج١ ص ٢٦٦ ؛ و البداية والنهاية ج ٥ ص ٥٥ و مجموعة
الوثائق السياسية ص ١١٥ رقم ٩٥ عن زاد المعاد لابن القيم ص ٤١ ج ٢ ، ورسالات
نبوية لعبد المنعم خان رقم ١٠ ؛ واللفظ للمجموعة .
اخرجه ابن سعد ثم اخرج بعده ص ٢٨٧ مامر آفنا ، وعده في الوثيقة
متعددا ، فكانه جعل الكتاب المتقدم لاهل نجران ، وذلك للاساقفة فحسب .
لكن الذي اظن هو اتحاد الكتاب ؛ ولكنه نقل بروايتين بينهما فرق
شاسع وبون بعيد ؛ ويؤيده ما وقع من الخلاف في نسخ الكتاب ، كما اوغزنا اليه آفنا
فراجع .

الشرح

قوله عليه السلام « وصلواتهم » قال الراغب : يسمى موضع العبادة صلاة ، و لذلك
سميت الكنائس صلوات ، كقوله تعالى « لهدمت صوامع وبيع وصلوات ومساجد » .
قوله عليه السلام « ورهبانيتهم » اصله من الرهبة بمعنى الخوف قال في (ية) وفيه لارهبانية
في الاسلام هي من رهبة النصارى واصله من الرهبة بمعنى الخوف ، كانوا يترهبون بالتخلي من اشتغال
الدنيا ورك ملاذها والزهد فيها والعزلة عن اهلها ، وتعمد مشاقها ، حتى ان منهم من كان
يخسى نفسه ويضع السلسلة في عنقه ، وغير ذلك من انواع التعذيب فنفاها النبي عليه السلام

عن الاسلام ، ونهى المسلمين عنها ، والرهبان جمع راهب ، وقد يقع على الواحد . . .
والرهبانية منسوب الى الرهبة بزيادة الالف .

ای ان لهم ماتحت ايديهم من الاموال ، ولهم جوار الله على اموالهم وانفسهم ما
نمحووا واصلحوها : ای عملوا صالحا فيما شرط عليهم .

اقول : واظن ان الكتاب امامفتعل ؛ وامامدخول فيه لوجود كلمة صلوات ، فان
الاقرب اليها جمع الملوقة بمعناها المعروف ولما رأى بعض الناس ان قبل هذه الكلمة و
بعدها في الآية الشريفة ما يدل على المكان ، فنحت لغة فجعلها بمعنى المكان و لو
ثبت فرضاً هذا المعنى فهي اسم لكنائس اليهود لايبيع النصارى ، فلاوجه لادخال هذه
الكلمة في المعاهدة مع النصارى .

٦٩ - كتابه عليه السلام الى رئيس من رؤساء عبد القيس

من محمد رسول الله الى الاكبر بن عبد القيس : انهم آمنون بامان الله و
امان رسوله ؛ على ما احدثوا في الجاهلية من الفحيم ؛ وعليهم الوفاء بما عاهدوا
ولهم ان لا يجسوا عن طريق الميرة ، ولا يمتنعوا صوب الفطر ، و لا يحرّموا
حريم الثمار عند بلوغه .

والعلاء بن الحضرمي امين رسول الله على برها وبحرها وحاضرها و
سراياها وما اخرج منها ، واهل البحرين خفراؤه من الضيم ؛ و اعوانه على
الظالم وانصاره في الملاحم ، عليهم بذلك عهد الله وميثاقه ، لا يبدلوا قولا
ولا يريدوا فرقة ؛ ولهم على جند المسلمين الشركة في الفيء ، و العدل في
الحكم والامد في الميرة ؛ حكم لا تبديل له في الفريدين كليهما ؛ و الله و
رسوله يشهد عليهم

المصدر

الطبقات الكبرى ج ١ ص ٢٨٣ ، و المجموعة ص ٩٤ رقم ٧٢ عن الطبقات
ج ١ ، وقال : انظر كاتباني ٨ : ١٨٦ ، واشپربر ص ٢٩ ، و اشپر نكر ج ٣ ص ٣٧٦ .

الشرح

قوله عليه السلام « الى الاكبر بن عبد القيس » ، اقول : لم اجد لأكبر بن عبد القيس

و اليمن ، و اقيال حضرموت ، و ملك اليمه ، و يهود مقنا ، و غيرهم ؛ بالاسلام او الجزية .

و كتب اليه النبي جاشي باسلامه و ايمانه ؛ الى غير ذلك ممن اجاب دعوة الرسول و خضع للحق فياله نداءً ، ما ابلغه ، و كلاما ما احلاه ، و يالها كتباً ، تحمل كلمة التوحيد ، و دعوة الحق ، و هكذا تصنع الموعظة البالغة باهلها .

و قد قال امير المؤمنين علي بن ابي طالب ؛ في نعت اخيه الرسول الاعظم ، ﷺ «فبالغ في النصيحة . و مضى على الطريقة ، و دعا الى الحكمة و الموعظة الحسنة» «قد صرفت نحوه افئدة الابرار ، و ثنيت اليه ازمة الابصار ، دفن به الضغائن ، و اطفأ به النوائر ، و ألف به اخوانا» .

«طبيب دوار بطبته ؛ قد احكم مراحمه ، و احمى مواسمه ، يضع ذلك من حيث الحاجة اليه ؛ من قلوب عمى ، و آذان صم ، و السنة بكم ، متتبع بدوائه مواضع الغفلة» .

«نهج البلاغة في موارد متعددة»

الفصل الثامن

لما دوننا كتب النبي ﷺ ، و جمعنا شاردتها و فاردتها ، سنح في خاطري ، ان افرد فصلاً في الكتب ، التي لم نجد لها بالفاظها ، و انما ذكرها الاعلام ؛ ايعازاً و ايجازاً بذكر موضوعها ؛ او الفاظ منها بقولهم كتب ﷺ لفلان ، او الى فلان او كتب بكذا او كذا ، او كتب بسم الله الرحمن الرحيم .

و الغرض من ذلك ايقاف الباحث ، و ارشاد القارى على كثرة مكاتيب الرسول ﷺ في شتى النواحي : من الدعوة الى الاسلام ، و تأمين الموفود ، و انهم مسلمون كى يأمنوا جيوش المسلمين و اقطاعاً ، او غير ذلك ، ليرى ان اشاعة التوحيد و دخول الناس في دين الله افواجا ، كان بيت الدعاة الى الله ، و بعث الرسل و كتابة الكتب ، و تاليف القلوب ، و تعليم معالم الدين ، كى يرغب فيه اولو الالباب ، لمن كان له قلب ؛ و ابقى السمع . هو شهيد ، فلا يقع في حسبانها ، ان الاسلام ، انتشر صيته ، و كثر تابعوه ، و علاضياته

ذكر افي شيء من الكتب ، وقال الباحثة البروفسور محمد حميد الله في مقدمة كتابه :
وقد يرجع الاختلاف الى سوء القراءة كما نجد في الوثيقة ٧٢ من (المجموعة)
ان جميع النسخ الخطية تتفق على ايراد اسم «الاكبر بن عبد القيس» ولا نجد له ذكراً
في كتب الانساب والرجال ، فلعله مصحف عن «لكيز بن عبد القيس» الذي ورد ذكره
في وفد عبد القيس الى النبي ﷺ (راجع السهيلي في الروض الانف) .

قوله ﷺ «على ما حدثوا في الجاهلية من القحمة» القحمة بضم القاف وفتح
الحاء المهملة ثم الميم جمع القحمة وهي الامر الشاق والخسومة والاصل فيه ما وقع
فيه الانسان بلا روية ولعل المراد هنا الذنوب الكبائر وهو كقوله ﷺ «الاسلام
يجب ما قبله» .

قوله ﷺ «ولهم ان لا يحبسوا عن طريق الميرة» الميرة الطعام ونحوه للبيع و
غيره والغرض انهم لا يمتنعون عن جلب الطعام بقطع طريق ميرتهم .

قوله ﷺ «ولا يمتنعوا صوب القطر» الصوب : يطلق لنزول المطر اذا كان
بقدر ما ينفع ، وللا رافة . والقطر : هو المطر اي لا يمتنعون عن فضل ماء المطر ، ومنه
قوله ﷺ «لا يمتنع فضل الماء» سواء كان جارياً منه او مجتمعاً ، وهو شرط لهم ان قرء
يمنعوا للمفعول ، وشرط عليهم ان كان مبيناً للفاعل ، والاول انسب بقوله صلى الله عليه
 وآله : ولهم .

ولا يخفى ان ذلك بناء على عطف ولا يمتنعوا على قوله ان لا يحبسوا ، واما بناء
على كون الواو للحال والجملة حالية كما يدل عليه سياق الجملة بعد ذلك ، فالمعنى
ان لهم ذلك ، والحال ان عليهم ان لا يمتنعوا مبيناً للفاعل .

قوله ﷺ «ولا يحرّموا حريم الثمار» هذا شرط عليهم بان لا يجعلوا للثمار
البانعة حريماً ، بل عليهم ان يتركوا ويخلّوا بينها وبين ابن السبيل ، يلتقط منها ما
يوسع به بطنه .

قوله ﷺ «خفرائه من الضيم» الخفارة : الذنم ، يعنى ان عبد القيس في جواره
من الظلم فلا يظلمون .

ابان ﷺ عن رغبتهم في الاسلام (ان كانت الجمل اخبارية في مقام الاخبار)

وحفظهم بشئون الايمان بقوله عليه السلام «واعوانه على الظالم وانصاره فى الملاحم» اى الحروب فكانه اخبار عما فى صدورهم من محبتهم له عليه السلام كما ظهرت ذلك فى نصرتهم عليا امير المؤمنين فى وقائعه ، ومن رؤسائهم وعظمائهم ابناء صوحان زيد وصعصة و سيحان ، وهم من خلص شيعة على عليه السلام وبقى عبد القيس على ولاية على عليه السلام وآله ، فمن عظمائهم وشيوخ القبائل مسمع بن عبد الملك الذى روى عن الصادق عليه السلام كثيرا ، وهو من المحدثين والامامية ، كل ما ذكر مبنى على رجوع الضمير الى رسول الله صلى الله عليه وآله . لكن الظاهر رجوعه الى عامل رسول الله صلى الله عليه وآله بن الحضرمى و يمكن ان يكون هذه الجمل اخبارية فى مقام الانشاء و اهل البحرين كلهم شيعى امامى (معجم القبائل ص ٧٢٨ و معجم البلدان ج ٤ كلمة عمان) و جعل لهم الشركة فى الفىء والعدل فى الحكم ، اُنكان بينهم نزاع و اشتجار فى النفس و المال و الحقوق ، و جعل لهم القصد اى الوسط فى الامور فلا يضيّق عليهم ، ولا يتركون كالسائمة فهذا شرط لهم وعليهم .

بحث تاريخى

ذكر وفودهم الحلبي ج ٣ ص ٢٤٩ ، وزينى دحلان ج ٣ ص ١٦ ؛ والطبقات ج ١ ص ٣١٤ ، والبداية والنهاية ج ٥ ص ٤٦ ، وابن هشام ج ٤ ص ٢٤٢ ، وغيرهم ، وكان وفودهم سنة الفتح اوقبله ، ولكنهم لم يذكروا الكتاب لهم وانما نقله ابن سعد ج ١ ص ٢٨٣ ويحتمل ان يكون وفودهم قبل الكتاب .



٧٠- كتابه عليه السلام لبني زهير المكلين

بسم الله الرحمن الرحيم

من محمد النبي لبني زهير بن اقيش حي من عكل ، انهم ان شهدوا ان لا اله الا الله وان محمدا رسول الله ، وفارقوا المشركين ، واقرؤا بالخمسة في غنائهم وسهم النبي وصفيه ، فانهم آمنون بامان الله ورسوله .

المصدر

الطبقات الكبرى ج ١ ص ٢٧٩ (واللفظ له) وكنز العمال ج ٢ ص ٢٧١، وسنن ابي داود في كتاب الخراج في (ب ٢٠) والسنن الكبرى للبيهقي ج ٦ ص ٣٠٣ وج ٧ ص ٥٨ ؛ وج ٩ ص ١٣ ، ومسنند احمد ج ٥ ص ٧٧ و ٧٨ و ٣٦٣ ؛ والاموال ص ١٢ ، واسد الغابة ج ٥ ص ٤٠ و ٣٨٩ ، والاستيعاب هامش الاصابة في ترجمة النمر بن تولب ، و اوعز اليه في الاصابة في ترجمته ايضا .

ونقله جمهرة رسائل العرب ج ١ ص ٦٨ ؛ عن المواهب شرح الزرقاني ج ٣ ص ٣٨٢ ، وصباح الاعشى ج ١٣ ص ٣٢٩ .

وفي المجموعة ص ٢٤٥ عن رسالات نبوية لعبد المنعم خان رقم ٢٣ - ٤٠ ، و اعلام السائلين رقم ٧ ، والاعاني ج ١٩ ص ١٥٨ ، ونصب الراية للزيلعي رقم ٥ ثم قبال :

انظر اشيرنكر ج ٣ ص ٢٣٧ (التعليقة الاولى) وكيتاني ٩: ٩٢ .

الشرح

قوله **عليه السلام** «من محمد النبي» وفي الاموال «من محمد رسول الله» .

قوله **عليه السلام** «لبني زهير بن اقيش» بنو زهير بن اقيش حي من عكل (معجم القبائل ص ٤٨٣ عن تاج العروس) واقيش كزبير وعكل . بضم العين المهملة ابو قبيلة فيهم غباوة ، اسمه عوف بن عبدمناة ، حضنته امة تدعى عكل فلقب به (نهاية الاربو ق ومعجم القبائل) وفي الاموال : بحذف حي .

قوله **عليه السلام** «وفارقوا المشركين» شرط **عليه السلام** عليهم ان يفارقوا المشركين وهذا تشديد في حق المشركين وتضييق عليهم في المجتمع حسما لمادة الشرك وقطعا

لاصول الوثنية ، ولذلك كان عليه السلام يقطع عليهم طرق التجارة كي يقعوافى ضنك العيش ويضطروا بالمحاصرة الاقتصادية الى ان يتضرعوا ويفيئوا الى امر الله تعالى .
و فى الاموال : جاء بضمائر الخطاب : انكم ان شهدتم . واقتمتم و آتيتم . و فارقتم الخ .

قوله عليه السلام «واقروا بالخمس» وفى الاموال «واعطيتم من المغنم الخمس و سهم النبى والصفى» اوقال : وصفيه - فانتم آمنون بامان الله وفى كثير العمال اخرجه هكذا :

«بسم الله الرحمن الرحيم من محمد رسول الله الى زهير بن اقيش ، هلام على من اتبع الهدى ، انى احمد اليكم الله الذى لا اله الا هو ، اما بعد ان شهدتم ان لا اله الا الله واقتمتم الصلاة و آتيتم الزكاة و فارقتم المشركين ، و اعطيتم من المغنم الخمس و سهم النبى و الصفى ، فانتم آمنون بامان الله و امان رسوله (اخرجه عن مصادر كثيرة) .

بحث تاريخى

اخرج ابو عمر فى الاستيعاب هامش الاصابة ج ٣ ، وابن حجر فى الاصابة ج ٣ رقم ٨٨٠٤ ؛ وابن الاثير فى اسد الغابة ج ٥ ص ٣٩ ، ان النمر بن تولب بن زهير بن اقيش كان من المخضرمين ، ادرك الجاهلية والاسلام وكان من الشعراء ، وكان ابو عمرو بن العلاء يسميه الكيس ؛ وعن ابى عبيدة انه لم يمدح واحدا ولا هجا و قد على النبى عليه السلام ومدحه بشعر اوله .

انا اتيناك وقد طال السفر تطعمنا اللحم اذا غز الشجر

وعن ابى العلاء بن الشخير قال : كنا مع مطرف فى سوق الابل بالربذة ، فجاء اعرابى ومعه قطعة اديم او جراب فقال : من يقرأ أو فيكم من يقرأ؟ فقلت نعم فاخذت فاذا فيه «بسم الله الرحمن الرحيم من محمد رسول الله الخ فلما مضى سألنا عنه فقيل هو النمر بن تولب (راجع الطبقات ج ١ ص ٢٧٩ ايضا)

وفى اليعقوبى ج ٢ فى ذكر الوفود : ان وافد عكل هو خزيمة بن عاصم ولا منافاة ويعلم ممافى الكتاب وحكاية الطبقات : ان وافد بنى زهير هو النمر بن تولب ، وان بنو

زهير حى خاص من عكل ، فلعل هذا الحى من عكل اسلموا قبل سائر العكليين ، وكتب النبى ابنى زهير خاصة ثم اسلم سائر البطون من عكل وكان الوافد باسلامهم خزيمة بن اسلم لان خزيمة اسلم فكتب ~~له كتابا~~ له كتابا الى قومه للدعوة الى الاسلام (راجع ص ٢٣٧ من هذا الكتاب) فلعل النمر اسلم ووفد باسلامهم ولم اعثر على سنة وفودهم ولعله كان سنة تسع (سنة الوفود) .

٧١- كتابه ~~بنو جوين~~ بنى جوين الطائيين

امن آمن منهم بالله ؛ واقام الصلاة وآتى الزكاة وفارق المشركين ، واطاع الله ورسوله ؛ واعطى من المغانم خمس الله وسهم النبى ، واشهد على اسلامه فان له امان الله ومحمد بن عبد الله ؛ وان لهم ارضهم ومياهم ما اسلموا عليه ، وغدوة الغنم من ورائها مبيته . وكتب المغيرة .

المصدر

الطبقات الكبرى ج ١ ص ٢٦٩ .
وفى المجموعة ص ٢٢١ عن الديبلى رقم ٢٠ ، ثم قال : انظر كاي تانى ٣٧:١٠ و
اشير نكر ج ٣ ص ٣٩١ .

الشرح

بنو جوين : لهم ذكر فى معجم القبائل ص ٢٢٢ ناقلا عن معجم ما استعجم للبكرى ج ١ ص ٣٣٠ ، انهم بطن من طى وبتيماء ناس كثير من بنى جوين .
قوله ~~بنو جوين~~ وغدوة الغنم من ورائها مبيته : تحديد لارضهم ومياهم التى لهم قال ابن سعد : قال : يعنى بغدوة الغنم قال : تغدو النعم بالغداة فتمشى الى الليل ، فما خلفت من الارض ورائها فهو لهم ؛ قوله : مبيته : يقول حيث باتت فقوله غدوة عطف على ارضهم اى لهم غدوة الغنم التى من ورائها مبيت الغنم كان هذه الجملة كانت متعارفة عند طى .

٧٢ كتابه لبنى معاوية بن جرول الطائين

لمن اسلم منهم ، واقام الصلاة وآتى الزكاة واطاع الله ورسوله ؛ و اعطى من المغانم خمس الله وسهم النبي ، و فارق المشركين ؛ و اشهد على اسلامه ، انه آمن بامان الله ورسوله ؛ وان لهم ما اسلموا عليه ، والغنم مبيته و كتب الزيرين الموام .

المصدر

الطبقات الكبرى ج ١ ص ٢٦٩ .
وفي المجموعة ص ٢٢١ عن الديبلى رقم ١٨ ، ثم قال :
انظر كاي تاني ١٠ : ٣٥ ؛ واشبرنكر ج ٣ ص ٣٩١ .

الشرح

بنو معاوية بن جرول : لم اجد بني معاوية بن جرول في قبائل العرب وجرولهم بطن من ثعل بن عمرو بن الفوث من طى ، و كان لهم جبل اجاء و كان منهم البيت والعدد فعمل بني معاوية بطن منهم .
قوله ~~في~~ «الغنم مبيته» اي الغنم من ورائها مبيته كما مر .

٧٣- كتابه لبنى من الطائين

ان لهم ما اسلموا عليه من بلادهم ومياهم ؛ و غدوة الغنم من ورائها مبيته ، ما اقاموا الصلاة و آتوا الزكاة ، و اطاعوا الله و رسوله و فارقوا المشركين ؛ و اشهدوا على اسلامهم ، و امنوا السبل ، و كتب العلاء و شهد .

المصدر

الطبقات الكبرى ج ١ ص ٢٦٩ .
والمجموعة ص ٢٢٢ عن الديبلى رقم ٢١ ، ثم قال : انظر كاي تاني ١٠ : ٣٨ ، و اشبرنكر ج ٣ ص ٣٩١ .

الشرح

بنو من بطن من طى (على ما ذكره ابن سعد) ولم اجد في الكتب الموجودة

عندى ، وبنو مومن بطون مختلفة من العرب من همدان وغيره .
غدوة الغنم الخ مضى شرحه فراجع .

٧٤- كتابه بنو الجرمز لعمر بن عبد الجهنى وبنى الحرقة من جهينة و

بنى الجرمز من جهينة

من اسلم منهم واقام الصلاة واتى الزكاة ؛ واطاع الله ورسوله ، واعطى
من الغنائم الخمس وسهم النبی الصفي ؛ ومن اشهد على اسلامه وفارق المشركين
فانه آمن بامان الله وامان محمد ؛ وما كان من الدين مدونة لاحد من المسلمين
قضى عليه برأس المال ؛ وبطل الربا في الرهن ، و ان الصدقة في الثمار
العشر ، ومن لحق بهم فان له مثل مالهم .

المصدر

الطبقات الكبرى ج ١ ص ٢٧١ .
والمجموعة ص ١٨١ عن الطبقات ، وقال : انظر اشير نكر ج ٣ ص ١٥١ (التعليقة
الاولى) .

الشرح

عمر بن معبد الجهنى : لم اعثر عليه في الكتب الموجودة عندى وانما ذكره
ابن سعد .

بنو جهينة: بضم الجيم وفتح الهاء وسكون اليا ، المشناة من تحت وفتح النون بعدها
بحذف الالف واللام بطنان او بطون من العرب والنسبة جهنى بحذف الياء والمراد هنا
(ظاهرا) بنو جهينة بن زيد بن ليث ... القضاء ، وفي هذا الحي بطون كثيرة منهم :
بنو الحرقة وبنو الجرمز المذكورين في الكتاب ، و كانت مساكنهم بين المدينة
ووادى القرى (كما في تعليقة معجم القبائل ص ٢١٧ عن الهمداني) ومن ديارهم تندد
ووادى غوى ويحال ولظى واديم والصفراء ، ومن جبالهم الاشعر والاجر ... (نهاية
الارب ومعجم القبائل) .

قوله بنو الجرمز وما كان من الدين الخ ، يعنى ان عليهم ان يقبلوا ما كان لهم على المسلمين
مدونة برأس ماله ، ويمكن ان يقال ان هذا شرط لهم على المسلمين ؛ ولعل منشأ ذلك انه

لما كان لارباء بين المسلم والكافر فلما اسلم هؤلاء ابطال النبي عليه السلام الربا الذى ياخذهُ المسلمون منهم ، ويقضى على المسلم الدائن برأس المال ولكن الاحتمال بعيدوان الربا فى الرهن باطل ؛ وقد اسلفنا ما يناسب المقام فى شرح كتابه عليه السلام لتقيف .

قوله عليه السلام «وان الصدقة الخ» اوجز عليه السلام فى بيان صدقة الثمار كما هو السيرة الثابتة فى كتبه عليه السلام ، مع ان الواجب منها فى الثمرة انما هو فى الكرم ، ولعل الغالب على ثمارهم الكرم فلذلك اطلق الوجوب .
والظاهر ان وفودهم كان فى سنة الوفود (سنة تسع) .

٧٥ - كتابه عليه السلام لبنى الجرمرز

بنى الجرمرز بن ربيعة وهم من جهينة ، انهم آمنون ببلادهم لهم ما اسلموا عليه ، وكتب المغيرة .

المصدر

الطبقات ج ١ ص ٢٧١ .
والمجموعة ص ١٨٢ عن الديبلى رقم ٧ ، ثم قال : انظر اشيرنكرج ٣ ص ١٥١ (التعليقة الاولى) .
بنو الجرمرز بطن من جهينة كما مر .



٧٦- كتابه ﷺ لاسلم من خزاعة

لمن آمن منهم واقام الصلاة وآتى الزكوة وناصح فى دين الله ، ان لهم النصر على من دهمهم بظلم وعليهم نصر النبى (ص) اذ ادعاهم ، ولاهل باديتهم ما لاهل حاضرتهم و انهم مهاجرون حيث كانوا؛ وكتب العلاء بن الحضرمى وشهد .

المصدر

الطبقات الكبرى ج ١ ص ٢٧٠ .
وفى المجموعة ص ١٩١ عن المحبر لابن حبيب البغدادى ص ٧٥ (مخطوطة المحترف البريطانى) وهى تقابل ص ١١١ من المطبوع فى حيدرآباد .
ثم قال : انظر كابتانى ٨ : ٢٢ (التعليقة الثانية) واشپر نكر ج ٣ ص ٢٤١ ، و اشپر بر ص ١٩.

الشرح

اسلم : بفتح الهمزة واللام و سكون السين بطون من العرب و المراد هنا اسلم بن افعى بن حارثة بطن من خزاعة من القحطانية .

٧٧- كتابه ﷺ لبنى جعيل من بلى

انهم رهط من قریش ثم من بنى عبد مناف ؛ لهم مثل الذى لهم ؛ و عليهم مثل الذى عليهم ، وانهم لا يحشرون ولا يعشرون وان لهم ما اسلموا عليه من اموالهم وان لهم سعاية نصر وسعد بن بكر و ثماله وهذيل ؛ وبايع رسول الله على ذلك عاصم بن ابي صيفى ، وعمر بن ابي صيفى والاعجم بن سفيان ؛ وعلى بن سعد وشهد على ذلك العباس بن عبد المطلب ، وعلى بن ابي طالب و عثمان بن عفان ابو سفيان بن حرب

المصدر

الطبقات الكبرى ج ١ ص ٢٧٠ .
وفى المجموعة ص ٢٧١ عن الطبقات ، ثم قال ؛ انظر كابتانى ٩ : ١٨ ، واشپر نكر ج ٣ ص ٣٦١ (التعليقة الثانية) واشپر بر ص ٤٠ و ٤١ .

الشرح

بنو جميل لم يذكره القلقشندي في النهاية ولا معجم القبائل والظاهر من الطبقات انهم بطن من بلى (بفتح الباء وكسر اللام) قبيلة عظيمة من قضاة ، وهم بلى بن عمرو بن الحافى بن قضاة ، مساكنها بين المدينة ووادي القرى من منقطع دار جهينة الى حد دار جذام ، بالنبك على شاطئ البحر ، ثم عيوننا من خلفها ثم لها ميامن البر الى حد تبوك (معجم القبائل ص ١٠٥) .

قال ابن سعد : انهم كانوا حلفاء بنى عبد مناف ، قال : وانما جعل اليهود من بنى عبد مناف لهذا الحديث لانهم حلفاء بنى عبد مناف .

الحقهم بقريش ثم بنى عبد مناف تشرىفهم ، واعتبارا بحلفهم ؛ ثم جعل لهم سعاية بنى نصر اى جباية صدقاتهم ، وبنو نصر بطون من العرب والظاهر هنا : اما نصر من قريش ، او نصر بن ربيعة من لخم من القحطانية ؛ او نصر من قيس عيلان ، يقيمون حول مكة (معجم القبائل ص ١١٨٠ ونهاية الارب) .

وسعد بن بكر : بطن من هوازن من قيس عيلان ، وبطون من العرب فلعل المراد هو سعد بن بكر او غيرهم وكذا هذيل .

لم اعثر على ترجمة عاصم بن ابي صيفى ومن بعده من الاعلام .

٧٨ . كتابه على بنى زهرة وبنى الربعة

انهم آمنون على انفسهم واموالهم ، وان لهم النصر على من ظلمهم او حاربهم الا فى الدين والاهل ؛ ولاهل باديتهم من بر منهم واتقى ما لحاضرهم ؛ والله المستعان .

المصدر

الطبقات الكبرى ج ١ ص ٢٧٠ .

المجموعة ص ١٨١ عن الطبقات الكبرى ؛ ثم قال : انظر كاتيبانى ٥ : ٨٧ ، واشيرنكرج ص ٣١٥ (التعليقة الاولى) .

الشرح

بنو زهرة من جهينة لم اعثر عليه ، والمذكور فى معجم القبائل : زهرة من

بسلّ السيوف ، وسفك الدماء كما تقو له أعداء الاسلام عليه ، بل زعمه بعض من لا تحصيل له فيعتبر بذلك المعتبرون ممن يريد نصر الدين ، فيتأسوا في ذلك برسول الله ﷺ ولنا في رسول الله ﷺ أسوة حسنة .

فعملنا فهرسا مشتملا على ذكر الكتب ، و المكتوب اليهم ، اولهم ، و موضوع هذه الكتب . ان وقفنا عليه - ومصادرهما ، والله المستعان ؛ وهو الموفق والمعين .

كتبه ﷺ للدعوة الى الاسلام

الرقم المكتوب له	موضوع الكتاب	المصادر
١ كتب الى سمعان بن عمرو الكلابي	للدعوة الى الاسلام ، و ارسله مع عبدالله بن عوسجة فام يؤمن ؛ بل رقع بكتابه ، دلوه فقبل لهم بنو المرقع ، ثم اسلم سمعان ، و وفد فاستقال بقوله : « اقلنى كما آمنت الخ » .	الاصابة ج ٢ رقم ٣٤٨٤ ، و الطبقات الكبرى ج ١ ص ٢٨٠ .
٢- كتب الى ورد بن مرداس احد بنى سعد هذيم .	للدعوة الى الاسلام ، في عسيب فعدا على العسيب ، فكسره ، ثم اسلم بعد .	الاصابة ج ٢ فى ترجمة سمعان بن عمرو المتقدم .
٣- كتب الى الاقيال من حضرموت .	للدعوة الى الاسلام ، مع مسروق بن وائل ، او مسعود بن وائل كما فى الاصابة فى ترجمة مسعود بن وائل ج ٣ رقم ٧٩٦٠ .	الاصابة ج ٢ ، رقم ٤١٧٠ ، فى ترجمة الضحاك بن النعمان ، و اسد الغابة ج ٤ ص ٣٦٠ .
٤- كتب الى اهل قريتين بكتابين .	يدعوهم الى الاسلام ، كذا ذكره ابن حجر ، ولم يسم القريتين ، ولا عينيهما .	الاصابة ج ٢ ؛ رقم ٤٦٦٩ ، فى ترجمة عبد الله بن ربيعة النميرى .

دون نسبة، و زرعة بطن من ثابت و بنى عجلان ؛ و اما بنو الربعة (بضم الراء) بطن من جهينة ، و هم بنو الربعة بن راشد (معجم القبائل عن تاج العروس ٥ : ص ٣٤٨) .

عطف عليه السلام الامل على الدين اى لا ينصرون ان حاربوا المسلمين فى الدين او حاربوا احدا لتعديهم على اهله .

و هذا الكتاب ايضا مقطوع المصدر كما فى كتاب اسلم وغيره من خزاعة والظاهر من قوله او حاربهم انهم لم يسلّموا الي وقت الكتابة ، ويحتمل ان يكون الاله غير اداة الاستثناء والّا من الال بمعنى العداوة والحقد كما فى المنجد فيكون معناه ان لهم المعونة من النبى صلى الله عليه وآله و المسلمين على من ظلمهم او حاربهم فى الدين والاهل عداوة وحقداً .

٧٩- كتابه عليه السلام الى بنى اسد

بسم الله الرحمن الرحيم

من محمد النبى الى بنى اسد ، سلام عليكم ، فانى احمد اليكم الله الذى لا اله الا هو ؛ اما بعد فلانقرين مياه طى و ارضهم فانه لاتحل لكم مياههم ولا يلجن ارضهم الا من او لجوا و ذمة محمد بريثة ممن عصاه و ليعلم قضاعى بن عمر و كتب خالد بن سعيد .

المصدر

الطبقات الكبرى ج ١ ص ٢٧٠ .

وفى المجموعة ج ٤ ص ٢٢٥ قال : قابل اسد الغابة ج ٤ ص ٢٨٥ (ولم اجد) وانظر كابتانى ١٠ : ٤٠ ، واشير نكر ج ٣ ص ٤٠٠ .

الشرح

بنو اسد : بطون كثيرة من العرب منهم : بنو اسد بن خزيمه بن مدركة بن الياسى كانت قبيلة عظيمة ذات بطون كثيرة ، كانت بلادهم فى مجاورة طى ويقال : ان بلاد طى كانت لبنى اسد فلما خرجوا من اليمن غلبوهم على اجاء وسلمى ، فاصطلحوا وتجاوروا (دائرة المعارف للبيستانى ج ٣ ص ٦٠ ومعجم القبائل ص ٢١) .

قوله عليه السلام «وليقم قضاى بن عمرو ، اى فيلقم على الحكم و القضاء ، قال ابن الاثير فى اسد الغابة ان قضاى بن عمرو كان عامل رسول الله على بنى اسد . قال ابن سعد : قضاى بن عمرو من بنى عذرة ، وكان عاملا عليهم ، وفى الاصابة : قال رجع النبى صلى الله عليه وسلم من حجة الوداع ، واستعمل على بنى اسد سنان بن انس وقضاى بن عمرو ، وقيل قضاى بن عامر (الاصابة ج ٣ رقم ٧١١٧ و ٧١١٨) . والظاهر من كلام ابن حجر ان الكتاب كان سنة عشر بعد حجة الوداع .

٨٠- كتابه عليه السلام الى بنى اسد بن خزيمة ومن تالف اليهم من

احياء مضر

ان لكم حماكم ومرعاهم ؛ مفيض السماء حيث انتهى ؛ وصديق الارض حيث ارتوى ، ولكم مهيل الرمال وما حازت ، وتلاع الحزن وما سادت .

المصدر

البصائر والذخائر لابي حيان التوحيدى من ٢٢٧ .

الشرح

قوله عليه السلام «من تالف اليهم الخ» اى تأنس اليهم من قولهم اتالفه اى اداريه و اتأنس اليه ، اى من لحق بهم من احياء مضر فتأنس بهم ، ويحتمل ان يكون من الايلاف بمعنى العهد والذمام ، والمراد (ح) من عاهدهم وحالفهم . (وبنو مضر قبيلة عظيمة من العدنانية وهم بنو مضر بن معد بن عدنان كانت مساكنهم حيز الحرم الى السروات ومادونها من الغور وما والاها من البلاد لمساكنهم ومرعى انعامهم) .

جعل عليه السلام لهم حماهم ومرعاهم «مفيض السماء» والمفيض من فاض الماء و الدمع وغيرهما يفيض فيضا اذا كثر ، يعنى ان لهم من الحمى و المرعى حيث يصيبه المطر ، فهو كناية عن سعة مرعاهم .

قوله عليه السلام «حيث انتهى» من الشهوة بمعنى ميل النفس ، ولعل المراد حيث اشتهى المفيض الماء كناية عن ارض ذات تراب قابلة للحرث تجذب الماء ، دون الحزن وذات الاحجار .

وصديق الارض: اى مصدوعها يعنى ما يكون قابلاً للصدع وهو الشق ، كناية عن الانبات والحرث والزرع .

ولا يخفى سعة ما ذكره عليه السلام لهم ، ولا بد ان يكون ذلك محدوداً بحدود معلومة غير محتاجة الى ذكرها ؛ ولذلك قال عليه السلام : ان لكم حماكم ومرعاهم وزيادة قوله مفيض السماء بعد قوله ان لكم حماكم كناية عن سعة اراضيهم . وارتوى: اى استقى . قوله عليه السلام « مهيل الرمال الخ » اى مسيل الرمال كل شىء ارسلته ارسالاً من طعام او تراب او رمل فقد هلته هيلاً ، اى لكم مسيل الرمال وما حازت ، من الشجر والماء والكلاء .

والحزن : المكان الغليظ الخشن والتلاع : مسائل الماء من علو الى سفلى ، واحداً تلعاً ، وقيل هو من الاضداد يقع على ما انحدر من الارض ، واشرف منها ، و سادت اى اعطت من المنافع .

كتبه لهم عهداً وامنة ، ولعله كان لبعض بطونهم او اخذاهم ممن كتب اليهم الكتاب المتقدم وغيرهم ، ولم يزد ابو حيان بعد نقل الكتاب شيئاً يعلم منه المكتوب اليهم . و ذكر البيهقي ج ٢ ص ٦٣ فى وفود العرب : انه وفد بنو اسد ورئيسهم ضرار بن الازور (راجع سيرة زينى دحلان ج ٣ ص ٣٨ والحبلى ج ٣ ص ٢٦٤ ايضاً) .

ويحتمل اتحاد المكتوب اليهم لاختلاف موضوع الكتابين كما هو واضح قال عمر رضا كجالة (فى معجم القبائل ص ٢١ ، اسد بن خزيمه قبيلة عظيمة ... وهى ذات بطون كثيرة منها بنو كاهل ... ، ثم عد بطونهم ومنازلهم وجبالهم واوديتهم ومياهم فقال : تعد قبيلة اسد من القبائل الحربية ، التى سجل لها التاريخ كثيراً من الحروب والغزوات فى الجاهلية والاسلام ، فقد حاربوا فى الجاهلية القبائل الآتية طى ، عامر بن بن صعصعة ، جشم بن معاوية ، عيس وعسان ؛ ومن ايامهم حو ، يوم النصار ، و يوم حجر .

واما تاريخهم فى الاسلام فيبدء بقدوم وفداهم الى النبى صلى الله عليه وسلم سنة (٩) هـ وهو مؤلف من عشرة رطب فقال متكلمهم : يا رسول الله اننا نشهد ان الله وحده لا شريك له وانك عبده

ورسوله وجئناك ولم تبعث الينا بعثا.وقدارتدت عامة بنى اسد عن الاسلام .
ثم ساق الكلام فى ايامهم فى الاسلام .

ويظهر من عنوان الكتاب ان احياء من مضرتألفوا الى بنى اسدله مجاورة منازلهم
واوديتهم فان مضركانت ديارهم بين دجلة والفرات مجاورة الشام وكانوا اهل الكثرة
والغلبة بالحجاز وبنوا سد كانوا عند مجيء الاسلام بالججاز فى اجاء وسلمى وحواليها
فتألف بعض احياء مضر الى بنى اسد لقرب المنازل والمياه والاودية فاشترى كوا معهم
فى هذا العهد فلعلهم احدهذه العشرة الوافدين .
وكان بنوا سد يعبدون عطار (معجم القبائل) .

٢ - كتابه صلى الله عليه وآله لعمير بن الحارث الأزدي

اما بعد فمن اسلم من غامد فله مال للمسلم ؛ حرم ماله ودمه ، ولا يحشروا
يعشر ، وله ما اسلم عليه من ارضه [اخرجه ابو موسى : لا يحشروا (ظ) ولا يعشروا]

المصدر

اسد الغابة ج ٤ ص ١٤١ ، واومى اليه زينى دحلان فى السيرة هامش الحلبية
ج ٣ ص ٥٣ ، وكنز العمال ج ٥ ص ٣٢٥ ، والطبقات الكبرى ج ١ ص ٣٤٥ .
المجموعة ص ١٦٢ عن جمع الجوامع للسيوطى (فى مسند عمير) عن المتفق
والمختلف للخطيب البغدادى ، واسد الغابة ، ورسالات نبوية لعبد المنعم خان رقم
١١٣ ، عن ابى موسى وغيره ثم قال :

قابل الطبقات ، ونثر الدر للاهدل ص ٦٢ ، وانظر كاي تانى : ١ : ٢٢

بحث تاريخى

بنو غامد - بالغين المعجمة ثم الالف ثم الميم كذا فى اكثر النسخ وفى نهاية
الارب ص ٣٥٤ غايد بالياء بدل الميم والاصح الاول - بن عبد الله بطن من الازد
أزد شنوءه وهم بنو غامد اسمهم عمرو بن عبد الله ، وقد الى النبى ﷺ سنة عشر (سيرة
زينى دحلان ومعجم القبائل ص ٨٧٦) عشرة من غامد ، وكان ذلك فى شهر رمضان
(الطبقات) فنزلوا فى بقيع الغرقد ، ثم لبسوا من صالح ثيابهم ثم انطلقوا الى رسول

الله ﷻ ، فسلموا عليه واقرأوا بالاسلام ، وكتب لهم رسول الله ﷺ كتابا فيه شرايع الاسلام ، وكانوا قد خلفوا اصغرهم في رحالهم ، فقال لهم النبي ﷺ من خلفتم في رحالكم ، قالوا : احداثا سنا ، قال : فانه قد نام عن متاعكم حتى اتى آت فاخذ عيبة احدكم ، فقال احدهم : ما لاحد عيبة غيرى ، فقال رسول الله ﷺ : قد اخذت و ردت الى موضعها .

ثم اترا ابي بن كعب بامر النبي ﷺ فعلمهم القرآن ، فجازهم رسول الله ﷺ كما يجيز الوفد وانصرفوا .

(راجع الطبقات ج ١ ص ٣٤٥ وسيرة دحلان هامش الحلبية ج ٣ ص ٥٣ ومعجم القبائل ص ٨٧٦) وزاد في المعجم انه (ص) اجازهم من بلادهم دوقه بارض اليمن . كان في وفدهم ابو ظبيان عمير بن الحارث الازدي الغامدى ، والحجر بن المرقع ومخنف (ومخنف هذا جد ابي مخنف المورخ الشهير ويعد مخنف بن سليم من شيعة على ؑ) وعبد الله ابن اسليم ، وجندب بن زهير (اسد الغابة ج ٤ ص ١٤١ والاصابة رقم ١٢١٧) فالكتاب هذا لهم كما اختاره ابن الاثير ، او كتب لكل كتابا فلم يصل الينا الا كتاب عمير بن الحارث ..

اقول قوله لا يحشرو لا يعسر سياتى توضيحها .

٨٢- كتابه صلى الله عليه وآله لمالك بن احمر الجذامى

بسم الله الرحمن الرحيم هذا كتاب من محمد رسول الله لمالك بن احمر ولمن تبعه من المسلمين ، اما نالهم ما قاموا الصلاة وآتوا الزكاة ، واتبعوا المسلمين وجانبوا المشركين ، وادوا الخمس من المغنم وسهم الغارمين و سهم كذا وكذا ، فهم آمنون بامان الله عز وجل وامان محمد رسول الله .

المصدر

اسد الغابة ج ٤ ص ٢٧١ ، والاصابة ج ٣ رقم ٧٥٩٣ ، واوعزاليه فى الاستيعاب هامش الاصابة فى ترجمة مالك بن احمر الجذامى ، و فى لسان الميزان لابن حجر ج ٣ ص ٢٠ ، نقله لمبارك بن احمر ولعله سهو من قلمه ، لانه لم يذكر مبارك فى الاصابة

ولا ابن الاثير في اسد الغابة ، ونقل الكتاب لمالك بن احمر .
والمجموعة ص ٢٠٢ رقم ١٧٤ ، عن اسد الغابة والاصابة .

بحث ناربخى

مالك بن احمر : هو مالك بن احمر الجذامى كان من جذام بن عدى بطن من كهلان وجذام اخولخم وعم كندة و النسبة اليه جذامى . والجذام فى اصل اللغة اسم للداء المعروف فيحتمل ان يكون اسم الرجل منقولاً عنه ويحتمل ان يكون مأخوذاً من الجذم بمعنى القطع .

ومساكن جذام بين مدين الى تبوك فالى اذرح وقد غزا زيد بن حارثة جذام وقد حاربت جذام سنة ثمان جيش عبدالله بن رواحة وصارت جذام مع هرقل سنة اربع عشرة الى انطاكية .

كانوا يعبدون المشتري وصنما كان لهم فى مشارف الشام يقال له الاقيصر وكانوا يحجون اليه ويحلقون رؤسهم عنده وهم بطون كثيرة (المعجم) .

لما خرج رسول الله ص الى تبوك سنة تسع (وقد سمع يجتمع طوائف من الروم عاملة ولخم وجذام لحر به) سمع بذلك مالك بن احمر فوفد اليه ~~بعض~~ واسلم فقبل اسلامه وسئله ان يكتب له كتنا بايدع قومه به الى الاسلام فكتب فى رقعة ادم عرضها اربعة اصابع وطولها قدر شبر .

وقد وفد اليه ~~عليه السلام~~ قبل خيبر رهط من جذام مع رفاعه بن زيد الجذامى اسلفنا كتابه ~~عليه السلام~~ الى جذام معهم ج ١ ص ١٤٤ وهم غير مالك بن احمر اذ الظاهر من اسد الغابة ان مالك من بنى عوف من جذام و رفاعه من بنى ضبيبة من جذام . وان لم نجد بنى عوف فى بطون جذام فيما بايدىنا من الكتب واسلم مالك وسكن الشام .

(راجع معجم القبائل ونهاية الارب وفتوح البلدان ص ٧٩ طبعة دار النشر للجامعيين واسد الغابة والاصابة وغير هاهنا من المصادر) .

انظر

لا يخفى على المتدرب الخبير ان هذا الكتاب ونظائره مما ليس فيه البسمة ولا

«هذا كتاب» ن ... لفلان» او نظائره قد اختصرها الرواة اختصارا فاستطوأمها اولها فكانهم رأوا صدر الكتب على نسق واحد فحذفوه رومالاختصار اولوضوحه اوغير ذلك ويدل على اسقاطهم بعض الجملات فى الكتب كقولهم «سهم كذا وكذا» واختصار ابن عساكر كتابه (ص) لعمر وبن حزم كما مر (على مافى تهذيب تاريخ ابن عساكر) وكذا اختصار ابن كثير كتابه (ص) بين المسلمين ويهود يثرب بتر كهذا كرىبطون الانصار فراجع.

٨٤- كتابه ﷺ ابنى ضميرة

بسم الله الرحمن الرحيم هذا كتاب لبنى ضميرة ، من محمد رسول الله لبنى ضميرة (لابى ضميرة خل) واهل بيته ، ان رسول الله صلى الله عليه وآله اعتقهم ، وانهم اهل بيت من العرب ؛ ان احبوا اقاموا عند رسول الله صلى الله عليه وآله ، وان احبوا رجعوا الى اهلهم ، لاتعرض لهم الا بحق ، من لقيمهم من المسلمين فليستوص بهم خيراً ، وكتب ابى بن كعب .

المصدر

اسد الغابة ج٣ ص٤٧- وج ٢٣٢ واوعز اليه ابن حجر فى الاصابة ج ٢ رقم ٤٢٠٤ ، وج ٤ فى ترجمة ابى ضميرة رقم ٦٧٠ ، والاستيعاب هامش الاصابة ج ٤ والجمهرة ج ١ ص ٦٩ عن المواهب اللدنية .
والمجموعة ص ٢٥٢ عن القسطلانى فى المواهب ج ١ ص ٢٦٨ ، وشرح الزرقانى ج ٣ ، ومنشآت السلاطين لفريدون بك ج ١ ص ٣٤ ، ثم قال :
قابل : المعارف لابن قتيبة ص ٦٤ (طبع مصر سنة ١٩٣٥ م) قال : ومن ولده حسين بن عبد الله بن ضميرة ، وفد على المهدي ومعه الكتاب فوضعه على عينيه ، ووصله بثلاث مائة دينار . (اقول : ذكر ذلك ابو عمر فى الاستيعاب) .
وفى الجمهرة والمجموعة «بسم الله الرحمن الرحيم هذا كتاب من محمد رسول الله لابی ضميرة واهل بيته» وهو الاصح .

بحث تاريخى

لا يخفى على المتدرب الخبير ان هذا الكتاب ونظائره مما ليس فيه البسملة ولا

سعد قاله البخارى ؛ من آل ذى يزن ، و كذلك قال : ابو حاتم الا انه قال سعيد الحميرى، وقيل اسمه روح بن سندر ، وقيل روح بن شير زاد والاول اصح (اسد الغابة ج ٥ ص ٢٣٢) .

ذكر ابو عمر وابن حجر ما مروا اذا انه كان مما افاء الله عز وجل عليه (ص) الخ .
مر رسول الله ﷺ يوما بامضيرة وهى تبكى ، فقال ﷺ : ما يبكيك ؟ اجابعت انت ؟ اعارية انت ؟ فقالت : يا رسول الله ، فرق بينى وبين ولدى ، فقال رسول الله ﷺ : لا يفرق بين والدته وولدها ، ثم ارسل الى الذى عنده مضيرة (ابنها) فدعاه فابتاعه منه بكرة فاعتقهم ، ثم خيرا بامضيرة : ان احبان يلحق بقومه فقد امّنه رسول الله ﷺ وان احب ان يقيم مع رسول الله ﷺ فيكون من اهل بيته ، فاختار ابو مضيرة ، الله ورسوله ودخل في الاسلام (اسد الغابة والاصابة والاستيعاب) .

أكان ابو مضيرة واهله كافراً ثم اختار الاسلام بعد العتق ؟ أكان ابو مضيرة واهله وولده لرسول الله فمّن باع ولد امضيرة حتى ابتاعه رسول الله ﷺ ؟ او كان ابو مضيرة لرسول الله وامضيرة وولدها لغيره ؟ لست ادرى ولم يتضح لى والله العالم .
قوله ﷺ «انهم اهل بيت من العرب» تأكيد فى عتقهم بان لا يعامل معهم ما يعامله العرب مع الموالى من الاداب والاحكام .

٨٩، كتابه ﷺ لبنى هريص قومه من اليهود

بسم الله الرحمن الرحيم هذا كتاب من محمد رسول الله لبنى عريض ،
طعمة من رسول الله عشرة اوسق قمحا ، وعشرة اوسق شعيراً فى كل حصاد ، و
خمسين وسقا تمرأ ، يوفون فى كل عام لحينه ، لا يظلمون شيئاً وكتب خالد بن سعيد .

المصدر

الطبقات الكبرى ج ١ ص ٢٧٩ .

المجموعة ص ٤٢ عن الديبلى رقم ٧ ، ثم قال : انظر كايثانى ٥١ : ٩ ، واشهر نكر ج ٣ ص ٤٢١ ، وقابل : اعلام السائلين رقم ٢١ .

الشرح

بنوعريش : لم يذكر في معجم القبائل ولانهاية الارب و لم اجده في الكتب الموجودة عندي و انما ذكره ابن سعد فقال : بنوعريش قوم من اليهود .
القمح : البر. الوسق بالفتح ستون صاعا. الطعمة : بالضم شبه الرزق .

٨٦ - كِتَابُهُ ﷺ لِبْنَى غِفَار

انهم من المسلمين ، لهم مال للمسلمين وعليهم ما على المسلمين ، وان النبي عقد لهم ذمة الله وذمة رسوله على اموالهم وانفسهم ؛ ولهم النصر على من بداهم بالظلم ؛ وان النبي اذا دعاهم لينصروه اجابوه ؛ وعليهم نصره الا من حارب في الدين ، ما بل بحر صوفة ، وان هذا الكتاب لا يحول دون اثم .

المصدر

الطبقات الكبرى ج ١ ص ٢٧٤ .

المجموعة من ١٨٨ عن الطبقات ، ثم قال : قابل كتاب المجبر لابن حبيب (مخطوطة المتحف البريطاني) ص ٧٥ وهي تقابل ص ١١١ من المطبوع في حيدر آباد ، وانظر اشپر نكرج ص ٣١٠ (التعليقة الاولى) واشپر بر ص ٨

الشرح

بنوغفار : بطنان من العرب احدهما غفار بن جاشم : بطن من جاشم من العماليق كانت منازلهم بنجد وثانيهما غفار بن مليل : بطن من كنانة وهم بنوغفار بن مليل بن ضمرة بن بكر بن عبد مناف ... كانوا حول مكة ومن مياهم : بدر ومن اوديتهم ودان وقاتلوا رسول الله ﷺ بحنين (معجم القبائل ص ٨٨٩) ولم يعين ابن سعد ايها المكتوب اليه

قوله ﷺ «ولهم النصر الخ» يعني ان على المسلمين اعانتهم على من بداهم بظلم دون من ظلمهم بنوغفار فاراد المظلوم الاقتصاص منهم (انظر كيف كان النبي ﷺ يجند اصول الظلم) .

قوله «وعليهم نصره الامن حارب في الدين» يعني وعلى غفار نصر النبي محمد

ﷺ اذا ظلم الناس اياه (ص) الا اذا كان النبی يحارب الناس في الدين فليس عليهم نصره ويعفى عنهم ذلك ويشعر هذا بأنه لم يتمكن الايمان في قلوبهم وكانوا يخافون غوائل المشركين وذلك بعد سنة سبع ويمكن ان يكون قوله «الامن حارب» استثناء من قوله ولهم النصرو على هذا فالمعنى واضح الا انه بعيد بالنظر الى سياق الكتاب الا يكون تأخير الاستثناء من سهو الرواة فتدبر.

قوله «مابل بحرصوفة» بيان لمدة الامان وهي كناية عن طولها وانه لا ينقض **قوله** «وان هذا الكتاب لا يحول دون اثم» الظاهر انه يعنى بذلك ان بنى غفار ان اثموا او بغوا وظلموا وغيرهم فللنبي ان يؤاخذهم ولا ينصرهم فهذه المعاهدة لا تلزم النبي نصرهم في كل نازلة ولو كانت اثمًا منهم ولا يسقط عنهم الحدود الشرعية ان جنوا ما يوجب الحد او القصاص او الدية

٨٧. كتبه ﷺ ابني قنان بن يزيد الحارثيين

ان لهم مذوداً وسواقيه ما اقاموا الصلوة وآتوا الزكاة وفارقوا المشركين
وامنوا البيل واشهدوا على اسلامهم .

المصدر

الطبقات الكبرى ج ١ ص ٢٦٨

المجموعة عن الطبقات . ثم قال : انظر كائيتاني ١٠ : ١١ واشير نكرج ٣ ص ٥١١ (التعليقة الاولى)

الشرح

بنو قنان بن يزيد بطن. من بنى الحارث بن كعب بطن من مذحج سكنوا في مقاطعة نجران وكانوا جيرانا لبني ذهل وكانت نجران قبلهم لجرحهم فغلبوا عليها فنزل عليهم الازد فمروا بهم واقام من اقام في جوارهم من بنى نصر من الازد فاقسموا الرياسة بنجران معهم وكان من بنى الحارث هؤلاء المذحجين بنو زياد واسمه يزيد بن قطن وهم بيت مذحج وملوك نجران وكانت رياستهم في عبد المدان بن ديان و انتهت قبل البعثة المحمدية الى يزيد بن عبد المدان .

الرقم المكتوب اليه	موضوع الكتاب	المصادر
٦- كتب الى بنى حارثة بن عمرو بن قريظ .	مع عبد الله بن عوسجة ، العرنى البجلي ، يدعوهم الى الاسلام فاخذوا الصحيفة فغسلوها ، فرقعوا بها اسفل دلوهم ، وابوا ان يجيبوا رسول الله ﷺ فقال النبي ﷺ اذهب الله عقولهم .	الاصابة ج ٢ رقم ٤٨٧٠ في ترجمة عبد الله بن عوسجة ؛ و اسد الغابة ج ٣ ص ٢٣٩ ، و معجم قبائل العرب ص ٨٣١ .
٧- كتب الى عبد العزيز بن سيف ابن ذى يزن .	للدعوة الى الاسلام ، وانكره ابونعيم ، وقال انه زرة ، وهو الاصح .	اسد الغابة ج ٣ ص ٣٣٩ ، و الاصابة ج ٢ رقم ٢٤٤٥ في ترجمة عبد العزيز .
٨- كتب الى عمرو بن مالك بن عمير الارحبي .	للمهوية الى الاسلام ، مع قيس بن نمط وعن الرشاطي ، ان قيس بن نمط لما وفد على النبي ، و صفه - يعني عمروا - بانه فارس مطاع ، فكتب اليه النبي ﷺ ثم رجع بعد الهجرة الى مكة ، فصادف النبي ﷺ قد رحل الى المدينة . . فعلى هذا يكون الكتاب الى عمرو قبل الهجرة بمكة .	الاصابة ج ٣ ، رقم ٦٤٢٧ ؛ و اسد الغابة ج ٣ ص ٤٠٧ ، واليعقوبي ج ٢ ص ٦٢ .
٩- كتب الى عريبو الحارث ابني عبد كلال .	يدعوها الى الاسلام ؛ قال ابن حجر وكان اليهما امر حمير ، و لكن المذکور في طبقات ابن سعد : مسروح و نعيم و سيأتى	

كانوا يتبارون في البيع وكان لهم بنجران كعبة يعظمونها وان قسما منهم قد عبدوا يغوث وقسما اعتنق النصرانية وقسما آخر اعتنق اليهودية . (معجم القبائل ص ٢٣١)

وقد ذكرنا وفودهم في هذا الكتاب في الجزء الاول ص ١٨٤ - ١٨٦ فكتب لكل بطن منهم كتابا وكتب لبنى قنان هذا الكتاب .
مذود : بكسر الميم وسكون الذال المعجمة وفتح الواو اسم جبل وفيه قال الشاعر :

كان هاديه جذع برايته من نخل مذود في باق من الشذب
وهذا الشعر يدل على انه موضع معمور فيه نخل لاجل فان النخل ليس من نبات الجبال (معجم البلدان)

قوله ﷺ « وفارقوا .. » شرط عليهم قطع الربط مع المشركين والتجنب عنهم
حسماً لمادة شترك وهذا الشرط في ﷺ كثير قراجع وتدبر
قوله ﷺ « وامنوا السبيل » جعل ﷺ تأمين السبيل من القطع مطلقا
فعلهم ان يدفعوا قطاع الطريق من انفسهم ومن غيرهم .

قوله ﷺ « و اشهدوا » اي لهم الا من ما اشهد واعلى اسلامهم و اشهادهم اما
بالاجهار بالشهادتين او اظهار الاعمال التي يلزم المسلم كي يعلم غيرهم انهم مسلمون

٨٨ - كتابه صلى الله عليه وآله لقيس بن الحصين ذي الذمة امانة لبنى ابيه

بنى العارث وابنى نهد

ان لهم ذمة الله وذمة رسوله ؛ لا يحشرون ولا يعشرون ، ما قاموا الصلاة
وآتوا الزكاة ، وفارقوا المشركين ، و اشهدوا على اسلامهم ، وان في اموالهم
حقا للمسلمين .

المصدر

الطبقات الكبرى ج ١ ص ٢٦٨ ، واو عزاليه في الاستيعاب هامش الاصابة في

ترجمة قيس .

وفي المجموعة ص ١٠٧ رقم ٩٠ عن الطبقات ، ثم قال :
قابل : الاستيعاب ، والطبقات ، وانظر كايثاني ١٠ : ١٠ ، واشهر نكر ج ٣ ص
٥١٠ (التعليقة الثانية) .

الشرح

كان قيس من اشراف بني الحارث بن كعب بنجران كما مر في كتاب ج ١ ص
١٨٥ وفدمع من وفدمن اشراف بلحرث بن كعب مع خالد بن الوليد فاخذامانا لبني
ابيه ٥١٠ بنى نهد .

الظاهر ان بني نهد هم بنو نهد بن زيد القاطنين بيمين فان بني نهد بن زيد اقتسموا
فمنهم من سكن اليمن ومنهم من سكن الشام .

ويمكن ان يكون المراد بنى نهد بن مرهبة بطن من همدان القاطنين في شمال اليمن .
والذي يورث العجب ان بنى نهد بن زيد وفدوا سنة تسع وكتب صلى الله عليه وآله
لهم كتابا يأتي انشاء الله تعالى وهمدان ايضا و فدوا السنة تسع كما يأتي و بنو الحارث
وفدوا سنة عشر فمامعنى اخذ الامان لهم والذي يحتمل امر ان احدهما ان يكون المراد
بنو نهد بن زيد واخذ الامان لهم تأكيدا .

ثانيهما ان يكون المراد بنو نهد بن مرهبة لانهم لم يذكروا في وفدهمدان ولكنه
بعيد لان همدان اسلموا باجمعهم بيد امير المؤمنين عليه السلام قبل الوفود فالاقرب هو الاحتمال
الاول مؤيداً بانهم كانوا حلفاء بني الحارث كما في الطبقات .

٨٩ - كتابه صلى الله عليه وآله ايزيد بن المحجل العارثي

ان لهم نمره ومساقيها ووادي الرحمن من بين غابتها ، وانه على قومه
من بنى مالك وعقبة لايفزون ، ولا يحشرون ، وكتب المغيرة بن شعبه .

المصدر

الطبقات الكبرى ج ١ ص ٢٦٨

والمجموعة ص ١٠٥ رقم ٨٦ ، عن رسالات نبوية لعبد المنعم خان رقم ١٢٢ ثم
قال : انظر كايثاني ١٠ : ٩ ، واشهر نكر ج ٣ ص ٥١٠ (التعليقة الاولى) .

الشرح

نمرة بفتح اوله وكسر ثانيه ناحية بعرفة و في العرفات الان مسجد معروف
بمسجد نمرة . وقيل الحرم من طريق الطائف . وقيل الجبل الذي عليه انصاب
الحرم على يمينك خارجا عن المأزمين تريد الموقف ونمرة موضع بقديد (وقديد
موضع قرب مكة .) وعقيق نمرة موضع بارض تبالة (معجم البلدان . ق) و في
الخريطة العصرية للمملكة السعودية « نمران » في وادي تبالة .

والذي يظهر بعد التدبران نمرة هذا موضع ببلاد نجران لان يزيد من اشراف
بلحارث وهم من قاطني نجران كما مر في الكتاب ج ١ ص ١٨٥ .

المساقى جمع مسقا بالفتح والكسراى موضع السقى .

وادي الرحمن: لم يذكره ياقوت ولم اجد في الكتب الموجودة عندى الغابة: الوهدة
من الارض غابتهاى ما انخفض من وادي الرحمن وهذا بيان لحدود ارضهم اما ان كانت من
للابتداء فواضح واما ان كانت بيانية فيكون بيان الوادي الرحمن فالمحصل انه لم يسلطهم على
جميع وادي الرحمن بل بما ذكرناه على قومه: اى امير عليهم: ولا يغزون ولا يحشرون اى لا
يحاربون ولا يتعرض احد لهم بسوء ولا يدعون الى الحرب والجهاد وذلك تأليف لهم كما مر
في كتابه رحمة الله عليه لتقيف ج ١ ص ٢٦٣ .

تذييل

يزيد بن المحجل احد رؤساء بلحارث بن كعب بنجران واحد الوفود الى رسول
الله ﷺ سنة عشر . مع خالد بن الوليد فكتب (ص) له هذا الكتاب كسائر رؤسائهم قال
ابن سعد في الطبقات: وكتب رسول الله (ص) ليزيد بن المحجل الحارثي ويزيد بن المحجل
في الصحاب بقرجل واحد من بلحارث بن كعب القاطنين بنجران .

والمستفاد من الكتاب انه من بنى عقبة ثم من بنى مالك ثم من بنى الحارث او من بنى مالك
ثم من بنى عقبة ثم من بنى الحارث ولم اجد هاتين الطائفتين في الكتب الموجودة عندى
ويحتمل ان يكون المراد من بنى مالك بنى مالك بن ربيعة بن مالك بن كعب
بن الحارث بن كعب ومالك بن ربيعة ابو بنى زياد (راجع معجم القبائل ص ٤٨٦ و

نهاية الارب ص ٢٥٧) .

٩٠- كتبه صلى الله عليه وآله ابني زياد بن الحارث العارثيين

ان لهم جماء ؛ واذنبه ؛ وانهم آمنون ما قاموا الصلاة وآتوا الزكاة ؛
وحاربوا المشركين ؛ وكتب على .

المصدر

الطبقات الكبرى ج ١ ص ٢٦٨ .

والمجموعة عن الطبقات ، ثم قال : انظر كياتاني ١٠ : ٨ ، واشبرنكر ج ٣ ص
٥١١ (التعليقة الاولى) .

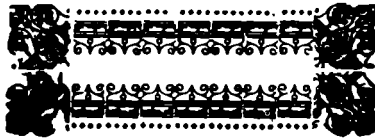
الشرح

بنو زياد بن الحارث : بطن من بني الحارث بن كعب وهم بنو زياد بن الحارث بن
مالك . . . (معجم القبائل ص ٤٨٦ ونهاية الارب ص ٢٥٧) .

قوله صلى الله عليه وآله «ان لهم جماء» الجماء : بالفتح و تشديد الميم والمد ، يقال
للبنان الذي لاشرف له اجم ولمؤنثه جماء كذا قال ياقوت ، ثم ذكر ان الجماءات
ثلاثة بالمدينة وفي (ية) انها موضع على ثلاثة اميال من المدينة ولكن الذي وقع في الكتاب
يناسب ان يكون اسم واد بنجران من مساكن بني الحارث .

قوله صلى الله عليه وآله «و اذنبه» الذي اظن ان اذنبه ايضا اسم موضع بنجران وان لم
يذكره ياقوت في المعجم وهي مأخوذة من الذنب ويقال اذنبه الوادي .

علق صلى الله عليه وآله في هذا الكتاب الامن على امور منها محاربة المشركين وكذا في
غيره من الكتب ومنه يعلم اهتمامه صلى الله عليه وآله بحسم مادة الشرك وقطع اصول الوثنية وهو
الذي به اضطر ثقيف على الاسلام والاستسلام لانهم لم يأمنوا على اموالهم وانفسهم فعلموا
ان لا محيص عن الاسلام .



٩١ - كتابه صلى الله عليه وآله لعديغوث بن ولاة الحارثي

ان له ما سلم عليه من ارضها واشيائها (يعني نخلها) ما اقام الصلاة وآتى الزكاة ، واعطى خمس المغانم في الغزو ، ولا عشر ولا حشر ، ومن تبعه من قومه ، وكتب الارقم بن الارقم المخزومي

المصدر

الطبقات الكبرى ج ١ ص ٢٦٨ .

والمجموعة ص ١٠٤ عن الطبقات ؛ ورسالات نبوية لعبد المنعم خان رقم ٦٥ ، ثم قال : انظر كيتاني ١٠ : ٧ ، واشهر نكر ج ٣ ص ٥١١ (التعليقة الاولى) .

الشرح

عديغوث بطن من بني الحارث كان في وفدهم (سنة عشر) وان لم يذكرفي معجم القبائل والنهاية .

قوله ﷺ « واشيائها » فسر ه ابن سعد او غيره من الرواة بقوله : يعني نخلها ولكنه لا وجه لهذا التقييد ، لان الشيء يستعمل في كل امر موجود يعني ان لهم ما سلموا عليه من الاموال كائنا ما كان الا ان يكون ذلك استعمالا خاصا بهم ،

قوله ﷺ « ولا عشر ولا حشر » اي لا يشعرون ولا يحشرون وقدمضي شرحه في كتابه (ص) لثقيف وغيرهم .

قوله ﷺ « ومن تبعه من قومه » عطف على قوله ﷺ له ما سلم ، اي ومن تبعه من قومه ما سلموا عليه من ارضها .

وتأنيث ضمير ارضها و اشيائها لم يعرف له وجه مع تذكير ضمير عليه ، فان الضمائر راجعة الى ما الموصول في « ما سلموا » الا ان يكون التذكير باعتبار لفظه والتأنيث باعتبار المعنى .

وقد عرفت سابقاً ان جملة من هذه الكتب مقطوع الاول ، فلعله كان فيها ما يناسب ما ذكره ابن سعد ، او كان الضمير راجعاً الى عديغوث وهم بطن من بني الحارث كما مر ، فالتأنيث باعتبار لقبيلة او الطائفة .

٩٢- كتابه **بنى الضباب من بنى الحارث بن كعب**

ان لهم سارية ورافعها ، لا يحاقهم فيها احد ، ما قاموا الصلاة وآتوا الزكاة ؛ واطاعوا الله ورسوله وفارقوا المشركين وكتب المغيرة .

المصدر

الطبقات الكبرى ج ١ ص ٢٦٧ .

والمجموعة ص ١٠٣ عن الطبقات ، ثم قال : انظر كائتاني ١٠ : ٤ ، واشهر نكر ج ٣ ص ٥١١ (التعليقة الاولى) .

الشرح

بنو الضباب هؤلاء بطن من بنى الحارث بن كعب ، وقدمر تفصيل وفودهم في الكتاب ج ١ ص ١٨٥ ؛ وكان رئيس بنى الضباب عمرو بن عبد الله .

قوله **بنى الضباب** «سارية ورافعها» سارية بالسين المهملة ثم الالف ثم الراء المهملة ثم الباء الموحدة كذا في الطبقات ولم يذكره ياقوت والظاهر انها من اراضي نجران .
قوله **بنى الضباب** «لا يحاقهم» اي لا يخاصمهم ، ومنه قولهم جاء رجلان يحتقان اي يختصمان يطلب احدهما من الاخر حقه .

٩٣- كتابه **بنى الحساس**

هذا كتاب من محمد رسول الله لمالك وعبيد وقيس بنى الحساس ، انكم آمنون مسلمون على دمائكم واموالكم ؛ لا تؤخذون بجريرة غيركم ولا يجنى عليكم الا ايديكم .

المصدر

اسد الغابة ج ٣ ص ٣٤٨ ، وج ٤ ص ٢٧٨ ، والسنن الكبرى للبیهقي ج ٨ ص ٢٧ ، والاصابة في ترجمة عبيد بن الحساس ج ٢ رقم ٥٣٣٦ ، واوعز اليه في الاستيعاب هامش الاصابة في ترجمة مالك بن الخشخاش ص ٣٦٢ .

الشرح

بنوا الحساس بالمهملات كما في نهاية الارب ص ٥١ ، واسد الغابة وق . وقيل

بالمعجمات كما في الاصابة واسد الغابة ج ٤ ص ٢٧٨ وكذا في سنن البيهقي .
وعلى كل حال هم بطن من بنى النجار من الخزرج من القحطانية و هم بنو
الحسحاس بن مالك بن عدى ، وفى (ق) وعن الجوهرى انهم قوم من العرب ولم يذكر
النسبة ، وفى اسد الغابة فى ترجمة قيس ذكر انه : تميمى عنبرى ؛ وفى ترجمة عبيد
انه عنبرى ، وبنو العنبر بطون من تميم ، وبنو الحسحاس ليسوا من تميم فبين النسبتين
تناف ظاهر

ولعل بنى الحسحاس كانوا بطنا من تميم ايضا لم يذكره اهل الانساب ولم
اعثر على حقيقة احوالهم ولم نعر على مياهم ومنازلهم .
وفد ابناء الحسحاس : مالك وعبيد وقيس الى النبى ﷺ ، فشكوا اليه غارة
خيل من بنى عمهم على الناس (وفى اسد الغابة فشكوا اليه رجلا من بنى عمهم او من
بنى فهم) فكتب رسول الله ﷺ لهم هذا الكتاب ، تأمينالهم على اموالهم وانفسهم
(السنن الكبرى واسد الغابة والاصابة) .

قوله ﷺ «ولا تجنى عليكم الا ايديكم» اى لا تؤخذون الا باعمالكم ولا يؤخذ
احد بعمل غيره فهو تفسير وتوضيح لقوله لا تؤخذون بجريرة غيركم .

٩٤- كِتَابُ ﷺ لَجْنَادَةِ

بسم الله الرحمن الرحيم هذا كتاب من محمد رسول الله لجنادة وقومه
ومن اتبعه ، باقام الصلاة وايتاء الزكاة ، و(من) اطلاع الله ورسوله ، واعطى
الخمس من المغانم خمس الله ، وفارق المشركين ، فان له ذمة الله وذمة محمد

المصدر

اسد الغابة ج ١ ص ٣٠٠ ، والاصابة فى ترجمة جنادة غير منسوب رقم ١٢٠٩
وكنز العمال ج ٥ ص ٣٢٠ (عن ابى نعيم) واللفظ للاول وما بين الهالين لابن حجر
كذا ذكره ابن حجر وابن الاثير غير منسوب ، والمظنون اتحاده مع جنادة
ألا زدى المتقدم ج ١ ص ٣١٤ وكون هذا الكتاب نسخة اخرى و صلت اليها من
الكتاب .

قوله عليه السلام «باقام الصلاة» اى كتب لهم باقام الصلوة او يامرهم باقامتها «و من اطاع ...» فيما يأمره واطاع الرسول فيما يأمره «واعطى ...» فان له ذمة الله من شرطية وجملة فان له جزاء .

اطاعة الله سبحانه انما هو بامثال او امره وامثال النبي صلى الله عليه وسلم فيما يأمره فى الموضوعات الاجتماعية التى وكل امرها اليه كالمرافعات وسوق الجيش واعطاء الامان ونظائرها .

قوله «خمس الله» بيان للخمس المتقدم .

٩٥- كتابه عليه السلام لبنى قيس بن اقيش

بسم الله الرحمن الرحيم من محمد النبي لبنى قيس بن اقيش ، اما بعد فانتم ان اقمتم الصلوة وآتيتم الزكاة، واعطيتم سهم الله عز وجل والصفى، فانتم آمنون بامان الله عز وجل .

المصدر

اسد الغابة ج ١ ص ٣٢٨، واو عزاليه فى الاصابة فى ترجمة الحارث بن زهير ويحتمل اتحاد هذا الكتاب مع كتابه لبنى زهير بن اقيش المتقدم فى ج ١ ص ٣٣٧

الشرح

بنو قيس بن اقيش لم يذكره اهل الانساب ، و انما ذكر فى اسد الغابة قال الفيروز آبادى اقيش كزبير ابو حى حسن من عكل والحارث بن اقيش او وقيش صحابى . و جمال بنى اقيش غير عناق تنفر من كل شىء .

هم بنو اقيش بن كعب بن عوف بن الحارث بن عوف بن وائل (المعجم) والعجب من ابن الاثير انه قال كتب عليه السلام لحارث بن زهير ثم نقل الكتاب لقيس بن اقيش ولم اعرف كيف ذلك .

وفد الحارث بن زهير بن اقيش العكلى وقيل الحارث بن اقيش العكلى الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فكتب له ولقومه هذا الكتاب جزم ابن الاثر باتحاد الرجلين واختار ابن حجر تعددهما (الاصابة واسد الغابة)

قوله ﷺ «واعطيتم سهم الله» يعنى من الخمس. والصفى ما كان للنبي ﷺ وللامام ﷺ من بعده .

«فانتم آمنون بامان الله» انما سمي امان الرسول امان الله لان امان المسلمين بامر رسول الله ﷺ وامانه بامر الله سبحانه فامان الله ورسوله واحد فنسبته اليه تعالى ايعاز الى كون العهد مؤكداً لازم العمل وان المخالف ناقض لامان الله سبحانه

٩٦- كتابه صلى الله عليه وآله نعيم بن مسعود

بسم الله الرحمن الرحيم هذا ما حالف عليه نعيم بن مسعود بن ربيعة الاشجعي، حالف على النصر والنصيحة، ما كان احدهم مكانه، ما بل بحر صوفة، و كتب على .

المصدر

الطبقات الكبرى ج ١ ص ٢٧٤ .

المجموعة عن الطبقات، ثم قال : قابل الطبقات والاموال رقم ٨٦٦ ، وانظر اشهر نكرج ٣ ص ٢١٦ (التعليقة الاولى) واشهر برص ٩.

الشرح

نعيم بن مسعود : هو نعيم بن عامر بن انيف بن ثعلبة الغطفاني الاشجعي، اسلم في وقعة الخندق ، وهو الذي اوقع الخلاف بين بنى قريظة و غطفان وقريش يوم الخندق ، وخذل بعضهم عن بعض (سيرة ابن هشام ج ٣ ص ٢٤٧ واسد الغابة ج ٥ ص ٣٣ والاصابة ج ٣ رقم ٨٧٨١) مات نعيم في وقعة الجمل الصغرى مع حكيم بن جبلة اوفى خلافة عثمان .

واشجع قبيلة من غطفان كانت منازلهم بضواحي المدينة ، وقاتلوا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في حنين وفي ايام الردة رجع عامة اشجع عن دينهم وكانوا حلفاء للخزرج (معجم القبائل ص ٢٩) .

قوله ﷺ «ما كان احد مكانه» علق صلى الله عليه وآله المحالفة على كون جبل احد مكانه ، وما بل بحر صوفة ، بيانا لدوام هذا الحلف والنصرة .

ولم يذكر في الكتاب احدا المتحالفين ، اهو رسول الله ﷺ او غيره ، والظاهر الاول ، وعلى كل حال المحالفة بعد مجيء الاسلام بعيد ، لان الاسلام قد تم به كل ما يوجب الوحدة ، وازيح به كل ما يوجب الفرقة ، فالاسلام كاف في نصرة المسلم للمسلم ، «من اصبغ ولم يهتم بامور المسلمين فليس بمسلم» و من الامور المهمة بها في الاسلام الدفاع عن حوزة المسلمين ، ولكن يمكن ان يقال انه لم يكن كل من اسلم او لا ليسمح نفسه بكل نصرة للاسلام ، فمحالفة النبي لبعض القبائل واثباتهم على بعض ما كانوا عليه لعله كان لتأليفهم ، واخذهم على مزاعمهم في نصرة الحليف ، لينصروا الاسلام و المسلمين الى ان يدخل الايمان في قلوبهم .

٩٧ - كتبه ﷺ لاسلم من خزاعة برواية اخرى

هذا كتاب من محمد رسول الله لاسلم : لمن هاجر منهم بالله ؛ وشهد أنه لا اله الا الله ، وان محمداً عبده ورسوله ، فانه آمن بالله ، وله ذمة الله وذمة رسوله ، وان امرنا وأمركم واحد على من دهمنا من الناس بظلم ؛ اليد واحدة ، والنصر واحد ، ولاهل باديتهم مثل ما لاهل قراهم ؛ وهم مهاجرون حيث كانوا وكتب العلاء بن الحضرمي .

المصدر

المجموعة ص ١٩٢ رقم ١٦٦ ، عن المغازي للواقدي ورقة ١٧٦ ب ١٧٧ .

ثم قال :

انظر اشبربر ص ١٩ .

الشرح

قوله ﷺ «لاهل قراهم» اي اهل حضرهم المستقرين في منازلهم .

قوله (ص) «دهمنا» اي كثروا علينا وفاجئونا .

قوله ﷺ «اليد واحدة الخ» هو كناية عن وحدتهم ، كقوله ﷺ هم يد واحدة

على من سواهم ، وكذا قوله ﷺ والنصر واحد .

نقل في المجموعة : انه جاءه اسلم وهو بغدير الاشطاط ، جاء بهم بريدة بن

الرقم المكتوب اليه	موضوع الكتاب	المصادر
١٦-١٠- كتب الى فهد، و زرعة، وبس ، و البحيرى ، وعبد كلال و ربيعة ، وحجر .	كتابه ^{١٠٠} اليهما فى الفصل الاول من الكتاب . يدعوهم الى الاسلام ، وهم بطون حمير وسياتى توضيحها فى شرح كتابه ^{١٠٠} الى ملوك حمير	الاصابة ج ٣ رقم ٧٠٣١ ، و الطبقات الكبرى ج ١ ، ص ٢٨٣ .
١٧- الى جفينة النهدي الجهنى .	للدعوة الى الاسلام فرقع به دلوه .	اسد الغابة ج ١ ص ٢٩١ و الاستيعاب هامش الاصابة ج ١ ، ص ٢٦٣ ، و الاصابة ج ١ ، رقم ١١٧٥ و كنز العمال ج ٧ ص ١٩ .
١٨- الى ملك الروم ، اوصاحب كسرى ، وفى الاصابة امير بصرى ، والظاهر ان صاحب كسرى غير صحيح .	مع الحارث بن عمير الازدى ، فقتله شرحبيل بن عمرو الغساني فلما بلغ ذلك رسول الله ^ﷺ بعث بعثا الى موته فى ثلاثة الف وامر عليهم جعفر بن ابى طالب (ره) اوزيد بن حارثة .	الاصابة ج ١ رقم ١٤٥٩ واسد الغابة ج ١ ص ٣٤٢ والاستيعاب هامش الاصابة ج ١ ص ٣٠٥ .
١٩- كتب الى عبدالله بن الحارث الاعرج ، ابى ظبيان الازدى الغامدى .	للدعوة الى الاسلام فاجاب فى نفر من قومه ، فوفدوا اليه بعضهم بمكة ، وبعضهم بالمدينة . اقول : ان كان المراد انهم ، وفدوا اليه بمكة قبل الهجرة ، كان الكتاب قبل الهجرة .	الاصابة ج ١ رقم ١٢٢٧ فى ترجمة جندب بن كعب الازدى الغامدى ، والطبقات الكبرى ج ١ ص ٢٨٠ .

الخصيب فقال : يا رسول الله هذه اسلم فهذه محلها ، وقد هاجر اليك من هاجر منها وبقي قوم منهم في مواشيهم ومعاشهم ، فقال رسول الله ﷺ : انتم مهاجرون حيث كنتم ، ودعا العلاء بن الحضرمي فامرهم ان يكتب لهم .

اقول : غدير الاشطة موضع قرب عسفان بين مكة والمدينة و فدا ليه ﷺ بريدة ، وهو مهاجر من مكة الى المدينة في ثمانين من قومه ، فصلى رسول الله ﷺ العشاء الاخرة فصلوا خلفه ، ثم قدم على رسول الله ﷺ بعد احد فشهد معه المشاهد ، (اسد الغابة ج ١ ص ١٧٥ ، و الاصابة ج ١ رقم ٦٣٢) وفي الاصابة قيل انه اسلم بعد منصرف النبي ﷺ من بدر ، وكان بريدة من بنى سهم من اسلم فهذا الكتاب لبنى سهم من اسلم وكان الكتاب لهم عند هجرته (ص) الى المدينة فهو اول كتاب لاول وفد (بعد الهجرة) من العرب .

هذا ولكن كون وفودهم عند الهجرة والكتاب لهم وقتئذ محل نظر ، لانه (ص) كان حينئذ مختفياً ، ليس معه الا ابي بكر واريق طجمال ، فمن اين علموا هجرته فوفدوا فصلى بهم ؟ واين كان العلاء حتى يكتب لهم ؟

كانت مساكن اسلم في اعراض المدينة و من قراهم وبرة وهى قرية ذات نخيل .

٩٨- كتابه صلى الله عليه وآله لجهينة

بسم الله الرحمن الرحيم هذا كتاب من الله العزيز على لسان رسوله بحق

صادق وكتاب ناطق ، مع عمرو بن مرة ، لجهينة بن زيد :

ان لكم بطون الارض وسهولها ، وتلاع الاودية وظهورها ، على ان ترعوا

نباتها وتشربوا ماءها ، على ان تؤدوا الخمس .

وفي التبعة والصريمة شاتان اذا اجتمعنا ؛ فان فرقنا فشاة ، ليس على

اهل المثير صدقة ، ولا على الواردة لبة ، والله شهيد على ما بيننا ومن حضر

من المسلمين كتاب (كذا) قيس بن شماس [الرويانى] .

المصدر

المجموعة ص ١٨٥ رقم ١٥٧ عن رسالات نبوية لعبد المنعم خان رقم ٧٨ ، و

جمع الجوامع للسيوطي في مسند عمر بن مرة (كلاهما عن ابن عساكر) ثم قال :
قابل اللسان مادة صرم اقول : صدر الكتاب يخالف اسلوب كتبه عليه السلام كما
لا يخفى ، واوعز اليه ابن الاثير في صرم

الشرح

بنو جهينة : جهينة بضم الجيم وفتح الهاء وسكون الياء المثناة تحتها وفتح
النون بعدها . وهم بنو الكتاب بنو جهينة بن زيد بن ليث من قضاة ، وفيهم بطون
كثيرة ، كانت منازلهم ومسكنهم ما بين ينبع ويثرب في متسع برية الحجاز على
العدوة الشرقية من بحر القلزم (ذكر معجم القبائل ديارهم ومياهم) وقاتلوا مع خالد
في فتح مكة ومع رسول الله عليه السلام في غزوة حنين (معجم القبائل . نهاية الارب)
وذكر ابن الاثير في ترجمة عمرو المذكور في الكتاب (كما يأتي) انه جهني
ثم احدث بني غطفان ولم اجد وجهاً لذلك لان نسب جهينة على ما ذكره القلقشندي وعمرو
رضا كحالته ينتهي الى قضاة وقضاة ينتهي الى حمير او الى عدنان وغطفان ينتهي الى عدنان
وغاية ما قيل ان قضاة هم ابن معد بن عدنان ، وبني غطفان ابن قيس بن عيلان بن مضر بن
نزار بن معد بن عدنان ، وعلى اي حال لا وجه لكونه جهنيا منسوبا الى جهينة ثم احدث
بني غطفان نعم يمكن ان يكون غطفان هنا قبيلة اخرى لم يذكرها اهل الانساب
فان المذكور في المعجم و النهاية بطنان احدثهما من لخم وآخر من عدنان .

والكتاب هذا كتب امانا لجهينة بن زيد مع عمرو بن مرة الجهني وهو عمرو
بن مرة بن عيس الجهني ثم احدث بني غطفان . ويقال الاسدي ، ويقال الازدي ، و
الاول اكثر يكتنى ابامريم ، وفدا الى النبي عليه السلام وقال : آمنت بكل ما جئت به من
حلال وحرام وان ارغم ذلك كثيراً من الاقوام ، وكان اسلامه قديماً وشهد مع رسول
الله اكثر المشاهد وسكن الشام وادرك حكومة معاوية ونصحه وكان يجالس معاذ بن
جبل ، (اسد الغابة ج ٤ ص ١٣٠-١٣١)

قوله عليه السلام : ان لكم بطون الارض ، قال الراغب في مفردات القرآن :

البطن خلاف الظهر فى كل شىء ، ويقال للجهة السفلى بطن وللجهة العليا ظهر ، وبه شبه بطن الامر وبطن الوادى و.... ويقال لكل غامض بطن ، ولكل ظاهر ظهر ، والمراد ان لكم الوهدة من الارض .

سهولها : سهل الارض ضد الحزن ، يقال اسهل اذا صار الى السهل من الارض اى صار الى بطن الوادى ، فسهل الارض غير الخشن منها القابل للحرث والغرس اى لكم ما يجرى عليها من الارض وما يحرث ويغرس .

قوله (ص) « تلاع الاودية » مسائل الماء من العلو الى السفلى ، فتلاعها ما انحدر من الاودية ، وما اتسع من فوهة الوادى . وتلاع الارض ما ارتفع من الارض وما انهبط منها ضد . والظاهر هنا ما انحدر بقرينة المقابلة حيث قال وظهورها .

«على ان تؤدوا الخمس» هل المراد خمس المغانم عند الحرب ، او خمس منافع تلك الاراضى ، ثم بنا . على الثانى هل المراد خمس الشيعة الذى يؤخذ من جميع الفوائد من ارباح المكاسب ، او شرط شرطه عليهم لمصالح الاسلام ؟

«التبعة» يأتى عند شرح كتابه عليه السلام لهمدان

«الصريمة» بالصاد المهملة مصغراً قال فى (ية) فى مادة صرم و فى الحديث كتابه لعمر بن مرة «فى التبعة و الصريمة شاتان ان اجتمعتا و ان تفرقتا فشاء» الصريمة تصغير الصرمة ، وهى القطيع من الابل والغنم ، قيل من العشرين الى الثلاثين والاربعين كانتا اذا بلغت هذا القدر تستقل بنفسها ، فيقطعها صاحبها عن معظم اهل وغنمه ، والمراد بها فى الحديث من مائة وحدى وعشرين الى المائتين اذا اجتمعت ففيها شاتان فان كانت لرجلين وفرق بينهما فعلى كل واحد منهما شاة .

«على اهل المثير» المثير بقر الحرث (وفى - ية المثير) لانها تثير الارض و ذلك ارفاقاً بهم ومداراة كما فعل بثقيف تاليفاً لقلوبهم .

« ولاعلى الوارد لبقة » الوارد : الذى يتقدم القوم فيسقى لهم قال تعالى : فارسلوا واردهم ويقال لكل من يرد الماء وارد (مفردات راغب) والتأنيث هنا باعتبار الجماعة . واللبقة : بفتح اللام وسكون الباء الظرف اى ليس عليهم ان يعطوا المن

يرد مياهم من المسلمين الظروف ولعل ذلك لبيان انه لا يجب عليهم قرى عساكر المسلمين واعانتهم حتى لبقة للماء التي لا كلفة في اعطائها .

٩٩- كتابه صلى الله عليه وآله لاهل جرش

بسم الله الرحمن الرحيم هذا كتاب من محمد النبي صلى الله عليه وآله
(كذا) لاهل جرش :

ان لهم حماهم الذي اسلموا عليه؛ فمن رعاه بغير بساط اهله فما له سحت
وان زهير بن الحمامة فان ابنه الذي كان في خثعم ؛ فامسكوه فانه عليهم
ضامن ، وشهد عمر بن الخطاب ومعاوية بن ابي سفيان ؛ وكتب .

المصدر

المجموعة ص ٢١٠ رقم ١٨٥ ، عن مجموعة المکتوبات النبوية للديبلي الهندي
رقم ٢٢ ثم قال :

قابل سيرة ابن هشام (ج ٤ ص ٢٥٧) واللسان مادة «سحت» و وسيلة المتعبدين
لعمر الموصلي ج ٨ ورقة ٢٣ الف ، و امتاع الاسماع للمقریزی ج ١ ص ٥٠٥ .
اقول : فما اسلفنا في المقدمة ص ٥٧ رقم ٣١ من ان نص الكتاب اليهم لم يصل
اليها هو غير هذا الكتاب كما لا يخفى . واوعز اليها بن الاثير في (ية) في كلمة سحت
و شور .

الشرح

قوله (ص) « فمن رعاه بغير بساط اهله » البساط : بمعنى الارض الواسعة ،
فالمعنى فمن رعا حامي اهل جرش ، من دون ان يرعى في ارض اهله فما له سحت
فالضمير في اهله راجع الى الموصول في - فمن رعا - وتقييد قوله «فمن رعا»
بقوله «بغير بساط اهله» ضرب من التأكيد : كما في قوله تعالى «لا يتخذ المؤمنون
الكافرين اولياء من دون المؤمنين» وبعبارة اخرى : هي بمثابة ان يقال : من تجاوز
عن حدّه ولم يستفد مما يجوز له فما له هدر ، اى لضمان على من اهلكه ، فهذا
الكلام يعطى ، ان من تجاوز مواشيه الى حامي جرش ، فلا ضمان على من اهلكها

او اغتتمها .

قوله (ص) «فماله سحت» قال ابن الاثير فى (ية) فيه : انه احمى لجرش حمى وكتب لهم بذلك كتاباً ، فيه «فمن رعاه من الناس فماله سحت» يقال مال فلان سحت اى لاشيىء على من استهلكه ، ودمه سحت اى لاشيىء على من سفكه .

قوله (ص) «وان زهير بن الحمامة...» لم اجد ذكراً لزهير فى كتب التراجم و الذى يستفاد من الكتاب ان ابن زهير ارتكب فى خثعم امراً اوجب الضمان ، فضمنه زهير عليهم ، فامر (ص) بامساك زهير اخذاً بضمانه لجريرة ابنه ، ولا بد من تقدير الضمير قبل الذى ، والجملة خبر لان الاولى ، اى ان زهيراً فان ابنه هو الذى كان فى خثعم ، فكأنه اراد تعيين مرتكب الجريمة ، ثم بين الحكم بقوله ص «فامسكوه» اى زهيراً وقوله (ص) «فانه عليهم ضامن» تعليل للحكم ويظهر من (ية) انه سقط من الكتاب شيىء فانه قال فى كلمة «ثور» و منه الحديث انه كتب لاهل جرش بالحمى الذى حماه لهم للفرس والراحلة والمثيرة. و اراد بالمثيرة بقر الحرث لانه تثير الارض .

بحث تاريخى

جرش : بضم الجيم وفتح الراء المهملة و آخره شين معجمة ، من مخالف اليمن من جهة مكة ، وقيل ان جرش مدينة عظيمة باليمن و ولاية واسعة ، فتحت سنة عشر فى حياة النبى ﷺ صلحاً على الفبيء ، وان يتقاسموا العشر و نصف العشر (معجم البلدان) ولعله سمي باسم قبيلة كانت تسكنها فان جرش قبيلة من حمير (معجم القبايل ج ١) وفى الخريطة العصرية للمملكة السعودية وقع جرش قرب بيشة .

كتب (ص) لهم كتابين احدهما هذا الكتاب وثانيهما ما تقدم فى ج ١ فى المقدمة ص ٥٢ رقم ٣١ ، ينهاهم ان يخلطوا الزبيب بالتمر .

قال ابن الاثير فى الكامل ج ٢ ص ١١٣ : وفيها (اى سنة عشر) قدم وفد الازد ، رأسهم صرد بن عبدالله فى بضعة عشر رجلاً ، فاسلم وامره رسول الله ﷺ على من اسلم من قومه ، وامره ان يجاهد المشركين ، فسار الى مدينة جرش ، وفيها قبائل من

اليمن فيهم خثعم فحاصروهم قريباً من شهر ، فامتنعوا منه ، فرجع حتى كان بجبل يقال له كشر ، فظن اهل جرش انه منهزم فخرجوا في طلبه فادر كوه ، فعطف عليهم فقاتلهم قتالاً شديداً ، وقد كان اهل جرش بعثوا رجلين منهم الى رسول الله ﷺ ينظران حاله ، فبينما هما عنده اذ قال ﷺ باي بلاد الله شكر ، فقبل انه . اراضى جرش فاخبر ﷺ بالقتال وانه قتل قومهما .

خرج وفد جرش اليه بعد ذلك فاسلموا وحمى لهم حمى حول قرية ٢٧٠ . على اعلام معلومة للفرس و بقرة الحرث فمن رعاه من الناس فماله سحت (راجع سيرة ابن هشام ج ٤ ص ٢٥٧ ، والطبقات الكبرى ج ١ ص ٣٣٧ ، والحلبية ج ٣ ص ٢٥٧ ، وسيرة زيني دحلان هامش الحلبية ج ٣ ص ٢٩) .

ويستفاد مما نقلنا انهم كانوا اهل شرك فاصبوا بشركهم و نقل البلاذري في فتوح البلدان ص ٧٩ عن الزهري : انه قال : اسلم اهل تبالة وجرش من غير قتال ، فاقرهم رسول الله ﷺ على ما اسلموا عليه وجعل على كل حالم ممن بهما من اهل الكتاب ديناراً ، واشترط عليهم ضيافة المسلمين وولى اباسفيان بن حرب على جرش . يستفاد من كلام البلاذري امور الاول انهم اسلموا من غير قتال (خلافا لما نقلناه) الثاني ان فيهم اهل الكتاب من اليهود و النصارى . الثالث انه ولى عليهم اباسفيان بن حرب .

١٠٠- كتبه ﷺ الى الازد

من محمد رسول الله الى من يقرء كتابي هذا من شهدان لا اله الا الله ؛ و ان محمد رسول الله ؛ و اقام الصلاة ، فله امان الله و امان رسوله ، و كتب هذا الكتاب العباس بن عبد المطلب .

المصدر

كنز العمال ج ٧ ص ١٧ عن ابن عساكر ، ثم نقل عن العقيلي في الضعفاء ان نضر بن سلمة كذاب يضع الحديث (و نقل انه قيل ان راويه النضر بن سلمة) .

و او عز اليه فى الاصابة ج ٢ رقم ٥١٥٩ .

بحث تاريخى

كتب (ص) هذا الكتاب للازد ، والازد قبيلة عظيمة جدآ ، لها بطون وافخاذ تفرقوا من مآرب ، وقطنوا فى الشام والبحرين ويشرب وبلاد اليمن (كما مر فى طى الكتاب) .

قال المتقى فى كنز العمال: انه (ص) كتبه مع ابي راشد الازدى ، واخيه ابي العاصية الى سروات الازد. وقال ابن حجر فى الاصابة انه وفدت طائفة منهم من سروات الازد (مأة رجل) مع عبد الرحمن بن عبد (وقبل ابن عبيد) ابي راشديكنى ابا مغاوية واخيه عاتكة فكتب لهم .

فالظاهر ان الكتاب عام لجميع الازد (ازد شعوة كانت منازلهم الصراة - تربقوبيشة - وازد غسان كانت منازلهم فى شبه جزيرة العرب و فى بلاد الشام ، وازد السراة كانت منازلهم فى الجبال المعروفة بهذا الاسم ، وازد عمان كانت منازلهم بعمان) ولكن صرح فى كنز العمال بكونه الى القاطنين بالسروات (راجع معجم القبائل ، وهذا الكتاب ج ١ ص ٢٤٤ و٢٤٥ وغيرها) .

و يمكن ان يقال كون حامل الكتاب عبد الرحمن بن عبد وعداده فى فلسطين قرينة على كون الكتاب الى ازد الشام ، ولكنه بعيد بعد تصريح كنز العمال ، مع احتمال ان يكون عبد الرحمن سكن فلسطين بعد اسلامه ووفوده .

و نقل فى كنز العمال ج ٧ ص ١٧ رقم ١٣٦ ، عن ابن عساكر قصة وفوده مطولا، ونحن نورد مختصراً ، قال عبد الرحمن بن عبيد :

قدمت على النبي ﷺ فى مأة رجل من قومي ، فلما دنونا من النبي وقفنا، فتقدمت قومي وكنت اصغر القوم ، فقلت انعم صباحا يا محمد ، فقال النبي ليس هذا اسلام المسلمين بعضهم على بعض ، اذا لقيت مسلما فقل السلام عليكم ورحمة الله ، فقلت السلام عليكم يا رسول الله ورحمة الله ، قال وعليك السلام ورحمة الله وبركاته ،

فقال لي ما اسمك ومن انت قلت : انا ابو مغاوية عبداللات والعزى؛ فقال بل انت ابوراشد ، فاکرمني واجلسني فاسلمت .

والظاهر ان وفودهم كان سنة تسع (سنة الوفود) .

قال ابن الاثير في اسد الغابة ج ٥ ص ١٩٠ ابوراشد الازدى له صحبة قيل اسمه عبدالرحمن عداده في اهل فلسطين من الشام حديثه انه قدم على النبي ﷺ فقال ما اسمك قال عبدالعزى قال ابومن قال ابو مغاوية قال انت ابوراشد عبدالرحمن ، راجع ايضاً ج ٥ ص ٢٩٩ ، وج ٣ ص ٢٩١ .

١٠١- كتابه ﷺ الى البحرين

اما بعد انكم اذا اقمتم الصلاة وآتيتم الزكاة ، ونصحتهم لله ورسوله ، وآتيتم عشر النخل ونصف عشر الحب ، ولم تمجسوا اولادكم فلکم ما اسلمتم ، غير ان بيت النار لله ورسوله ، وان ابيتم فعليكم الجزية .

المصدر

فتوح البلدان ص ٨٩ .

هذا الكتاب كالمنشور العام الى اهل البحرين بان لهم ما اسلموا عليه ان اقاموا الصلاة وآتوا الزكاة ، ونصحوا لله ورسوله ، ولم يمجسوا اولادهم ، والشرط الاخير يناسب اهل الجزية من مجوس هجر ، لا المسلمين اذ المسلم لا يمجس اولاده ، الا ان يكون هذا الشرط منه ﷺ احتياطاً في المسلمين من اهل البحرين ، لترب عهدهم بالمجوسية او لكون بعضهم مستسلمين في الظاهر ، فكان من الممكن ، ان يمجسوا اولادهم فشرط عليهم ذلك ، واستثنى من اموالهم بيت النار فانها لله ولرسوله ، يعني ان بيت النار يعطل عن النار والعبادة فيها او يخرّب ويجعل اموالها لله ولرسوله كما انه (ص) لما كسر صنم ثقيف (ربة) ادى منها دين بعض المسلمين واما جعل الجزية لمجوس هجر فقد مضى الكلام فيه في ج ١ ص ٥٥ من الكتاب .

١٠٢- كتابه ﷺ الى اليمن

من صلى صلاتنا واستقبل قبلتنا واكل ذبيحتنا فذلكم المسلم له ذمة الله
وذمة رسوله ومن ابى فعليه الجزية .

المصدر

فتوح البلدان ص ٨٠ ، فكانه كتاب الى جميع من باليمن ، منشوراً عامافى
اهل الكتاب دون المشركين منهم ، فمن اسلم فله الامان والافالجزية .
ولعله جزء من كتابه ﷺ لمعاذ المتقدم ص ٢٢٤ .

فرق (ص) فيه بين المسلم و اهل الكتاب بثلاثة امور : الصلاة ، و استقبال
الكعبة ، و اكل ذبيحة المسلم ويعلم من ذلك ان اهل الكتاب كانوا يستنكفون عن اكل
ذبيحة المسلم ، كما انه يحرم على المسلم اكل ذبيحة غير المسلم .

١٠٣- كتابه ﷺ لاحمر بن معاوية

هذا كتاب لاحمر بن معاوية وشعبل بن احمر ، فى رحالهم واموالهم ، فمن
آذاهم فذمة الله منه خلية ، ان كانوا صادقين وكتب على بن ابيطالب وختم
الكتاب بخاتم رسول الله صلى الله عليه وآله

المصدر

اسد الغابة ج ١ ص ٥٤ ، واو عزاليه فى الاصابة ج ١ رقم ٤٩ .
المجموعة ص ١٧٦ رقم ١٤١ عن رسالات نبوية لعبدالمعزم خان رقم ٦ (عن ابى
نعيم وابن مندة) .

وقد وقع السهو من احيث ذكرناه فى الفصل الثامن من المقدمة ص ٤٧ رقم ٣٨ فيما لم
يصل اليانص الكتاب ، مع تعييننا لمصادره فنقول «الانسان مجبول على السهو والنسيان» .

الشرح

احمر بن معاوية : هو احمر بن معاوية بن سليم بن لاي بن الحارث . . . التميمي
يكنى ابا شيل (او ابا شعبل) كان وافد تميم ، كذا قال ابن حجر وابن الاثير ، ولكنه
وافد طائفة من تميم ، وهم قومه بنو مقاعس (الحارث) بن عمرو بن كعب بن سعد بن زيد
مناة بن تميم (معجم القبائل) سمي بذلك لانه تأخر عن حلف كان بين قومه (ق) .

وفدهوا وابنه شعبل (بكرم الشين) فكتب ﷺ لهم هذا الكتاب، اما انالهما ولقومهما
 قوله ﷺ «خليفة» اي. مقطوعة ، كالزوجة خليفة من زوجها وامرأة خليفة
 اي لزوج لها ، وهي من الفاظ الطلاق في الجاهلية ، ومن كنياته في الاسلام .
 قوله ﷺ «ان كانوا صادقين» اي في اسلامهم .

١٠٤ - كتابه صلى الله عليه وآله واصفي بن عامر

بسم الله الرحمن الرحيم هذا كتاب من محمد رسول الله ، لصيفي بن عامر
 عاي بنى ثعلبة بن عامر، من اسامهم واقام الصلاة وآتى الزكاة ، و اعطى
 خمس المغنم وسهم النبي والصفي فهو آمن بامان الله .

المصدر

الاصابة ج ٢ رقم ٤١١١ ، واو عزاليه في اسد الغابة ج ٣ ص ٣٤
 المجموعة ص ٦٤ رقم ٤٠ ، عن رسالات نبوية لعبد المنعم خان رقم ٦١
 (عرا بن الاثير وابن حجر)

الشرح

بنو ثعلبة بن عامر : بطن من عدرة بن زيد اللات من كلب ، وهم بنو ثعلبة
 بن عامر بن عوف بن بكر بن عوف بن عنزة (معجم القبائل ص ١٤٥ ونهاية الارب
 ص ١٨٥)

صيفي بن عامر: هو سيد بنى ثعلبة وفد على رسول الله ﷺ وكتب له هذا
 الكتاب ، وامره على قومه ، فان قوله ﷺ «لصيفي بن عامر على بنى ثعلبة» اي
 بعثته ساعياً او عاملاً او اميراً على بنى ثعلبة . لم نقف الى الآن على وفود بنى ثعلبة
 بن عامر ، الا ما ذكره الحلبي في السيرة ج ٣ ص ٢٦٠ وزيني دحلان هامش
 الحلبي ج ٣ ص ٣٣ . وابن سعد في الطبقات ج ١ ص ٢٩٨ عن رجل من بنى ثعلبة
 من انه لما قدم رسول الله صلى الله عليه وآله من الجعرانة سنة
 ثمان ، قدمنا عليه اربعة نفر ، وقلنا نحن رسل من خلفنا من قومنا ، ونحن وهم
 مقرون بالاسلام ، فامرنا بضيافة ، واقمنا اياما ثم جئنا لنودعه . فقال لبلال: اجزمهم
 كما تجيز الوفد فجاء بنقر من فضة ، واعطى كل رجل منا خمسة اواق ، قال : ليس

الرقم المكتوب اليه	موضوع الكتاب	المصادر
٢٠- كتب الى خراش بن جحش العبسي و قيل : ح-راش بالمهملة: قال ابن حجر و الصحيح الثانى .	للدعوة الى الاسلام ، فاحرق الكتاب .	الاصابة ج ١ رقم ٢٣٧١ و ٢٧٢١ فى ترجمة ابنه ربعمى .
٢١- كتب الى سربا تك، ملك الهند .	للدعوة الى الاسلام ، و بعثه مع حذيفة بن اليمان ؛ و عمرو بن العاص ، و اسامة بن زيد و غيرهم، فاجابوا سلم ، و قبل كتاب النبى ﷺ قال ابن الاثير بعد نقله ما ذكرنا و تركه اولى من اثباته ، ولولا شرطنا اننا لانخذل بترجمة ذكروها او احدهم ؛ لتركنا هذه و امثالها .	اسد الغابة ج ٢ ص ٢٦٦ .
٢٢- كتب الى قيس بن عمر ، ابى زيد الهمدانى الارجبى كذا فى اسد الغابة وقال ابن حجر فى الاصابة ج ٤ رقم ٤٦٨ ان اسم ابى	يدعوه الى الاسلام .	اسد الغابة ج ٥ ص ٢٠٥ .

عندنا دراهم فانصرفنا الى بلادنا .

ولم يعلم ان هؤلاء الاربعة من اى بنى ثعلبة فان بنى ثعلبة يطلق على قبائل كثيرة مختلفة .

وكان ناس من بنى عذرة يسكنون ذات السلاسل من ارض الشام (يعقوبى ج ٢ ص ٥٩) وكان ناس من بنى ثعلبة يسكنون ذات القصة (يعقوبى ج ٢ ص ٥٧) وظاهر عبارة اليعقوبى (ج ٢ ص ٥٥) ان بنى ثعلبة كانوا يسكنون الطرف بالتحريك ماء على ستة وثلاثين اميال من المدينة من ناحية العراق تكتنفه جبالان لغطانان (ياقوت ج ٢) ولكنه لم يعين انهم من بنى عامراو غيرهم .

١٠٥- كتاب مفتعل نسب اليه صلى الله عليه وآلهم والحي سلمان

هذا كتاب من محمد بن عبد الله رسول الله ، سئل الفارسي سلمان وصية باخيه مهاد بن فروخ بن مهيبار ، واقاربه واهل بيته وعقبه من بعده ، ما تناسلوهم من اسلم منهم واقام على دينه سلام الله ، احمد الله اليكم ، ان الله امرنى ان اقول لا اله الا الله وحده لا شريك له ، اقولها و امر الناس بها والا مركله لله خلقهم وامانهم هو ينشرهم واليه المصير - ثم ذكر فيه من احترام سلمان الى ان قال - وقد رفعت عنهم جز الناصية ، والجزية والخمس والعشر وسائر المؤون والكلف ، فان سئلوكم فاعطوهم وان استغاثوا بكم فاغيثوهم ؛ وان استجاروا بكم فاجيرهم (كذا) وان اسأوا فاعفروا لهم ، وان اسىء اليهم فامنعوا عنهم ، وليعطوا من بيت مال المسلمين فى كل سنة مائتى حلة ، ومن الاواقى مائة فقد استحق سلمان ذلك من رسول الله (تم دعى لمن عمل ودعى على من آذاهم وكتب على بن ابي طالب .

المصدر

المناقب لابن شهر آشوب ج ١ ص ٧٦ الحجرى ، و نفس الرحمن فى احوال سلمان للعلامة المحدث النورى (ره) فى الباب الثالث ، ومستدرک الوسائل للعلامة النورى (ره) ج ٢ ص ٢٦٢ ، قال بعد نقل الكتاب وجدته فى طومار عتيق ، والبحار ج ٦ ص ٣٢٠ .

ونقل الباحثة البر وفسور حميد الله فى المجموعة س ٣٦٥ . عهد النبى لا قارب

سلمان الفارسي المجوسين (كما سيأتي) وقال في اوله :

«نسخة عهد» نشرها جمشيد جي جيجي بهائي نيت من اعظم مجوس الهند ، في بومباي سنة ١٢٢١ اليزدجردية الموافقة لسنة ١٨٥١م المسيحية ، وهي مبنية على اصل كان عندهم ، والطبعة الثانية منها ١٩٤٢م ولكن الناشر الجاهل لم يغير سنة الطباعة الاولى ١٨٥١م ؛ وطبقات المحدثين باصبهان والواردين عليها ، لابي محمد عبدالله بن جعفر بن حبان المعروف بابي الشيخ (خطبة الآصفية بحيدرآباد علم الرجال ٢٣٨) واخبار اصفهان لابي نعيم (ودولة خطيتان في الآصفية علم الرجال ٢٣٥ و ٢٣٦) .

قابل : رسالات عبدالمنعم خان رقم ٥٧ (عن السيرة المحمدية لزيبي دحلان في ذكر المعجزات ، ومما يذكر ان الشيخ دحلان صنف كتابه في سنة ١٢٩٧ للهجرة ، اى بعدما مضى على طبع «عهدنامه» ثلاثون عاماً .

انظر «محمد عبد المعيد خان» اصلية وثيقة نبوية مهمة في مجلة الثقافة الاسلامية حيدرآباد الركن (كذا) يناير ١٩٤٢م ص ٩٦ - ١٠٤ ثم نقل الكتاب هكذا :

بسم الله الرحمن الرحيم

نسخة منشورة بخط امير المؤمنين على ابن (كذا) ابي طالب رضى الله عنه ، كتبها على الاديم الاحمر .

هذا كتاب من رسول الله (ص) بمهدى (كذا) فروح ابن شخسان ، اخي سلمان الفارسي رضى الله عنه واهل بيته من بعده وما تناسلوا من اسلم منهم واقام على دينه : سلام الله اليك ، ان الله امرني ان اقول لاله الا الله وحده لا شريك له ، اقولها وآمروا (كذا) الناس ، الخلق خلق الله والامر كله لله ، خلقهم واحياهم و اماتهم ثم ينشرهم واليه المصير ، وكل أمر يزول ويفنى ، وكل نفس ذائقة الموت ، ولا مرد لامر الله ، ولا نقصان لسلطانيته (كذا) ، ولا نهاية لعظمته ولا شريك له في ملكه ، سبحان مالك السموات والارض ، الذى يقلب الامور كما يريد ، ويزيد الخلق على ما يشاء سبحان الذى لا يحيط به صفة القائلين ، ولا يبلغ وهم المتفكرين ، الذى افتتح بالحمد كتابه ، وجعل له ذكراً ورضي من عباده شكراً ، احمده لا يحصى احد عدده (؟) ممن

حمد الله ، واشهد ان لا اله الا الله فهو في الغيب والسر الكلاة (٩) والعصمة . يا ايها الناس اتقوا واذكروا يوم ضغطة (كذا) الارض ونفخ (كذا) نار الجحيم والفرع الاكبر و الندامة ، والوقوف بين يدي رب العالمين . آذنتكم كما آذن المرسلون لتسئلن عن النبأ . العظيم ولتعلمن نبأ بعد حين .

فمن آمن بي وصدق ما جاء فيما اوحى الي من ربي ، فله مالنا وعليه ما علينا ، وله العصمة في الدنيا والدارور في جنات النعيم مع الملائكة المقربين ، والا نبياء والمرسلين ، والامن والخلص من عذاب الجحيم ، هذا ما وعد الله به المؤمنين ، وان الله يرحم من يشاء ، وهو العليم الحكيم شديد العقاب لمن عصاه وهو الغفور الرحيم « لو أنزلنا هذا القرآن على جبل لرأيته خاشعاً متصدعاً من خشية الله » ومن لا يؤمن به وهو (كذا) من الضالين ، ومن آمن بالله وبدينه ورسله وهو في درجات الفائزين .

وهذا كتابي : ان له ذمة الله وعلى (كذا) ابنائه ، على دماءهم واموالهم في الارض التي اقاموا عليها ، سهلها وجبلها وغيونها ومراعيها ، غير مظلومين ولا مضيق عليهم ، ومن قرى عليهم كتابي هذا فليحفظهم ويبروهم (كذا) ويمنع الظلم عنهم ، ولا يتعرض لهم بالاذى والمكارة .

وقد رفعت عنهم جز الناصية والزنازة والجزية الى الحشر والنشر ، وسائر المؤن والكلف ، وايديهم مطلقة على بيوت النيران وضياعها واموالها ، ولا يمنعوهم من اللباس الفاخر والركوب ، وبناء الدور والاصطبل وحمل الجنائز ، واتخاذ ما يتخذونه في دينهم ومذاهبهم ، ويفضلوهم على سائر الملل من أهل الذمة ، فان حق سلمان رضي الله عنه (كذا) واجب على جميع المؤمنين - يرحمهم الله - (كذا) في الوحي الي ان الجنة الى سلمان اشوق من سلمان الى الجنة ، وهو ثقتي و أميني ، وناصح لرسول الله (ص) و للمؤمنين ، و سلمان مثا فلا يخالفن احد هذه الوصية مما أمرت به من الحفظ والبر ، والذي لاهل بيت سلمان وذرايعهم من اسلم منهم اوقام (كذا) على دينه ، ومن قبل أمرى فروع في رضي الله تعالى ، ومن خالف

الله ورسوله فعليه اللعنة الى يوم الدين ، و من أكرمهم فقد أكرمنى و له عند الله خير ، و من آذاهم فقد آذانى و انا خصمه يوم القيامة : و جزاؤه نار جهنم و برئت منه ذمتى والسلام عليكم ، و التحية لكم من ربكم .

و كتب على بن ابي طالب بامر رسول الله صلى الله عليه وسلم ، بحضور ابي بكر و عمر و عثمان ؛ و طلحة و زبير (كذا) و عبد الرحمن بن عوف ، و سلمان و ابو (كذا) ذر و عمار و صهيب ، و بلال و مقداد بن الاسود ، و جماعة من المؤمنين رضوان الله عليهم و على الصحابة اجمعين هذا الخاتم كان فى كتف النبی العربی ، محمد القرشى صلى الله عليه و على آله و صحبه وسلم تسليماً كثيراً .

ولا يخفى على المتتبع المتأمل ما فى الكتابين من الاشكال بل الاشكالات و ان كان الاول اقل اشكالا من الآخر .

١٠٦ - كتابه صلى الله عليه وآله لعبد القيس فى البحرين

بسم الله الرحمن الرحيم هذا كتاب من محمد رسول الله ، لعبد القيس وحاشيتها من البحرين و ما حولها ، انكم اتيتموني مسلمين مؤمنين بالله و رسوله ، و عاهدتم على دينه ؛ فقبلت على ان تعطيعوا الله و رسوله فيما احببتم و كرهتم ، و تقيموا الصلاة و تؤتوا الزكاة و تحجوا البيت و تصوموا رمضان ، و كونوا قائمين لله بالقسط و لو على انفسكم ، و على ان تؤخذ من حواشى اموال اغنيائكم ، فترد على فقرائكم ، على فريضة الله و رسوله فى اموال المسلمين .

المصدر

المجموعة ص ٩٥ رقم ٧٢ ، عن وسيلة المتعبدين لعمر الموصلى ورقة ٣١ ب

- ٣٢ الف .

الشرح

قوله **عنه** « وحاشيتها » حاشية كل شىء جانبه و طرفه ، اى ما يلحقها من موالها و بطلانها فى البحرين و حوالها .

عاهدتم على دينه : اى على ان تتدينوا بدينه فى اصوله وفروعه فتعملوا باحكامه احببتم او كرهتم .

قوله عنه « وكونوا قائمين لله » اى يكون قيا مكم لله تعالى قال تعالى « قل انى اعظكم بواحدة ان تقوموا لله » اى كونوا مراعين لدينه حافظين له ولو على انفسكم .

وحواشى الاموال صفارها كابن مخاض وابن لبون .

بحث تاريخى

عبد القيس بن اقصى (اقصى - نهاية الارب) : قبيله عظيمه كانت مواطنهم بتهامة ثم خرجوا الى البحرين وبها بشر كثير من بكر بن وائل وتميم فلما نزل بها عبد القيس زاحموهم فى تلك الديار وقاسموهم فى المواطن من قراهم : جار ، قمادى ، جبلة ، بيضاء ، قليعة ، النجوة و تعرف بنجوة بنى فياض ، ريمان ، ديرة دارا ، النبطاء ، وسوار ، وكلها تقع بالبحرين .

اتصلت بنوعبد القيس بامارة اللخمين فاتصلوا بعمر بن هند وقابوس بن هند والنعمان بن المنذر (معجم القبائل ص ٧٢٦ . نهاية الارب) .

قدم وفد هم سنة تسع (سنة الوفود) (او العشر فى اسد الغابة) و مقدمهم يومئذ المنذر بن عائد وكان فيهم الاشج الذى قال له النبى ﷺ ان فيك خصلتان يحبهما الله ورسوله : الحلم والاناة وكان ممن فيهم الجارود بن حنش سيد عبد القيس و لم تزل رياسة عبد القيس بعد ذلك فى بيته (كذا فى نهاية الارب ولكن يعقوبى ج ٢ ص ٦٣ ذكر وفودهم فقال .. عبد القيس ورئيسهم الاشج العصرى) .

ذكر ابن الاثير فى اسد الغابة ج ١ ص ٩٦ الاشج العصرى و قال اسمه المنذر بن الحارث ثم نقل قوله ﷺ المتقدم و ذكر ج ٤ ص ٤١٧ المنذر بن عائد الاشج العبدى العصرى ف ذكر الحديث ايضا ولم اعرف وجه ذلك اذ المذكور فى الوفد المنذر بن عائد والاشج العصرى و الظاهر انهما رجلان لا رجل واحد مع انه نقص نفسه بنسبته المنذر الى الحارث والعائد .

والجارود هو جارود بن المعلى بن عمرو بن حنش وعن الكلبي ان اسم الجارود بشر بن الحنش بن المعلى . وذكر ابن الاثير في ترجمته ان الوفود كان سنة عشر . فلما قدم الوفد قال عليه السلام مرحبا بالقوم غير خزايا ولا الندامي فقالوا يا رسول الله ان بيننا وبينك المشركين من مضر وانا لانصل اليك الا في اشهر الحرم حدثنا بجمال من الامران عملنا به دخلنا الجنة وندعوبه من ورائنا قل : آمركم باربعة وانها لكم عن اربعة : الايمان بالله هل تدرون ما الايمان بالله شهادة ان لا اله الا الله و اقام الصلاة و ايتاء الزكاة وصوم رمضان وان تعطوا من المغانم الخمس . وانها لكم عن اربعة ما تنبذ في الدباء والتقير والحنتم والمزفت .

ارتد بعد رسول الله (ص) سنة (١١) اهل البحرين فاما عبد القيس فقات ثم مدوا المسلمين وناصروا على بن ابي طالب عليه السلام في حوادث سنة ٣٦ ثم اعتزلوا القتال . راجع سيرة الحلبي وزيني دحلان و معجم قبائل العرب ونهاية الارب و فتوح البلدان ص ١١٤ .

١٠٧- كتابه صلى الله عليه وآله لبارق من الازد

هذا كتاب من محمد رسول الله لبارق : ان لا تجذ ثمارهم ، وان لا ترعى بلادهم ، في مربع ولا مصيف ، الا بمسئلة من بارق ، ومن مربهم من المسلمين في عرك او جدب ، فله ضيافة ثلاثة ايام ، فاذا اينعت ثمارهم فلا ابن السبيل اللقاط ، يوسع بطنه من غير ان يقتلهم شهد ابو عبيدة بن الجراح وحذيفة بن اليمان وكتب ابي بن كعب .

المصدر

الطبقات الكبرى ج ١ ص ٢٨٦ و ٣٥٢ :
ومجموعة الوثائق ص ١٦٣ ، عن رسالاب نبوية لعبد المنعم خان رقم ٢٦ ، وقال :
انظر كاي تاني ١٠ : ٥٧ ، واشير نكرج ص ٣ و ٤٦٩ و ٤٧٠ .

الشرح

نوبارق: بطن من خزاعة ، من بني عمرو مزيقيا من الازد، وهم بنو بارق بن عدى

بن حارثة ... قال ابن عبد البر : بارق جبل بالسراة فمن نزله ايام سيل العرم كان بارقيا ونزله سعد بن عدى بن حارثة الخ (معجم البلدان ج ١) ومعجم القبائل و نهاية الارب) وهم قبيلة من اليمن من الازد (منتخب اخبار اليمن) .

اقول: لما تفرق الازد من مآرب الى البلاد ، وقطنوا بالشام واليمن والبحرين والحجاز واليمامة ، كفسان و بنى نصر وازد عمان وبنى جذيمة و بنى سدوس وبنى ثعلبة و بنى حارثة و بارق ، فسموا باسم البلاد التي سكنوها ، كازد شنوءة و بارق وغيرها فراجع دائرة المعارف للبيستاني ج ٢ كلمة «ازد» ومعجم قبائل العرب ص ١٥ والعرب قبل الاسلام للاصمعي ص ٨٧ .

قوله «ان لا تجذ الخ» الجذ: بالمعجمتين وتشديد الذال القطع، اى ليس لاحدان يقطع ثمارهم ويرعى بلادهم لافى المربع : اى مكان ينزلونه بالربيع ، ولا فى المصيف: اى مكان ينزلونه بالصيف، فحمى عليه السلام لهم مربهم ومصيفهم ، لا يدخل عليهم احدا لا بالسؤال من بارق فياذنوا له، هذا شرط لهم . واما الشرط عليهم فقوله «ومن مر بهم الخ» اى عليهم ان يضيفوا من مربهم من المسلمين «فى عرك» اى خصب قال ابن سعد: والعرك ان تخلى اهلك فى الحمض خاصة فتأكل منه حاجتها ارض معروكة اى عركتها الماشية حتى اجذبت «اوجذب» اى القحط فالزمهم بضيافة من مربهم من المسلمين، فقوله « فى عرك اوجذب» كناية عن ان ضيافة المسلمين لازمة عليهم، فى سنى الخصب والقحط. كان عليه السلام يشترطها فى كتب وفود العرب ، لصالح جيوش المسلمين فى بلاد اليمن وغيرها ، لئلا يشق عليهم سوق الجيوش والسرايا ، فى الخصب والجذب ، عرض البلاد وطولها .

ويمكن ان يقال ان سنة التسع كان النبى عليه السلام تم سلطانه تقريبا على جزيرة العرب ، فالاشتراط لو كان من هذه الجهة فهو غير محتاج اليه كثيرا ، بل لعله لتحسين الروابط بين قبائل المسلمين ، ورفع البغضاء التي كانت بينهم فى الجاهلية ، فعليهم ضيافة كل من مر بهم جيشا كان او غيره ، ولكن الاوجه هو الاول ، لان سوق الجيش امر صعب سيما فى بلاد العرب، وسيما مع فقدان الوسائل لتقل الميرة وحمل الاثاث

اللازم ، فكان ~~يُحْتَمَلُ~~ يشترط ذلك احتياطاً لتسهيل امور المسلمين .

قوله ~~يُحْتَمَلُ~~ «ايغت» من ينع بتقديم الياء على النون ، اى حان قطافها ، و «اللقاط» اخذ الشيء من الارض اى يجوز لابن السبيل اى عابره او المسافر الذى نقد زاده ان يأكل مما على الارض ولا يجذب عن الشجر .

و«يوسع بطنه» اى يشبعه «من غير ان يقتنم» بالقاف ثم التاء ثم الراء المثلثة بمعنى يجمع ويغنم، اى يأكل من الثمار مما على الارض ولا يأخذ للادخار لنفسه ، قال ابن سعد : ويقتنم: اى يحمل معه .

١٠٨- كتابه صلى الله عليه وآله الى اهل هجر

بسم الله الرحمن الرحيم

من محمد رسول الله الى اهل هجر، سلم انتم ، فانى احمد الله اليكم الذى لا اله الا هو ، اما بعد فانى اوصيكم بالله وانفسكم ان لاتضلوا بعد اذ هديتم ؛ ولاتغفوا بعد ان رددتم ؛ اما بعد ذلكم ، فانه قد جئني وفدكم فلم آت فيهم الا ماسرهم ، وانى لوجهدت حقى كله فيكم اخرجتكم من هجر، فنفعت شاهدكم ومننت على محالكم ، اذكروا نعمة الله عليكم .

اما بعد فانه قد اتاني ما صنعتكم ، وانمن يجعل منكم لايحمل عليه ذنب المسيء ؛ فاذا جئكم انراؤكم فاطيعوهم وانصروهم على امر الله وفى سبيله ؛ فانه من يعمل منكم عملا صالحا فلن يضل له عند الله ولا عندى ، اما بعد يامن ذر بن ساوى فقد حمدك لى رسولى ، وانا ان شاء الله مثيبك على عمالك

المصدر

اليقوبى ج ٢ ص ٦٦، والطبقات الكبرى ج ١ ص ٢٧٥ ، وفتوح البلدان للبلاذرى ص ٩٠ ، والاموال لابي عبيد ص ١٩٩ ، والجمهرة ج ١ ص ٤٣ وفى المجموعة بعد نقله عن المصادر المتقدمة قال : انظر كايثانى ٨: ١٨٤ واشبرن كرج ٣ ص ٣٧٩ و ٣٨٠

واشبرن برص ٢٧

الشرح

نقل في الاموال اول الكتاب هكذا «بسم الله الرحمن الرحيم [هكذا كتاب] من محمد النبي رسول الله الى اهل هجر»

قوله «اوصيكم بالله» اى بتقوى الله وحفظ حدوده واحكامه، واوصيكم انفسكم يعنى اوصيكم بوقاية انفسكم عن عذاب الله و سخطه ، بان لا تضلوا بعد الهداية ولا تعووا بعد الرشد. والضلال : يقابل الهداية ، كما ان الغواية تقابل الرشد ، والظاهر . من بعض اهل اللغة تراد فهما ، حيث فسر كلا منهما بالآخر ، ولكن التحقيق تغايرهما كما فى قوله تعالى « ماضل صاحبكم وما غوى » والفرق بينهما : ان الضلال هو العدول عن الطريق المستقيم فى الخارج ، والغى صفة نفسانية من اعتقاد فاسد او شىء يخرج به عن واضح الامر فاشتبه عليه ، فمعنى الاية : ما عدل صاحبكم عن الطريق المستقيم ، وما اختلط عليه الامر فى نفسه ، فالهداية والضلالة من الصفات الظاهرة والرشد والغى من الصفات الباطنة ، ونظيره ما افاده بعض المفسرين من المتأخرين فى الفرق بين الرحمن و الرحيم و المراد هنا ان لا تعدلوا عن الطريق المستقيم بعد الهداية ولا تعتقدوا الفاسد جهلا بعد الرشد وازالة الجهل ورفض المزاعم الباطلة .

قوله « فلم آت فيهم » اى فى اكرامهم واجابة طلبتهم ، وقوله وانى لوجهت حتى الخ جهدت من جهد الرجل فى الشىء اى جد فيه وبالغ ، اى لو بالغت فى استيفاء حتى كله لآخركم من هجرو لكنى شفعت شاهدكم ، اى قبلت شفاعتهم ؛ وفى الطبقات «ولوانى اجتهدت فيكم جهدى فيكم» وفى الاموال «وانى لوجهت حتى فيكم كله» .

قوله «وانصروهم على امر الله» تنبيه على ان طاعة الامراء انما هو فى امر الله وطاعته ، لانه لاطاعة لمخلوق فى معصية الخالق فلا طاعة لهم على المسلمين فى خلاف الحق .

بحث تاريخي

هجر: بفتح اوله وثانيه :كانت مدينة فى الزمن الاول وقاعدة البحرين ، و

قيل ناحية البحرين كلها هجر (المعجم ج ٥) وفي نهاية الارب انه خر بها القرامطة عند استيلائهم على البحرين ، وكان يسكنها طوائف من العرب والعجم ، فمن العرب : قبائل تميم وعبد القيس و بكر بن وائل ، فوفد جمع منهم على رسول الله ﷺ ولعلمهم هم الوفد المعروف بوفد عبد القيس ، قبل الفتح او بعده ، كما في سيرة زيني دحلان والحلبى ، وفيهم الجارود اخو عبد القيس فأنشأ يقول :

يا نبى الهدى انتك رجال قطع فدفداً وآلا فالأمة تنفى وقع شريوم بغير
او جل القلب ذكره ثم هالاً وكان نصرانياً فكلم رسول الله ﷺ ، فعرض عليه رسول الله ﷺ الاسلام ، ورغبه فيه ودعاه اليه ، فقال : يا محمد انى قد كنت على دين ، و انى تارك دينى لديك ، افتضمن لى دينى ؟ قال : فقال رسول الله صلى الله عليه وآله نعم انا ضامن لك ان قد هداك الله الى ما هو خير منه ، قال فاسلم واسلم اصحابه ، وكانوا اربعين رجلاً او اقل ، وسئل رسول الله ﷺ عن مسائل فرجع الى قومه .

ولعل هذا الكتاب كتبه (ص) مع هذا الوفد الى اهل هجر ؛ وكتب لهم ايضا الكتاب المتقدم برقم (١٠٦) .

ولا يخفى على المتدبر ان النبى ﷺ الا عظم ﷺ شدد عليهم فى هذا الكتاب ، بقوله «ولو جهدت حقى فيكم النخ» و لم اجدما استحقوا به هذه الغلظة من النبى المتحنن على الانسان ، والرئوف على المؤمنين وقد مضى فى الفصل الثانى : انه ﷺ كتب الى المنذر بن ساوى «شفعتك فى قومك . وغفوت عن اهل الذنوب» فيظهر منه انهم ارتكبو اجرائم ، استحقوا الاخراج و الاجلاء من البحرين ، فعفى ﷺ عنهم ، وقبل شفاعة الوافدين و شفاعة المنذر فيهم .

كتب ﷺ الى البحرين كتبا كثيرة الى المنذر بن ساوى وكان من قبل امبراطورية الايران على عرب البحرين ثم اسلم فحسن اسلامه و الى سيخت مرزبان البحرين والى ملوك عمان الاسدين والى البحرين والى عبد القيس والى اهل هجر بمضامين مختلفة فى شئون مختلفة فمن ذلك يعرف كثرة روايتهم و اهتمام الرسول الاعظم (ص) بهم وعظم الاختلافات الباعثة على تشديده (ص) عليهم ولعل ذلك كله

الرقم المكتوب اليه	موضوع الكتاب	المصادر
زيد عمرو بن مالك المتقدم برقم ٨.		
٢٣- كتب الى جيلة بن الايمهم بن نعمان الغسانى و فى اليقوبى انه كتب الى الايمهم بن نعمان .	يدعوه الى الاسلام بعثه مع عمار بن ياسر رضى الله عنه .	الطبقات الكبرى ج ١ ص ٢٦٥ واليقوبى ج ٢ ص ٦٢ .
٢٤- كتب الى بنى معاوية، من كندة ٢٥- كتب الى بنى عمرو، من حمير .	للدعوة الى الله تعالى .	الطبقات الكبرى ج ١ ص ٢٦٥ " " "
٢٦- كتب الى نفاثة بن فروة ملك السماوة	للدعوة الى الله وحده تبارك و تعالى	الطبقات الكبرى ج ١ ص ٢٨٤ " " "
٢٧- كتب الى عذرة	فى عسيب ؛ والظاهر انه كان للدعوة ايضاً	" " "
٢٨- كتب الى ذى عمرو	يظهر من الطبقات الكبرى ، انه <small>عليه السلام</small> كتبه اليه حين كتب الى ذى الكلاع الحميرى هو من اذواء اليمن ، وذكر ابن الاثير فى اسد الغابة، انه وفد مع ذى الكلاع مسلماً ، مع جرير بن عبدالله البجلي ، ولكنهم صادفوا ان النبى <small>ﷺ</small> قدماء و	" " "

للايدى السياسية الكامنة فيها، من الامبراطورية الايرانية .

١٠٩ - كتابه صلى الله عليه وآله لبنى ضمرة

بسم الله الرحمن الرحيم هذا كتاب من محمد رسول الله لبنى ضمرة ؛
بانهم آمنون على اموالهم وانفسهم ، وان لهم النصرة على من رامهم ، الا ان
يحاربوا فى دين الله ، ما بل بحر صوفة ، وان النبى اذا دعاهم لنصره اجابوه ،
عليهم بذلك ذمة الله وذمة رسوله .

المصدر

السيرة الحلبية ج ٢ ص ١٣٤ ، واو عزاليه ابن سعد فى الطبقات الكبرى
ج ٢ ص ٨ .

والجمهرة ج ١ ص ٧٠ ، عن مفتاح الافكار ص ٤٩ .
ومجموعة الوثائق السياسية ص ١٨٧ رقم ١٥٩ ، عن الروض الائف للسهيلى
ج ٢ ص ٥٨ و ٥٩ ، والطبقات الكبرى ج ١ ، ورسالات عبد المنعم خان رقم ٢٧ ،
وكتاب السيرة لعلى القارى فصل الغزوات (مخطوطة المكتبة السليمانية فى اسطنبول)
كايتانى ٥ : ٥٤ ، واشهر نكر ج ٣ ص ١٠٤ و ١٠٥ ، واشهر برص ٧

الشرح

بنو ضمرة : هم بنو ضمرة بن بكر بن عبد مناة بن كنانة ، بطن من كنانة ،
كان مسكنهم بين الجحفوودّان والبرزواء ، وهى ارض بيضاء مرتفعة من الساحل ،
بين الجاروودّان من اشدّ بلاد الله حراً ، وركبة بنى ضمرة كانوا يجلسون اليها فى
الصيف ، ويغورون الى تهامة فى الشتاء ، ومن جبالهم النصح بالحجاز وثافل بتهامة
والابواء (معجم القبائل ص ٦٦٧) وبها لقي صلى الله عليه وآله بنى ضمرة فوادعهم .

قوله صلى الله عليه وآله «على من رامهم» كذا فى الحلبية ، اى قصد هم وفى الجمهرة
«ناوأمهم» اى عاдам وفى مجموعة الوثائق عن رسالات نبوية «راماهم»

قوله صلى الله عليه وآله «ما بل بحر صوفة» تشديد للعهد ، كقولهم «ما سجدى ليل» اى مادام
بحرفيه البلة والرطوبة .

وزاد الجمهره والمجموعة بعد قوله ﷺ وذمة رسوله «ولهم النصر على من برّ منهم واتقى».

وفى الطبقات ج ١ ص ٢٧٤ نقل الكتاب هكذا «انهم آمنون على اموالهم و انفسهم ، و ان لهم النصر على من دهمهم بظلم ، و عليهم نصر النبي (ص) ما بل بحر صوفة ، الا ان يحاربوا في دين الله ، و ان النبي اذا دعاهم اجابوه ، عليهم بذلك ذمة الله وذمة رسوله ، ولهم النصر على من بر منهم واتقى» .

بعث نار بنى

خرج رسول الله ﷺ فى السنة الاولى من الهجرة ، كما نقل عن الواقدي او الثانية كما عن ابن اسحق وفى الحلبية : خرج لاثنتى عشرة ليلة مضت من شهر صفر ، السنة الثانية من الهجرة ، غازيا يعترض قريشا وبني ضمرة من كنانة ، وهى غزوة الالبواء - بالمدقريه بين مكة والمدينة - واستخلف على المدينة سعد بن عباد ، وخرج مع المهاجرين ليس فيهم انصارى ، وكان من معه سبعون رجلا ، فلقى بنى ضمرة فوادع سيدهم مجدى بن عمر ، ثم رجع الى المدينة ولم يلق كيدا ، وكان الصلح على ان لا يغزوهم ولا يغزوه ، ولا يكثرؤا عليه جمعا ، ولا يعينوا عليه عدواً ، وكتب بذلك كتاباً .



١١٠- كتابه لا كيدر

[بسم الله الرحمن الرحيم] من محمد رسول الله لا كيدر دومة ؛ حين اجاب الى الاسلام وخلع الانداد والاصنام ، مع خالد بن الوليد سيف الله في دومة الجندل واكنافها [ولاهل دومة]

ان لنا الصاحبة من الصحل والبور والمعامي واغفال الارض والحلقة ، ولكم السلاح (والحافر) والحصن ، ولكم الضامنة من النخل والمعين من المعمور بعد الخمس ، لاتعدل سارحتكم ، ولاتعد فاردتكم ، ولايحظر عليكم النبات ؛ تقيمون الصلاة لوقتها وتؤتون الزكاة لحقةها ، عليكم بذلك عهد الله وميثاقه ؛ [ولكم به الصدق والوفاء شهد الله ومن حضر من المسلمين].

المصدر

العقد الفريد ج ١ باب الوفود، ومعجم البلدان عن كتاب الفتوح لا حمد بن جابر في لفظة - دومة - و اعلام السائلين ص ٤١ ، و فتوح البلدان للبلاذري ص ٧٢ ، والطبقات الكبرى ج ١ ص ٢٨٩ ، ومسنند احمد ج ٣ ص ١٣٢ ، والاموال ص ١٩٤ ، والبداية والنهاية ج ٥ ص ١٦ .

و في الجهمرة ج ١ ص ٤٩ عن صبح الاعشى ج ٢ ص ٢٤٦ و ج ٦ ص ٣٧٠ و الروض الانف ج ٢ ص ٣١٩ والمواهب شرح الزرقاني ج ٣ ص ٤١٤ . وفي المجموعة ص ٢١٤ رقم ١٩٠ ، عن الخراج لقدامة ورقة ١٢٤ والسهمي ج ٢ ص ٣١٩ - ٣٢٠ ، و امتاع الاسماع للمقريزي ج ١ ص ٤٦٦ - ٤٦٧ ورسالات نبوية رقم ١٢ ، قال (وللختم بالظفر راجع : ما تسنرج ج ٢ ص ١٧٩ ، وادواردس ص ١١ و كروكمان لوح ٢٨) ثم قال قابل: اللسان ماده بور، و اعلام السائلين رقم ١٨ ، و الاشتقاق لابن دريد .

اقول نقل شرطاً منه في الاصابة ج ١ ص ١٢٤ و السيرة الحلبية ج ٣ ص ٢٣٣ واو عزاليه المسعودي في التنبيه والاشراف ص ٢٣٦ وابن الاثير في الكامل ج ٢ ص ١٠٧ و(ية) كامة بور.

والقلقشندى فى نهاية الارب ص ٢٨٣ ، وكنز العمال ج ٥ ص ٣١٧ ، و اللفظ للعقد الفريد ، وما بين الهالين فللاموال و معجم البلدان ، و سنشير الى بعض مواضع الخلاف الاخر .

قال ابو عبيد فى الاموال : اما هذا الكتاب فانا قرأت نسخه ، و اتانى به شيخ هناك ، مكتوبا فى قضيم صحيفة بيضاء فنسخته حرفا بحرف فاذا فيه . . الخ .

الشرح

قوله(ص)«دومة» كذا فى العقد الفريد ، وفى الاموال والمعجم بحذفها ، كما ان قوله(ص)«مع خالد» الى قوله «اكنافها» لم يذكر فى المعجم وفتوح البلدان . والاقرب زيادة كلمة سيف الله فى لقب خالد ، لانه صار سيف الله فى عصر الخليفين فى الفتوحات الاسلامية .

قوله (ص) «فى دومة الجندل» يعنى اجاب الى الاسلام فى دومة الجندل وسيجيئ ما ينافى ذلك . «دومة» بضم الدال وفتحها ، وقد انكر ابن دريد الفتح وعدّه من اغلاط المحدثين ، و قال ابو عبيد السكونى : دومة الجندل حصن و قرى ، بين الشام والمدينة قرب جبل طى ، كانت به كنانة من طى (ياقوت) وقال اليعقوبى (ج ١ ص ٢٢٦) عند ذكر اسواق العرب ، يقوم فى شهر ربيع الاول ورؤسائها غسان و كلب ، اى الحيين غلب قام . و قال السمهودى (فى وفاء الوفاء ج ٢ ص ٣٠٧) وفى رواية دوما الجندل وعدّها ابن الفقيه من اعمال المدينة سميت بدوما ابن اسماعيل . . . و ذكر ان بها حصنا حصينا يقال له مارد وهو حصن اكيدر الملك .

اشهر ذكرها بعد الاسلام ، لقضية الحكمين (ابى موسى وعمرو بن العاص) بعد وقعة صفين .

والغالب على دومة طوائف كلب ، من كنانة و جناب و عليم و طوائف من كندة كما يأتى ، و الظاهر اشتباه الامر على ياقوت ، حيث عدّ كنانة من طى مع ان كنانة التى بدومة من كلب .

«الاکناف» جمع الكنف محرّكة ، بمعنى الجانب والناحية والمراد هنا نواحي

دومة الجندل .

قوله (ص) «الضاحية» بالصاد والحاء المهملتين والباء الموحدة كما في العقد الفريد؛ وفي المجموعة والطبقات والمعجم والجمهرة :الضاحية :بالضاد المعجمة والالف والحاء المهملة والياء المثناة من تحت وهو الصحيح وفي الطبقات: ان له الضاحية ، قال ابو عبيد :الضاحية في كلام العرب كل ارض بارزة من نواحي الارض واطرافها .
« الضحل » :بالضاد المعجمة المفتوحة والحاء المهملة الساكنة ، قال في (ية) وفي كتابه لاكيدر :لنا من الضحل ، الضحل بالسكون القليل من الماء وقيل الماء القريب المكان ، ويروى الضاحية من البعل ، واختار ابو عبيد الاول لفظا ومعنى ، وفي الطبقات : قال محمد بن عمر : الضحل الماء القليل و ما في العقد « الضحل » بالصاد المهملة سهو .

«البور» بفتح الباء وسكون الواو في آخره الراء المهملة، وفي (ية) ان البور الارض التي لم تزرع ، وهو بالفتح مصدر وصف به ، ويروى بالضم جمع البوار وهي الارض الخرب ، وكذا قاله ابو عبيد ايضا، وفي (ق) هي الارض قبل ان تصلح للزراع .
«المعامى» بفتح الميم ، قال ابو عبيد هي البلاد المجهولة ، وفي (ية) : وفيه «ان لنا المعامى» يريد الاراضي المجهولة واحدها معمى ، وفي (الطبقات) المعامى : الاعلام من الارض ما لاحدله .

«الاعغال» بالغين والفاء المعجمتين : قال ابو عبيد هي البلاد التي لا آثار بها ؛ وكذا فسرته (ية) ايضاً .

قوله (ص) «دولكم السلاح» في الاموال والمعجم والمجموعة والجمهرة والطبقات هكذا «دوالسلاح والحافر والحصن» بخذف لكم وزيادة الحافر ؛ وتكلم ابو عبيد في معنى الحديث على حذف لكم ؛ وان رسول الله ﷺ لم جعل السلاح والحصن للمسلمين ؛ وبين وجهه ؛ و السلاح : بالكسر كلما اعد للحرب والحافر : الخيل وغيره من ذوات الحافر ؛ كذا فسرته ابو عبيد ؛ والحصن يعنى حصنهم فعلى نقل الاكثر

هذه كلها للمسلمين و هو واضح ؛ واما على نقل الطبقات « ان له الضاحية » فالضمير للرسول ﷺ ايضا فيفيد انها للرسول ﷺ ؛ فكان الاراضى الموات والمجهولة والمغفولة ؛ درعهم وسلاحهم وحصنهم كلها للرسول الله ﷺ ؛ وهذا تشديد في المعاهدة و حسم لمادة فسادهم .

قوله ﷺ « الضامنة من النخل » بالضاد المعجمة والالف والميم والنون : قال ابو عبيد : هي التى معهم فى المصرو الحصن ، و فى (ية) : وفى كتابه لا كيدر «ولكم الضامنة من النخل» هو ما كان فى العمارة وتضمنه امصارهم ، وقيل سميت بذلك لان اربابها ضمنوا عمارتها وحفظها ، فهى ذات ضمان ، كعيشة راضية اى ذات رضى ، او مرضية ، وفى الطبقات الضامنة ما حمل من النخل .
المعين : الماء الدائم الظاهر ، كذا فسر ابو عبيد ، والمعمور اى بلادهم التى يسكنونها .

قوله ﷺ «بعد الخمس» لم يذكر فى المعجم والاموال والفتوح .

قوله ﷺ «لا تعدل سارحتكم» قال ابو عبيد : السارحة الماشية التى تسرح فى المرعى ؛ لا تعدل عن مرعيها اى لاتمنع منه ، و كذا فسر فى (ية) بعد نقل الحديث ، وقال ابن سعد فى الطبقات : لا يصدقها المصدق الا فى مرعيها .

قوله ﷺ «ولا تعد فاردتكم» قال ابن سعد : اى لاتضم فاردتكم الى غيرها حتى يصدق الجميع ، و الفاردة ما لا صدقة فيه ، و كذا فسر ابو عبيد (ية)

قوله ﷺ «لا يحظر عليكم النبات» : اى لا يمنع عليكم ، قال فى (ية) و فى حديث اكيدر «ولا يحظر عليكم النبات» اى لاتمنعون من الزراعة حيث شئتم ، والحظر المنع وفى المعجم : ولا يحظر النبات ، بحذف عليكم و زاد فى الطبقات بعد ذلك (ولا يؤخذ منكم الا عشر الثبات) قال ابن سعد : والثبات النخل القديم الذى قد ضرب عروقه فى الارض .

بحث تاريخي

بعث رسول الله ﷺ خالد بن الوليد ، حين اقامته بتبوك الى اكيدر دومة ، و

هو اكيدر بن عبد الملك رجل من كندة ، كان ملكا عليها وكان نصرانيا هو سكوني من بنى السكون بن اشرس من كندة ويقال له عبد المغيث ايضا معجم القبائل ص ٥٢٩ . فقال رسول الله ﷺ لخالد : انك ستجده يصيد البقر ، فخرج خالد حتى اذا كان من حصنه بمنظر العين ، في ليلة مقمرة صائفة ؛ وهو على سطح له ، ومعه امرأته ، فباتت البقرة تحك بقرونها باب القصر ، فقالت له امرأته : هل رأيت مثل هذا قط ؟ قال : لا والله ، قالت : فمن يترك هذه ؟ قال لا احد ؛ فنزل فامر بفرسه ، فاسرج له وركب معه نفر من اهل بيته ؛ فيهم اخ له يقال له حسان ؛ فركب وخرجوا معه بمطاردهم ؛ فلما خرجوا تلقى خيل رسول الله ﷺ ؛ فاخذته وقتلوا اخاه ؛ وقد كان عليه قباء من ديباج مخصوص (منسوج) من ذهب ؛ فاستلبه خالد ؛ فبعث به الى رسول الله ﷺ قبل قدومه به عليه .

ثم ان خالد أقدم باكيدر على رسول الله ﷺ فحقن لدمه ، وصالحه على الجزية ثم خلى سبيله ؛ فرجع الى قريته وكتب ﷺ هذا الكتاب في حقن دمه . قال ابن الاثير في اسد الغابة ج ١ ص ١١٣ : قلت اما سرية خالد فصحيح ؛ وانما اهدى لرسول الله ﷺ وصالحه ولم يسلم ؛ وهذا لا اختلاف بين اهل السير فيه ؛ ومن قال انه اسلم فقد اخطأ خطأ ظاهراً وكان اكيدر نصرانيا ؛ ولما صالحه النبي ﷺ عاد الى حصنه وبقي فيه الخ .

اقول : الظاهر من الكتاب انه اجاب الى الاسلام كما في فنوح البلدان وهو مخالف لما ذكره ابن الاثير (كما مر) وياقوت في المعجم وابن هشام في السيرة ؛ ولكن يوافقهما في الاصابة عن البلاذري : من انه اسلم وعن ابن مندة وابي نعيم انهما ذكراه في الصحابة .

ومن العجب ان ابن حجر بحث بحثا طويلا فذكر انه من قال باسلامه وحديث اسلام اكيدر عن بعض ، ولم يذكر هذا الكتاب المصريح باسلامه وخلعه الانداد والاصنام .

١١١ - كِتَابُهُ ﷺ لاهل دومة

هذا كتاب من محمد رسول الله ، لاهل دومة الجندل وما يليها من طوائف
 كلب ، مع حارثة بن قطن لنا الفاجية من البعل ولكم الضامنة من النخل على
 الجارية العشر ، وعلى الغائرة نصف العشر ، لا تجمع سارحتكم ولا تعدل فاردتكم
 تقيمون الصلاة لوقتها وتؤتون الزكاة بحقها ، « لا يحظر عليكم النبات
 ولا يؤخذ منكم عشر البتات ، لكم بذلك العهد والميثاق ، ولنا عليكم النصح
 والوفاء ، وذمة الله ورسوله ، شهد الله ومن حضر من المسلمين .

المصدر

ابن عساكر ج ٣ ص ٤٣٤ ، والطبقات الكبرى ج ١ ص ٣٣٥ ، واو عزاليه في
 الأصابة رقم ١٥٢٩ .

ظاهر نقل ابن عساكر اتحاد هذا الكتاب مع ما مرّ برقم ١٠٩ ، وظاهر الطبقات
 تعددهما حيث أنّه بعدان ذكر كتابه ﷺ لا كيدر ص ٢٨٨ - ٢٨٩ ، نقل ص ٣٣٤
 عن هشام بن محمد الكلبي : أنّه وفد حارثة بن قطن بن زائر الكلبي ، وحمل بن سعدانة
 بن حارثة بن مغفل بن كعب بن عليم الى رسول الله ﷺ ، فأسلما فعقد لحمل بن
 سعدانة لواء ، فشهد بذلك اللواء صفين مع معاوية ، وكتب لحارثة بن قطن كتابا
 فيه - ثم نقل الكتاب .

فالظاهر ان هذا الكتاب لاهل دومة وما يليها من كلب ، وذلك لا كيدر كما هو
 الظاهر من النهاية في كلمة بتت وضمن وغيرهما فراجع .

وفي المجموعة ص ٢١٧ عن الاصابة والعقد الفريد ج ١ ص ١٣٤ - ١٣٥ ، و
 رسالات نبوية لعبد المنعم خان رقم ١٥

ثم قال : قابل رسالات عبد المنعم خان رقم ٤١ (عن ابي موسى وابي عمرو)
 واللسان مادة « بتت » .

وانظر كيتاني ٩ : ٤٨ ، واشپربر ص ٥٩ ، واشپر نكرج ٣ ص ٤١٨ (التعليقة
 الاولى) .

الشرح

قوله (ص) «لنا الصاحبة» بالصاد المعجمة و الحاء المهملة كذا فى الطبقات و المجموعه فوقه و قد مر تفسيره و فى نقل ابن عساكر «الفاجية» بالفاء والجيم . قال ابن عساكر : هى التى لا يترطب بسرهما . وفى الاصابة «الصاخبة» بالصاد المهملة و الخاء المعجمة و الظاهر انه سهو من القلم .

قوله (ص) «الصاحية من البعل» كذا فى الطبقات و المجموعه و فى نقل ابن عساكر النخل مكان بعل و فى الاصابة «البخل» وهو سهو و البعل : ما خرجت عن العمارة من هذا النخل كما فى (ية) بعد الايعاز الى الكتاب . وفى حديث الصدقة ماسقى بعلا اى شرب بعروقه من الارض .

قوله (ص) «لكم الضامنة» كذا فى الطبقات و فى نسخة تهذيب تاريخ ابن عساكر الصامته ، وقد اسلفنا تفسير الضامنة . واما الصامته فهى ما يسكت بها الصغير وفى حديث صفه التمر انها صمته للصغير اى انه اذا بكى اسكت بها فكانه **قوله (ص)** عفى عن هذا المقدار قبل الخرص .

قوله (ص) «على الجارية» اى على الزرع و النخل الذى يسقى بالجارية . اى المياه الجارية ، و «الفائرة» بالمعجمة من الغور ، قال ابن عساكر : هى ما لا يجرى من الماء ، وهى الابار ونحوها مما يسقى بالدوالى والقرب .

قوله (ص) «لا يؤخذ منكم عشر البتات» بفتح الباء الموحدة و بتائين فوقا نيتين الزاد والجهاز و المناع ، قال فى (ية) وفى كتابه لحارث بن قطن « لا يؤخذ منكم عشر البتات » هو المتاع الذى ليس عليه زكاة .

كتابه صلى الله عليه وآله لوائل واهل بيته

بسم الله الرحمن الرحيم من محمد رسول الله الى المهاجرين بنى امية
لابناء معشر ابناء ضمعاج ؛ اقول شنوءة ، بما كان لهم فيها من ملك وموامر
-مرامرخل - وعمران ، وبحر وملحج ومحجر ، وما كان لهم من مال اترثوه
بايعت ، ومالهم فيها من مال بحضرموت ؛ اعلاها واسفلها ؛ منى الذمة و
الجوار ، الله لهم جوار ، والمؤمنون على ذلك انصار

المصدر

المعجم الصغير للطبراني ص ٢٤٣ ، و معجم البلدان ج ٥ ص ٤٥٤ فى كلمة
يبعث واو عزاليه فى (ية) كما سيأتى .

وفى المجموعة انه ~~كتب~~ كتب الى اقبال شوبة ، ناقلا عن اللسان مادة يبعث
وشبا ، وتاج العروس مادة شبا .

اقول : نقله ياقوت فى المعجم هكذا « بسم الله الرحمن الرحيم من محمد
رسول الله ، الى المهاجرين من ابناء معشر وابناء ضمعج ، بما كان لهم فيها من ملك
عمران ، ومزاهر وعمران وملحج ومحجر ، وما كان لهم من مال اترثاه يبعث والاناير ،
وما كان لهم من مال بحضر موت »

الشرح

ظاهر معجم البلدان انه ~~كتب~~ كتبه لاقبال شنوءة (شنوءة بفتح الشين وضم النون
وسكون الواو وفتح الهمزة آخره هاء : بطن من الازد ؛ يقال لهم ازد شنوءة : ومخلاف
باليمن نسب اليها هذه القبيلة) .

وفى المجموعة : شوبة بالشين المفتوحة والباء الساكنة وفتح الواو ؛ مدينة
لحمير بحضرموت (كما فى المنتخب ص ٥٣ ايضا) اوبلد من اليمن على الجادة من
حضر موت الى مكة ؛ وقيل مدينة لحمير واحد جبلى الثلج بها ؛ فلما احتربت مذحج
وحمير خرج اهل شوبة من شوبة ؛ وسكنوا حضر موت (ياقوت) قال ابن الاثير فى مادة
«شبا» فى حديث وائل : انه كتب لاقوال شوبة بما كان لهم فيها من ملك ؛ شوبة اسم

فكتبها ، (١) واخرج في الدر المنثور ج ٢ ص ٣٨ ، وفي البحار ج ٩ في آية المباهلة عن دلائل النبوة للبيهقي : انه عليه السلام كتب الى اهل نجران قبل ان تنزل سورة طس سليمان بسم اله ابراهيم - و في تاريخ يعقوبى ج ٢ ص ٦٥ بسم الله من محمد رسول الله .

هذا ما اثبتته اقلام الفطاحل الاعلام ؛ فلا بد لهم ان يلتزموا بان البسملة لم تنزل الا في سورة طس سليمان : وانها نزلت قبل ذلك ، ولكن النبى لم يستن في افتتاح كتبه بها بكتاب الله الا بعد ان نزل القرآن بان سليمان عليه السلام كتبه فعلم (ح) ان افتتاح المكتوب بالبسملة كسائر الامور العظام والصغار مندوب اليه ، فكتبها بعد ذلك ، ونحن نسائلهم ونقول :

اما كان رسول الله عليه السلام يصلى منذ بعث بالرسالة ؛ و يقرء فيها الفاتحة و فيها بسم الله الرحمن الرحيم ، بنقل الفريقين (٢) ؛ او ما صح عندهم ان اختتام سورة ؛

(١) ونقله ابن سعد في الطبقات الكبرى ج ١ ص ٢٦٣ و كنز العمال ج ٥ ص ٢٤٤ و المسمودى في التنبيه والاشراف ص ٢٢٥ ؛ و ابن عبد ربه في العقد الفريد ج ٣ ص ٤ عن ابراهيم بن محمد الشيبانى ، و نقل المحدث القمى رة في سفينة البحار في لفظ سماء عن كتاب المختصر شرح المختصر لأبن فهد فقال : وفي اول كتاب المختصر : عن الصادق عليه السلام في حديث : و كانوا قبل الاسلام يصدرون كتبهم باسمك اللهم فلما نزل قوله تعالى انه من سليمان وانه بسم الله الرحمن الرحيم صدروا بها .

(٢) اخرج مسلم في صحيحه ج ٢ ص ٩ والبيهقي في السنن ج ٢ ص ٤٠ ، و ٣٢٧ و ٤٣٦ و ٦١ و شيخنا العرما الملى في كتاب الصلوة من الوسائل : حديث لاصلوة لمن لا يقرء . بفاتحة الكتاب . كل صلوة لا يقرء فيها بفاتحة الكتاب فهي خداج . وغيرهما من الاحاديث الدالة على ان الفاتحة جزء الصلاة . واخرج هذه الاحاديث في كنز العمال ج ٤ ص ٩٥-٩٦ وترتيب مسند الامام الشافعى ج ١ ص ٧٨ و ٨٠ .

واما كون البسملة جزء من الفاتحة فهو من الضرورى في مذهب اهل البيت عليهم السلام وان اختلف فقهائنا في كونها جزء من الاية او آية مستقلة ولا يخفى ذلك على من له ادنى الامام بالروايات المروية عنهم عليهم السلام متظافرة وقد انكروا على من تركها في الصلاة قال الصادق عليه السلام كتبوا بسم الله الرحمن الرحيم فنعلم والله الاسماء كتبوها وقال عليه السلام بعد سؤال السائل عن كونها من الفاتحة : نعم هي افضلهن . (راجع الكافى والتهديب والوسائل)

واما غير الامامية فقد اختلف آرائهم في ذلك ، واما احاديثهم فهي كثيرة جميعها العلامة-

الرقم المكتوب اليه	موضوع الكتاب	المصادر
٢٩- كتب الى ذى الكلاع الحميرى	ذكره ابو عمر فى الاستيعاب، فى ترجمة ذى الكلاع . للدعوة الى الاسلام ، مع جرير بن عبدالله البجلي	اليقوبى ج ٢ ، ص ٦٢
٣٠- كتب الى اسبيخت مرزبان البحرين	كتب النبي ﷺ ؛ حين كتب الى المنذر بن ساوى ؛ يدعوه الى الاسلام ؛ فاسلم وكاتب النبي صلى الله عليه وآله	معجم البلدان ، فى كلمة بحرين ، و فتوح البلدان ، ص ٨٩ .
٣١- كتب الى حوشب ذى ظليم	فى جواب كتابه اليه ﷺ حين ارسل اليه ﷺ وفدا ، يتعرف خبره وما جاء به .	كنز العمال ج ٥ ص ٣٢٥
٣٢- كتب الى رعية بكسراوله واسكان ثانيه بعده تحتية - السحيمي ، بالتصغير و عن الطبرانى الهجيمى ، و فى كنز العمال فى رواية الجهنى و قيل عرنى ، و هو من سحيمة عرينة ثم و فد مسلما .	كتب اليه ﷺ فى قطعة ادم ، يدعوه الى الاسلام ، فرقع دلوه بكتاب رسول الله ﷺ الخ .	اسد الغابة ج ٢ ص ١٧٦ ، و الاستيعاب ج ١ ص ٥١٩ ؛ و الاصابة ج ١ ص ٥٠٣ ، و مسند احمد ج ٥ ص ٢٨٥ ، و كنز العمال ج ٢ ، ص ٣٠٩ .
٣٣- كتب الى قيس بن مالك .	الظاهر انه كان للدعوة الى الاسلام كما اوعز اليه ابن الاثير ايضا	الاصابة ج ٢ رقم ٣٣٨٥ واوعز اليه فى اسد الغابة ج ٤ ص ٢٢٤ .

الناحية التى كانوا بهامن اليمن و حضرموت؛ فالصحيح شبة كما صرح به ابن الاثير ويؤيده نقل الطبرانى من انه كتبه لوائل بن حجر الحضرمى لان شبة من حضرموت كما عرفت .

قوله عليه السلام «الى المهاجر بن ابى امية» كذا فى المعجم الصغير فعلى هذا القل يكون هذا الكتاب خطابا الى المهاجر بن ابى امية، عامل رسول الله ﷺ على صنعاء ، كالكتاب المتقدم لوائل ، يوصيه فيه الى المهاجر فى اموالهم وارضيتهم .
واما على نقل ياقوت فيكون خطابا الى المهاجرين من هؤلاء الابناء ، ولم اعرف المراد من هذه الهجرة ؛ فلعل المراد هجرتهم من شبة الى حضرموت كما مر .

قوله عليه السلام «ابناء معشر الخ» لم اجد ذكر ابناء معشر ولا ابناء ضمعا او ضمعا فى الكتب التى عندى (كاللسان، وية، وق) ولم يذكرهما معجم القبائل مع طول باعه، ولانهاية الارب ولا منتخب اخبار اليمن، والذى اظن كون الجملتين كناية عن اوصاف المدح الموجودة فى اقبال شبة ، فابناء ضمعا (ولم اجد ضمعا بالالف) مدح لهم ، لان ضمعا هى الناقة السريعة او الجارية السريعة فى الحوائج (كما فى اللسان) يعنى انهم ابناء الناقة السريعة ، اى يسرعون فى الحوائج او الى الخير فكونهم ابن السريعة مبالغة فى سرعتهم الى الخير و كذا كونهم ابناء الجارية السريعة فذلك انهاء فى توصيفهم بالمكارم ، بانهم السراع فى كل خير: نعم ذكر ابن الاثير نسب وائل فانها الى ضمعا بن وائل فلعل المراد نسبتهم اليه .

وابناء معشر اى ابناء الاجتماع و الوحدة ، لا يتطرق اليهم الخلاف والتفرق والتشتت، لان معشر كل جماعة امرهم واحد (كما فى اللسان عن الليث) .

قوله عليه السلام «اقول شبة» اقول تصحيف ، والصحيح اقوال، كما ان الصحيح شبة كما مر .

قوله عليه السلام «بما كان لهم فيها» جعل لهم ما كان لهم فى الجاهلية ، من ملك عمران (كما فى معجم البلدان) ومعناه الملك المعمور بالحرث والزرع . وفى المعجم

الصغير من ملك ومرامرو وظاهره كون كل واحد غير الآخر فالملك واضح ومرامر (وفي المعجم موامر بالواو والظاهر انه تصحيف) جمع مرمر و هو الرخام وعمران وهو الاراضى العامرة فيكون من ذكر الخاص بعد العام ، و فى المنتخب ص ٧٧ ان عمران كفعلان اسم موضع بالجوف من اليمن و ذكر ياقوت و ابن الاثير «مزاهر» مكان مرامرو لعله اسم موضع بحضر موت .

«عمران» بالعين المهلة ثم الراء والميم والالف والنون (كذا فى المعجم) قال فى (ية) : وفى كتاب اقوال شبوة «ما كان لهم من ملك وعمران» العمران المزارع .

قوله عنه « و بحر وملح الخ » لعل المراد من البحر ما يليهم من المحيط ، فان حزموت يتمثل فى الخريطة قريبا من البحر ، فجعل لهم ما كان بايديهم من البحر ، لصيد السمك واخذ الملح او يكون البحر كناية عن الاراضى المتسعة . كما ان الملح اى المضيق كناية عن الاراضى الغير المتسعة هذا كله على نقل الطبرانى ، واما على رواية ياقوت فلم يذكر فيها بحر و لاملح ، وانما نقل ملح ومعناه واضح ، وفى اللسان : ان الملح : الحرمة والذمام ، فعلى هذا جعل لهم حرفتهم وذمامهم المرعية فى الجاهلية والاول اشبه .

قوله عنه « محجر » يحتمل ان يكون مبنيا للمفعول من حجر من التفعيل فالمعنى واضح لان المراد (ح) ان لهم ما تملكوه بالتحجير . ويحتمل ان يكون محجر بكسر الميم وسكون الحاء ، (كما فى اللسان) اى المرعى المنخفض ، وما حول القرية ، ومنه محاجر اقيال اليمن (تاج العروس واللسان) وقال ابن الاثير : وفى حديث وائل بن حجر «مزاهر وعمران ومحجر وعرضان» محجر بكسر الميم قرية معروفة ، وقيل هو بالنون ، وهى حظائر حول النخل .

وزاد (ية) عرضان فقال (فى عرض) وفى كتابه لاقوال شبوة « ما كان لهم من ملك و عرمان ومزاهر وعرضان » العرضان جمع عريض ، و هو الذى اتى عليه من المعز سنة ، وتناول الشجر والنبت بعرض شذقه ، و هو عند اهل الحجاز خاصة النخسى منها ، ويجوز ان يكون جمع العرض ، وهو الوادى الكثير الشجر والنخل .

قوله ص «وما كان لهم من مال اترثوه بايعة» كذا في الطبراني وفي معجم البلدان «وما كان لهم من مال اترثناه بيعت» والصحيح بيعت كما في معجم البلدان في لفظة بيعت و(ية) قال : وفي كتاب النبي ﷺ لا أقوال شبهة ذكر بيعت هي بفتح الياء الاولى وضم العين المهملة، صقع من بلاد اليمن ، جعله الله لهم .
فالمعنى على الاول : وما كان لهم من مال ورثوه ، وهو بيعت والانابير، فله ذمة الله ورسوله . وعلى الثاني : وما كان لهم من مال آثرناه لهم ، وهو بيعت والانابير ، و الانابير جمع انبار بمعنى مجمع الطعام .

١١٣ - كتابه صلى الله عليه وآله لوائيل بن حجر الحضرى، وقومه

[بسم الله الرحمن الرحيم] من محمد رسول الله الى الاقبال العباهلة من اهل حضرموت ؛ باقام الصلاة ، وايتاء الزكاة ، على اليتعة [السائمة] شاة ، واليتمة لصاحبها ، وفي السيوب الخمس ، لاخلاط ، ولاوراط ، ولاشناق ، ولاشغار، [ولاجلاب ، ولاجنب ؛ وعليهم العون اسرايا المسلمين ، على كل عشرة ماتحمل العرب] فمن اجبى فقد اربى وكل مسكر حرام .

المصدر

البيان والتبيين للجاحظ ج٢ ص٢١ الطبعة الاولى ج٢ ص٣٥، وفي العقد الفريد ج١ باب الوفود ، ونهاية الارب المقلق شندى ص٢٢٠، والوسائل كتاب الزكاة باب تقدير نصب الغنم، ومعاني الاخبار للصدوق (ره) ، والطبراني في المعجم الصغير ص٢٤٣ ، والطبقات الكبرى ج١ ص٢٨٢ ، واسد الغابة ج٣ ص٣٨ ، واللفظ للاول ، وما بين الهالين فلا بن سعد .

وجمهرة الرسائل ج١ ص٥٨، عن صبح الاعشى ج٢ ص٢٤٦، وج٦ ص٣٧١ .
والمجموعة عن رسالات عبد المنعم خان رقم ١١ ، ثم قال : قابل اللسان مادة تبع وخلط وشنق وعبل وورط .
اقول اوعز الى الكتاف في النهاية في مواضع سيجيى ذكرها، ومنتخب اخبار اليمن ص١٦٩ .

الشرح

قوله « إلى الاقيال العباهلة » الاقوال والاقيال جمع قيل وهو الملك بلغة حمير، وفي المعجم : الاقول والظاهرا نه تصحيف ، والصحيح الاقوال او الاقيال والمظنون ان نسخة المعجم هو الاقوال ، فاسقطت المهمزة في الطبع .
والعباهلة جمع العبهل بفتح العين وسكون الباء ، وزيدت التاء لتأكيد الجمع وفي (ية) في كتابه لوائل : العباهلة هم الذين اقرؤا على ملكهم لا يزالون عنه وكذا في (ق) ايضاً .

قوله (ص) « من اهل حضرموت » كذا في البيان والتبيين ، وفي المعجم : من حضرموت ولم يذكر في الطبقات هذه الجملة رأساً .
« حضر موت » بالفتح ثم السكون وفتح الراء والميم ، اسمان مر كبان ، فان شئت بنيت الاسم الاول على الفتح ، واعربت الثاني باعراب ، لا ينصرف فقلت هذا حضر موت ، وان شئت رفعت الاول في حال الرفع وجررته ونصبته على حسب العوامل واضفته على الثاني فقلت هذا حضر موت ، اعربت حضراً وخفضت موتاً ، ولك ان تعرب الاول ، وتخير في الثاني بين الصرف وتركه ، ومنهم من يضم ميمه فيخرجه مخرج عنكبوت ، وكذلك القول في سر من رأى ، ورامهرمز ، والنسبة اليه حضرمي والتصغير حضيرموت (معجم البلدان ص ٢٦٩ ج ٢) .

حضر موت ناحية واسعة في شرقي عدن بقرب البحر تمثل في الخريطة محاطة بالبحر واليمن ، سميت هذي الارض باسم رجل سكنها ، ولقب بهذا اللقب ، وهو ابو قبيلة معروفة من القحطانية ، قال القلقشندي : بهم عرفت مدينة حضر موت ، قال في العبر : ذهب اكثرهم و اندرج باقيهم في كندة ، وصاروا في عدادهم (راجع نهاية الارب ، ومعجم البلدان ، والقبائل) .

قوله « باقام الصلاة وايتاء الزكاة » وفي الطبقات « ليقيموا لصلاة ويؤتوا الزكاة والصدقة » .

قوله « على التبعة (السائمة) شاة » التبعة بكسر التاء وسكون الياء ، وهي ادنى ما يجب فيه الزكاة . وفي (ية) في التبعة شاة ، اسم لادنى ما يجب فيه الزكاة من

الحيوان ، كالخمس من الابل .

قوله ﷺ « والتيمة لصاحبها » قال في (ية) في كتابه لوائيل « والتيمة لصاحبها » التيمة بالكسر الشاة الزائدة على الاربعين حتى تبلغ الفريضة الاخرى ، وقيل هي الشاة تكون لصاحبها في منزله يتحلبها وليست بسائمة . وكذا في (ق) واسد الغابة بعد نقل الحديث ، والظاهر ان المراد هو الثاني لئلا يلزم الاستدراك بقوله ولا شناق ولانها منببة على ثبوت حقيقة شرعية لهذه الالفاظ حتى عند اوائيل القاء هذا التكليف وهو بعيد جداً .

قوله ﷺ « وفي السيوب الخمس » بالسين المهملة والياء المثناة من تحت بعدها الواو : الركاز قال في (ية) و في كتابه لوائيل بن حجر في السيوب الخمس السيوب الركاز قال ابو عبيد : ولا اراه اخذ الامن السيب وهو العطاء ، وقيل السيوب عروق من الذهب والفضة ، يسب في المعدن اى تتكون فيه وتظهر ، قال الزمخشري : السيوب جمع سيب يريد به المال المدفون في الجاهلية ، او المعدن لانه من فضل الله وعطائه لمن اصابه .

قوله ﷺ « لا خلط الخ » الخلط بكسر المعجمة ، قال في (ية) لا خلط ولا وراط ، والمراد به ان يخلط الرجل بلبه بابل غيره ، او غنمه او بقره ، ليمنع حق الله منها . وقد اسلفنا شرحه في تفسير كتابه ﷺ لعمر بن حزم في قوله ﷺ لا يجمع بين متفرق ، فراجع ج ١ ص ٢١٤ .

« و الوراق » : ان تجعل الغنم في وهدة من الارض ، ليخفي على المصدق مأخوذ من الورطة الهوة العميقة ، وقيل : الوراق ان يغيب ابله او غنمه في ابل غيره او غنمه وقيل : هو ان يقول احدهم للمصدق عند فلان صدقة ، وليست عنده (يقو اسد الغابة) . و « الشناق » ككتاب الشناق محركة ما بين الفريضتين مطلقا ، كما في (ق) واسد الغابة (ية) وهو ما بين الفريضتين من الخمس الى التسع ، و ما زاد منها من العشر الى اربعة عشر ، قال العلامة (ره) في التذكرة : الوقص و الشناق بفتح النون ما بين الفريضتين ، وعن الاصمعي ان الشناق يختص بالابل ، والوقص بالبقر والغنم .

فهذا بيان لما لا يجب عليهم ولكن ابن الاثير فسرّه بعدان بين معنى الشنق كما مرّ : وانما سمى شنقا لانه لم يؤخذ منه شيء فاشنق الى ما يليه ممّا اخذ منه اى اضيف وجمع ، فمعنى قوله لاشناق لايشنق الرجل غنمه او ابله الى مال غيره ليبطل الصدقة ، يعنى لاتشأنقوا فتجمعوا بين متفرق ، وهو مثل قوله لاخلط ثم ساق الكلام فى بيانه الى ان نقل عن احمد بن حنبل انه مطلق مادون الفريضة فعلى هذا المعنى يكون استدراكا وتكراراً كما اشار اليه وهم الا انه على تفسير الاصمعى ليس تكراراً ، لان الشنق مختص بالابل وعلى التفسير المذكور فى الوراق هو مختص بالغنم ، وبالجمله يمكن ان يكون المراد انه لا يجمع ابله وانما لا يجمع غيره حتى يكون عفواً عند المحاسبة والميزان مالكية المالك

و«الشغار» : نكاح معروف فى الجاهلية وهو ان يزوج الرجل اخته او من يلى امرئاً لرجل بان يزوجه اخته او من يلى امرها .

و«الجلب» : بالتحريك فى الزكاة ان يقدم المصدق على اهل الزكاة فينزل موضعاً ، ثم يرسل من يجلب اليه الاموال من اماكنها ليأخذ صدقاتها ، فنهى عن ذلك ، وامر ان تؤخذ صدقاتهم على مياههم واماكنهم (ق . ية) .

«الجنب» : بالتحريك فى الزكاة ان ينزل العامل باقضى مواضع الصدقة ثم يأمر بالاموال ان تجنب اليه ، او ان يجنب رب المال بماله عن موضعه ، حتى يحتاج العامل الى الابعاد فى طلبه (ق . ية) .

قوله (ص) «ما تحمل العراب» كذا فى الطبقات والمجموعة بالعين المهملة والعراب الخيل العربية ، وفى المعجم واسد الغابة : القراب بالقاف و هو المزداد كما مر سابقاً .

قوله ص «اجبى» مقصور أو فى الطبقات اجباً مهموز اللام ، وفى ية : فى كتاب وائل ومن اجبى : الاجباء بيع الزرع قبل ان يبدو صلاحه ، وقيل هو ان تغيب ابله عن المصدق ، من اجبأته اذا واريته ، والاصل فيهذه اللفظة الهمة ، و لكنه

روى هكذا غير مهموز ، فاما ان يكون تحريفا من الراوى ، او يكون ترك الهمزة للازدواج بالاربا ، وقيل اراد بالاجبا العينة ، و هو ان يبيع من رجل سلعة بثمن معلوم الى اجل مسمى ، ثم يشتريها منه بالتقد باقل من الثمن الذى باعها به اى من باع كذلك فقد وقع فى الربا ، اقول ويمكن ان يكون اجبى ناقصا لامهموزاً ، من جبى الخراج اى استوفاه ، و يكون اربى بمعنى انمى وزاد ، فيكون المعنى من اعطى الزكاة للجبى فقد زاد ماله ، لان الله عزوجل يربى الصدقات . و يمكن ان يكون اجبا مهموزاً بمعنى غيب ووارى ، اى من غيب ماله عن المصدق فقد اربى صدقته ، اى يؤخذ منه از يدمن ذلك ، كقوله فى حديث بنى نهد من ابنى فعليه الربوة

بحث نازل

وفد اليه عليه السلام بنو حضرموت - بفتح الحاء فسكون الصاد و فتح الراء و الميم وتاء مثناة من فوق - وهم بنو حضرموت بن قحطان . وبهم عرفت مدينة حضرموت من ارض اليمن ، وقال ياقوت فى المعجم : وعن الجوهرى ان حضرموت اسم بلدة وقبيلة . وكان فيهم ملوك تقارب ملوك التبابعة فى علو الصيت ونباهة الذكر ، و كان رئيسهم وائل بن حجر - بضم الحاء وسكون الجيم - وكان قبلا من اقبال حضرموت ، و ينسب وائل الى هذه الطائفة لالبلاد ، وقد صرح بذلك القلقشندى فى نهاية الارب ص ٢٢٠ ؛ وابن الأثير فى اللباب ؛ ولاخير فى نسبه اليهما ، لأن البلد ايضا سمية باسم الطائفة ، كما مر . ونسبه القاضى فى الشفاء الى الكندة فقال : وائل بن حجر الكندى ، وقال الشارح : لعله كان كندى حضرميا .

اقول : قال فى نهاية الأرب فى ترجمة حضرموت قال فى العبر : وذهب اكثرهم (يعنى بنى حضرموت) واندرج باقيهم فى كندة ، وصاروا فى عدادهم ، فلعل النسبة من هذه الجهة لا انه كندى بالاصل .

وعلى اى حال كان وائل حضرميا ، بكلا المعنيين وكان من بقية ابناء الملوك فى حضرموت ، فلما قدم المدينة رحب به النبى عليه السلام و اكرمه ، وبسط له رداءه وقال اللهم بارك فى وائل وولده ، واستعمله على الاقبال من حضرموت ، و كتب له

كتاباً خالصاً لنفسه ، وكتاباً له مع قومه، كتاباً له مع اهل بيته ، وكتاباً له مع اشعث بن قيس الكندي في ارض نازعه الاشعث فيها فرجع مسروراً مجبوراً ، وكتب عليه السلام معه كتاباً الى المهاجرين ابى امية ، عامله عليه السلام على صنعاء اليمن وما حولها . واقطع عليه السلام له ارضاً وارسل معه معاوية بن ابى سفيان ، لانزاله و تهية المنزل له (وفي بعض الروايات ارسل معه معاوية ليسلمه الارض المتنازع فيها) و كان معاوية حافياً ، فاحرقه حر الشمس ، فسئله ان يردفه خلفه ، وشكى اليه حر الرمضاء ، فابى وقال لست من ارداف الملوك فقال اعطني نعلك ، فقال انتعل ظل الناقة ، قال وما يغني ذلك عني ونزل الكوفة ، شهد مع علي عليه السلام صفين وكان علي راية حضرموت وعاش الى ايام معاوية ، ووفد عليه فاجلسه معه على السرير ، وذكره ما فعل ، قال وائل فوددت لو كنت حملته ، قال ابو عمر : واجازه معاوية لوفوده عليه ، فابى من قبول جائزته ، وحبائه ، واراد ان يرزقه ، فابى من ذلك ، و قال يأخذه من هو اولى به مني ، ثاني في غني عنه ، وقال الطبراني في المعجم الصغير بعد ذكره الكتاب ان معاوية قال لبسر بن اوطاة خذ وائلا واثبني به ، فاتاه فذكره معاوية عدم اردافه له على ناقته ، ثم وبخه على تركه نصرته ، وجرى بينهما كلام طويل نقله الطبراني وذكر انه قال في جواب معاوية حين وبخه علي ترك نصرته لانك قاتلت من هو اولى منك (ظ) ثم قال ان عليا اولى بعثمان منك - جواباً لكلام معاوية اني كنت اطلب دم عثمان - ثم قال : اني ان لم انصرك فلم انصر عليا ايضاً (راجع المعجم الصغير ص ٢٤٣ تجده مفصلاً) .

هكذا نقله الطبراني من قوله فلم انصر عليا . . ولكنه كان علي راية حضرموت مع علي عليه السلام في صفين ، كما في اسد الغابة ، وصرح به الخطيب في تاريخ بغداد ج ١ ص ١٩٧ .

وقال ابن سعد في الطبقات ج ١ ص ٢٨٧ « وكان الاشعث من كندة ، نازعوا وائل بن حجر في واد حضرموت ، فادعوه عند رسول الله عليه السلام ، فكتب عليه السلام لوائيل بن حجر » و يظهر منه ان وفوده كان في سنة عشر ، لان وفود الاشعث و

اسلامه كان في سنة عشرين فيكون اجتماعهم عند رسول الله حينئذ او بعده ، ويؤيده ان رسول الله (ص) بعث عماله وامرائه الى الآفاق سنة عشر ، ووائل هو حامل كتابه الى المهاجرين ابى أمية عامله عليه السلام على صنعاء ، فيكون قدوم وائل وكتابه (ص) بعد بعث العمال والامراء ، ولوائل قصة اخرى سنشير اليه انشاء الله تعالى .

١١٤- كتابه عليه السلام لوائل بن حجر الحضرمي

هذا كتاب من محمد النبي لوائل بن حجر قيل حضر موت وذلك انك اسلمت وجعلت لك مافي يدك من الارضين والحصون وانه يؤخذ منك من كل عشرة واحد ينظر في ذلك ذوا عدل وجعلت لك ان لا تظلم فيها ما قام الدين والنبي والمؤمنون انصار.

المصدر

الطبقات الكبرى ج ١ ص ٢٨٧ ، و ٣٤٩ .
و المجموعة عن رسالات نبوية لعبد المنعم خان رقم ١١١ ، و نشر الدر المكنون للاهدل ص ٦٥ . قال : وانظر كايثاني ١٠ : ٤٧ و ٤٨ ، واشهر نكر ج ٣ ص ٤٦١ .

الشرح

قوله عليه السلام «من محمد النبي» وفي رسالات نبوية محمد رسول الله . (المجموعة)
قوله عليه السلام « قيل » مضى معنى قيل و حضر موت ، فراجع شرح الكتاب المتقدم برقم (١١٣) .

اوجب عليه السلام له العشر (و لعل اراضيه كان مفايه العشر) وجعل فيه الامر الى خراصين عدلين . وجعل له ان لا يظلم ، وذلك ان وائلا قال : يا رسول الله اكتب لي بارضى التي كانت في الجاهلية ، وشهد له اقيال حمير واقبال حضرموت فكتب له (هذا الكتاب) قالوا وكان الاشعث وغيره من كندة نازعوا وائل بن حجر في واد بحضر موت فادعوه عند رسول الله صلى الله عليه وآله ، فكتب به رسول الله صلى الله عليه وآله ، لوائل .

وفى رواية : انه قدم وفد حضرموت مع وفد كندة على رسول الله ﷺ ، وهم بنو وليعة ملوك حضرموت : حمدة ومخوس ومشرح وابضة فاسلموا ... وقدم وائل بن حجر الحضرمي وافداً على النبي ﷺ ، وقال جئت راغباً في الاسلام و الهجرة ، فدعاه ومسح رأسه ، ونودي ليجتمع الناس : الصلاة جامعة سروراً بقدوم وائل بن حجر ، ثم خطب فقال : ايها الناس هذا وائل بن حجر ، اتاكم من حضرموت -ومد بها صوته- راغباً في الاسلام ، ثم قال لمعاوية : انطلق به ، فانزله منزلاً بالبحرة قال معاوية فانطلقت به وقد احترقت رجلى الرمضاء ، فقلت ارد فنى قال لست من ارداف الملوك ، قلت فاعطني نعليك ، اتوقى بهما من الحر ، قال يقول اهل اليمن ان سوقة لبس نعل ملك ، ولكن ان شئت قصرت عليك ناقتى ، فسرت فى ظلها ، قال معاوية فاتيت النبي ﷺ فأنبأته بقوله ، فقال «ان فيه لعبية من عبية الجاهلية» فلما اراد الشخصوص الى بلاده كتب هذا الكتاب .

فكانه ﷺ ضمن له هذه الاراضى والحصون التى نازعه الاشعث فيها .

١١٥- كتابة لوائل بن حجر لنفسه

بسم الله الرحمن الرحيم من محمد رسول الله الى امها جربن ابى امية
ان وائلا يستعنى ويترفل (من) على الاقوال (روى الاقيال) حيث كانوا
بحضرموت .

المصدر

المعجم الصغير للطبرانى س ٢٤٣ ، والاصابة ج ٣ فى ترجمة مهاجر بن ابى امية ، ونقله القارى فى شرح شفا قاضى عياض ج ١ ص ١٨٥ ، واوعز اليه ابن الاثير فى (ية) فى لفظة ابى ورفل وسعى .

المجموعة عن رسالات نبوية لعبد المنعم خان رقم ١٠٦ ، ثم قال : قابل اللسان مادة رفل .

الشرح

قوله ﷺ «مهاجر بن ابى امية» كذا فى المعجم ، وفى شرح الشفا والنهاية

كتبه (ص) في اليهود والتأمينات

الرقم المكتوب له	موضوع الكتاب	المصادر
١- كتب لجنادة بن زيد الحارثي ، وافد بلحارث ، من اهل البحرين .	الظاهر: انه كان كتابا باسلامهم يعنى انهم مسلمون كى يأمنوا جيوش الاسلام .	كنز العمال ج ٥ ص ٣٢٣ ،
٢- كتب لحارث بن عبد شمس الخثعمي .	امانا له ، ولاصحابه ، على دمائهم ، واموالهم واباحهم فى بلادهم .	كنز العمال ج ٧ ، ص ٢٩ عن ابى نعيم ، و الاصابة ج ١ رقم ١٤٣٧ ، واسد الغابة ج ١ ص ٣٣٨ .
٣- كتب لزياد بن الحارث الصدائي	الظاهر كونه للامان ايضا .	كنز العمال ج ٧ ، ص ٣٨ .
٤- كتب لأرطاة بن كعب النخعي .	الظاهر كونه للامان ، و انهم مسلمون .	كنز العمال ج ٧ ، ص ٨٥ ، و الاصابة ج ١ ، رقم ٧٢ ، واسد الغابة ج ١ ص ٥٩ .
٥- كتب لبنى الحرقة وبنى الجرمرز	" "	الطبقات الكبرى ج ١ ص ٢٧٢
٦- كتب لعباس بن مرداس السلمى .	" "	الطبقات الكبرى ج ١ ، ص ٢٧٣
٧- كتب لهوذة بن بيشة السلمى ، ثم من بنى عصية .	" "	" " " "
٨- كتب للاجب ، رجل من بنى سليم .	" "	" " " "
٩- كتب لراشد بن	" "	" " " " ٢٧٤

مادة : ابى ورفل ابو اسية ، وقد مضى الكلام فيه فى كتابه عليه السلام لاهل مقنا ج ١ ص ٢٨٨ .

قوله عليه السلام «يستسعينى» قال فى (ية) ان وائلا يستسعينى ويترفل على الاقوال (الاموال) اى يستعمل على الصدقات ، ويتولى استخراجها من اربابها . ويترفل اى يتسود ، كما مرفى كتابه لوائل على رواية .

قوله عليه السلام «من على الاقوال» كذا فى المعجم و(ية) فى مادة سعى ورفل وفى شرح الشفا والمجموعة «الاقبال» بالياء .

مضى فى سالف الكتاب انه عليه السلام جعل لملوك اليمن استقلالهم فى حفظ شئونهم الداخلى ، فروسائهم يجبون صدقاتهم ، ويوصلونها الى عمال النبی عليه السلام ، ولكن وائلا طلب اكثر من ذلك ، بان يكون ساعيا على اقبال حضرموت ، ويكون سيدهم جميعا .

بقى وائل هذا الى ان ابتلاه الله بحجرو اصحابه ، فاختار الدنيا على الآخرة . ثم ابتلى بحجرين عدى (حجر الخير) فحمله الى معاوية لعنه الله بامر زياد ، فاشترك فى ثاره (اللهم انى اعوذ بك من مضلات الفتن) ولعمري هذا امر سوء تاريخ وائل حيث ابتلى بدم مؤمن ورع تقى ، بعد ان ادرك رسول الله عليه السلام وشمله الطافه (راجع اسد الغابة ج ١ ص ٣٨٦) اللهم الان يكون مضطراً معذوراً والله العالم .

١١٦- كتابه صلى الله عليه وآله لوائل وقومه برواية اخرى

بسم الله الرحمن الرحيم من محمد رسول الله الى الاقبال العباهلة و الارواع المشاييب فى النبعة شاة لامقورة الالباط ولاضناك ، و انطوا التبعة ، وفي السيوب الخمس ، ومن زنى ميم بكر فأصقعه مأة واستوفضوه عاما ، و من زنى مع ثيب فضر جوه بالاضاميم ، و لا توصيم فى الدين ، و لاعمة فى فرائض الله تعالى ، وكل مسكر حرام ، و وائل بن حجر يترفل على الاقبال .

المصدر

سيرة زينى دحلان هامش الحلبة ج ٣ ص ٩٤ ، و شرح القارى للشفا ج ١ ص ١٨٢

ونهاية الارب في معرفة انساب العرب الملقشندى ص ٢٢٠ .
 وفي الجمهرة ج ١ ص ٥٩ عن الشفاء للقاضي عياض ص ٤٩ ، و صبح الاعشى ج ٢
 ص ٢٤٦ ، وج ٦ ص ٣٧١ ،
 وفي المجموعة عن رسالات نبوية لعبد المنعم خان رقم ١١٢ والمواهب للزرقاني
 ج ٤ ص ١٧٤ ، ونثر الدر المكنون للاهمل ص ٦٤ .
 ثم قال : قابل اللسان مادة ثبج . صقع . ضرج . ضنك . غمم . ليظ . و
 صم . وفض .

الشرح

قوله (ص) « الارواع » جمع رابع ، وفي (ية) حديث وائل الارواع المشاييب
 هم الحسان الوجوه ، وقيل هم الذين يروعون الناس بمنظرهم اى يفرعون بسنظرهم
 هيبة لهم ، والاول اوجه الاروع من يعجبك بحسنه وجهاده منظره او بشجاعته كالرابع
 والجمع الارواع (ق) .

قوله (ص) « المشاييب » بفتح الميم والشين المعجمة وبائين بينهما ياء جمع
 المشبوب قال فى (ية) وفى كتابه لوائل المشاييب : اى السادة الرؤس ، الزهر
 الالوان ، الحسان المناظر كانما اوقدت الوانهم بالنار انتهى اخذه من شبت النار ، ويقال
 رجل مشبوب اذا كان ابيض الوجه واسود الشعر ، فهم مع اتصافهم بالحسن موصوفون
 بالرياسة ، والارواع الذين يهابهم الناس به ظره والمشاييب الحسان الزواهر فيبينهما
 فرق واضح .

قوله (ص) « المقورة » بالميم المضمومة وفتح الفاف وتشديد الواو المفتوحة . وفى
 (ية) منه حديث الصدقة «لامقورة الالباط» الاقوار الاسترخاء فى الجلود ، وألالباط
 جمع ليط ، وهو قشر العود ، شبه به الجلد لالتزاقه باللحم وانما جاء به مجموعا لانه
 اراد ليط كل عضو ، اراد غير مسترخية الجلود لهذا لها ، اى لا يؤخذ الهزيلة
 المفرطة فى الهزال .

قوله عفا الله عنه «الضناك» بكسر الضاد المعجمة بعدها النون ضد ما قبلها . وفى

(ية) : فى كتابه لوائل ولاضناك بالكسر المكتنز اللحم اى مجتمع اللحم القوية اى لا تؤخذ المفرطة فى السمن بل يؤخذ متوسطة الحال فلا يؤخذ خيار المال ولا ادونه بل يؤخذ الوسط .

قوله عليه السلام «انطوا» بهمزة القطع بعدها النون ثم الطاء المهملة : هى لغة اهل اليمن فى اعطوا ، والشبجة : بالناء المثناة بعدها الموحدة التحتانية ثم الجيم محركة المتوسط بين الخيار والرزال . قال فى (ية) ومنه كتابه لوائل وانطوا الشبجة اى اعطوا الوسط فى الصدقة لامن خيار المال ولارذالته والحقها الناء للانتقال من الاسمية الى الوصفية . وقدمضى معنى السيوب فى تفسير الكتاب المتقدم برقم (١١٣).

قوله عليه السلام «مبكر فأصقعوهمائة» اصقعوه اى اضربوه واصل الصقع الضرب على الرأس وقيل الضرب بياطن الكف ، وقوله مبكر : لغة اهل اليمن يدلون لام التعريف ميم لان اصله من البكر وحذف همزة الوصل فى الرسم تخفيفا فلذلك اتصلت النون بالميم لفظا وخطا فادغمت بعد قلب اللام ميم . والاشبه ان يكون بكر نكرة منونة فقلبت نون من ميم لان بعدها الباء (ية) اى من زنا مع بكر فاضربوه مائة ، وفى دحلان انه يروى بالفاء «فاصقعوهم» يقال صفعت فلانا اصفعه اذا ضربت قفاه .

قوله عليه السلام «استوفضوه» من وفض بالفاء والضاد المعجمة وفى (ية) وفى كتابه لوائل واستوفضوه اى اطرده و انقوه .

قوله عليه السلام «فضرجوه الخ» قال فى (ية) وفى كتابه لوائل «ضرجوه بالاضاميم» يريد الرجم والاضاميم الحجارة ، اقول الضرج بالضاد المعجمة وفى آخره الجيم : اللطخ بالدم وضرجوه اى دمّوه ، والاضاميم : بالضاد المعجمة وميمين واحدها الاضمامة بالكسر ، وفى (ق) الاضمامة الجماعة ، والاضاميم الجماعات ، وجعلها ابن الاثير بمعنى الحجارة ، ثم قال : ويشبه بها الجماعات المختلفة بين الناس .

قوله عليه السلام «التوصيم» تفعيل من الوصم بالمهمات ، وفى (ية) ومنه كتاب وائل ولا توصيم فى الدين اى لاتفرقوا فى اقامة الحد و لاتحابوا فيها ، والوصم الفترة والتوانى وقال دحلان من الوصم وهو العيب والعار اى لاعار فى اقامة الحدود

اي لا تحابوا فيها .

قوله عليه السلام «ولا غمة» بالغين المعجمة وتشديد الميم من غم الهلال اي حال دونه غيم ، وغم عليه الخبر استعجم وفي (ية) ومنه حديث وائل ولا غمة في فرائض الله اي لا تستر ولا تخفى وانما تظهر وتعلن وتجهر بها ، وذلك اظهارا لشعائر الدين وعبرة للناس .

قوله عليه السلام «يترفل» تفعل من رفل اي جرد يله وتبختر ، وامرأة رفلة وترفل اي تبختر ، وفي (ية) في حديث وائل «يترفل على الاقوال» اي يتسود و يترأس ، استعارة من ترفيل الثوب ، وهو اسباغه واسباله للفخر .

١١٧- كتابه عليه السلام لقيلة بنت دهمرة

من محمد رسول الله لقيلة والنسوة ثلاث لا تظلمن احداً ولا تستكرهن على نكاح وكل مؤمن او مسلم لهن ولي وناصر احسن ولا تسئن .

الصدر

كنز العمال ج ٢ ص ٢٨٧ عن الطبراني في الكبير ، والطبقات الكبرى ج ١ ص ٣٢٠ ، والاصابة ج ٤ رقم ٩٠١ .

المجموعة ص ١٧٧ عن سنن ابي داود ج ٢ ص ٣٣ ، والعقد الفريد ج ١ ص ١٣٧ و ١٣٨ ، ثم قال : انظر كايثاني ٩ : ٩١ ، قابل الاستيعاب رقم ٣٤٣١ .

الشرح

قوله (ص) «لا تظلمن» بكسر الميم للمفرد المؤنث المخاطب والخطاب لقيلة وكل واحد منهن ؛ ينهاهن عن الظلم ، وكذلك «لا تستكرهن» نهى عن الاكراه في التزويج ، وكثيراً يقع هذين العاملين من النساء فنهاهن عنهما .

ثم جعل كل مؤمن ومسلم ولياً وناصراً لهن ، بقوله «وكل مؤمن او مسلم لهن ولي وناصر» فلا يظلمن ابداً اذ على كل مؤمن دفع الظلم عنهن . وفي زيادة ناصر بعد ذكر الولي ايعاز الى حاجتهن بولي ، وانما ذلك في الامور الاجتماعية لولاية الرجال على النساء في الاجتماعيات .

« احسن ولا تسئن » امر لهن بالاحسان ونهى عن الاسائة ايضا فتدبر .

بحث تاریخی

قبيلة بنت مخزومة التميمية ثم من بني العنبر. وقيل الغنوية وقيل العنزية، قال ابنا حجر والاثير: ان الصحيح الاول، لانها قيل فيها التميمية، وبني العنبر تميمية كانت تحت حبيب بن ازهر، اخى بنى جناب، فولدت له النساء فتوفى عنها زوجها، فانتزع بناتها عمرو بن اثوب بن ازهر، فوفدت الى رسول الله ﷺ تبغى الصحبة، فلما اراد السفر بكت جويرة ممنهن هي اصغرهن، فحملتها معه فلما ركبت الطريق فاذأ اثوب يطلبها ليأخذ منها الجارية (ساق ابن حجر وابن سعد فى الاصابة والطبقات القصة طويلا ونحن اختصرناها) فآخذها، فسارت قبيلة مع وافد بكر بن وائل الى ان وردت المدينة فكتب لها رسول الله ﷺ (بعد كلام طويل) هذا الكتاب، فالمراد من النسوة الثلاث بناتها.

١١٨ - كتابه صلى الله عليه وآله فى فدية سلمان

هذى ما فادى به محمد بن عبدالله رسول الله، فدى سلمان الفارسى من عثمان بن الاشهل اليهودى ثم القريظى، بغرس ثلثمائة نخلة واربعين اوقية ذهباً، فقد برىء محمد بن عبدالله رسول الله لثمان سلمان الفارسى، وولائه لمحمد بن عبدالله واهل بيته، وليس لاحد على سلمان سبيل، وكتب على بن ابي طالب، فى جميدى الاولى، مهاجر محمد بن عبدالله رسول الله صلى الله عليه وآله .

المصدر

تهذيب تاريخ ابن عساكر ج ٦ ص ١٩٨، وتاريخ بغداد للخطيب ج ١ ص ١٧٠، ونفس الرحمن فى فضائل سلمان فى الباب الاول؛ و او عزاليه فى البحار عن الخرائج .

والمجموعه ص ٢٥١ عن تاريخ اصفهان لابي نعيم (ج ١ ورقة ٢٤٣ الف مخطوطة المكتبة الاصفية بحيدرآباد) قال :

عن ابي كثير بن عبد الرحمن بن عبد الله بن سلمان الفارسي عن ابيه عن جده ان النبي ﷺ املى هذا الكتاب على علي بن ابي طالب رضى الله تعالى عنه . و زاد المجموعة في آخره قبل ان كتب علي بن ابي طالب «شهد علي ذلك ابو بكر الصديق وعمر بن الخطاب وعلي بن ابي طالب وحذيفة بن اليمان و ابوذر الغفاري والمقداد بن الاسود وبلال مه لي ابي بكر وعبد الرحمن بن عوف رضى الله عنهم » .
ولكن الذي يورث الظنة هو شهود كتاب فاما ان يكون اصل الكتاب مجعولا او ان هذه الشهود الحق بعد ويؤيد الاول ما عن الخطيب من ان في الحديث نظراً ولكنه لم يتقل الشهود .

ويؤيد الاحتمال الثاني خلو نقل ابن عساكر والخطيب ونفس الرحمن عن ذلك و اما الشهود فان فيهم اباذر الغفاري (ره) وهو لم يأت المدينة الا بعد خندق مع ان صريح الكتاب انه كان في السنة الاولى من الهجرة .
وتوصيف ابي بكر بالصديق يخالف رسوم كتب صدر الاسلام .

الشرح

قوله (ص) «فادى» اى اعطى فديته وفكه عن الاسر

سلمان الفارسي ابو عبد الله مولى رسول الله وسئل عن نسبه فقال : انا سلمان بن الاسلام . ونعم ما انتسب الرجل هو ابن اديه وعلمه ودينه وشرفه سهره في ذات الله وكرامته التقوى اصله من فارس من راءهمز واوصبهان ، نال من المعارف والايمان والعلم والفضل : حتى قال ﷺ سلمان منا اهل البيت .

كان مجوسياً من خدمة بيت النار ، فتركها فتنصر فلقى القيسيين والرهابة واخذ عنهم العلم ، ثم طلب الحنيفية حتى صار الى يشرب عبداً لرجل من بنى قريظة فلما هاجر رسول الله ﷺ الى المدينة لقاء فشاهد الآيات والعلامات فآمن ، ولكنه فاته بدر واحد . ثم قال له رسول الله ﷺ كاتب يا سلمان عن نفسك فكتبه على ان يغرس له ثلاثمائة ودية وعلى اربعين اوقية من ذهب .

كان سلمان من الفقهاء والعلم والتقوى بمرتبة عظيمه راجع حلية الاولياء ج ١ ،

واسد الغاب ج ٢ ص ٣٣٠ ، والاصابة ، والاستيعاب ، وروضة الواعظين للفتال ، وتنقيح المقال).

وان شئت زيادة على ذلك ، فراجع البحار آخر المجلد السادس ، ونفس الرحمن في احوال سلمان للعلامة المحدث النورى ره .

وكتب رسالة «لوائى ماسينيون» فى ترجمته ورجال آخر عر بها عبد الرحمن بدوى و سماها رجال غلقة فى الاسلام ، ونبه على الواضح مما علم من حياته ، و الغامض منها ؛والتي يترائى من حديث طول عمره ؛ وحديث اسلامه ، وفرق من الغلاة المنتسبة اليه (السلمانية) ومقامه فى الفرق الاخرى من الغلاة والمنحرفين ، ونحن وان نتلقى دراسات هؤلاء المستشرقين بالشك والاحتياط الا ان رساله لاتخلو من الفائدة فليراجع .

١١٩ - صك عتقه صلى الله عليه وآله مولاه ابارافع اسلم

بسم الله الرحمن الرحيم

كتاب من محمد رسول الله لفتاه اسلم : انى اعتقك لله عتقاً مبتولاً ، الله اعتقك وله المن على وعليك ، فأنت عر لاسبيل لاحد عليك ؛ الاسبيل الاسلام وعصمة الايمان .

شهد بذلك ابو بكر ، وشهد عثمان ، وشهد على ، وكتب معاوية بن أبى سفيان .

المصدر

المجموعة ص ٢٣٨ رقم ٢٢٢ ، عن التراتيب الادارية للكتانى ج ١ ص ٢٧٤ (عن ابن باديس فى شرح مختصر ابى فارس نقلا عن العمدة لابی عبدالله التلمسانى . الصحيح فى اسمه اسلم لاجل عقد عتقه . ونصه بخط الحكم المنتصر بالله امير المؤمنين بن عبد الرحمن الناصر المروانى).

الشرح

قوله (ص) « لفتاه » قال فى (ية) فيه لايقولن احدكم عبدى وامتى ، ولكن فتاى وفتاتى اى غلامى وجارىتى كانه كره ذكر العبودية لغير الله .

قوله (ص) « عتقا مبتولا » اى مقطوعا اى لاترد الى العبودية بعده و « الله اعتقك » اى امر باعتاقه بالوحى ، او ندبه فيه ، و المراد قطع المنة فى ذلك ، ودفع الذلة كما كان يراه الناس ، يعنى « لايزيد منك جزاء ولا شكوراً » ، بل الله المن عليك حيث امر بالاعتاق ، وعلى حيث وفقنى ، واجرى الخير على يدى .
ثم عقبه (ص) بقوله « فانت حر الخ » دفعاً لما يراه العامة فى الموالى

بحث تاريخى

اقول : الظاهر انه ابورافع القبطى ، مولى رسول الله يقال اسمه ابراهيم ، و يقال : اسلم ، وقيل سنان ، وقيل يسار ، وقيل صالح ، وقيل عبدالرحمن ، وقيل قرمان ، وقيل يزيد ، وقيل ثابت ، وقيل هرمز ، كان مولى لعباس بن عبدالمطلب او غيره ، فوهبه للنبي ﷺ فاعتقه ، فكان ابورافع يقول انا مولى رسول الله ﷺ وعبيد الله ابنه كان خازنا وكاتباً على ﷺ ومن افاضل الشيعة وآل ابي رافع من اكبر بيوت الامامية فقهاً وحديثاً ، راجع آخر تنقيح المقال

١٢٠- كتابة على الله عليه وآله لمهرى بن الابيض

هذا كتاب من محمد رسول الله لمهرى بن الابيض على من آمن من مهرة انهم لا يؤكلون ، ولا يغار عليهم ، ولا يعركون ، وعليهم اقامة شرايع الاسلام ، فمن بدل فقد حارب الله ، ومن آمن به فله ذمة الله وذمة رسوله ، اللقطة مؤداة ، و السارحة منداة ، والتفت السيئة ، والرث الفسوق . وكتب محمد بن مسلمة الانصارى .

المصدر

الطبقات الكبرى ج ١ ص ٢٨٦ و ٣٥٥ ، والمجموعة عن رسالات نبوية لعبد المنعم حان رقم ١٠٢ ، ونثر الدر المكنون للاهدل ص ٦٤ ، ثم قال : انظر كائتاني ١٠ : ٥٨ ، واشهر نكر ج ٣ ص ٣٨٥ (التعليقة الاولى) .

الشرح

قوله ﷺ «من مهرة» بالفتح ثم السكون هكذا يرويه العامة ، و الصحيح

مهرة بالتحريك، قبيلة وهى مهرة بن حيدان ، تنسب اليهم الابل المهرية، وباليمين لهم مخلاف، بينه وبين عمان نحو شهر ، و كذلك بينه وبين حضرموت (معجم البلدان ج ٥ ، وق ، واليعقوبى ج ٢ ص ٥٤ ، والطبقات) وهم بنو مهرة بن حيدان بن عمرو بن قضاة وسمى مساكنهم باسم مهرة ، وهى من حضرموت الى عمان ، قال اليعقوبى عند ذكر وفود العرب : ومهرة و رئيسهم مهرى بن الابيض ، و الظاهران و فودهم كان سنة تسع (سنة الوفود) ومهرى هذا لم اجد ذكره فى الصحابة والمحدثين قويا ان مهرى نسبة الى القبيلة ، وليس اسما ولم يذكر اسمه .

قوله (ص) «لا يؤكلون» قال ابن سعد : يعنى بقوله لا يؤكلون اى لا يغار عليهم فعلى هذا يكون قوله (ص) ولا يغار عليهم استدراكا وبيانا ، ويمكن ان يكون كناية عن استقلالهم وحفظ شؤونهم . اى لا يصيرون رعايا ، قال فى (ية) : وما أكل حمير خير من آكلها : المأكل الرعية ، والآكلون الملوك .

قوله عنه «ولا يعركون» يقال عرك المشاة الارض اذا جردتاهن المرعى ، فهو كناية عن عدم تحميل ما يشق عليهم وما يستأصلهم اى لا يحمل عليهم الشر ولا يضامون ولا يحملون ما يشق عليهم ويستأصلهم .

قوله عنه «السارحة مندأة» اى المشاة معطاة ، اى يعطى فريضتها ، والندى هو السخى المعطى .

قوله عنه «التفت السيئة» كان كلمة تفت كانت مجهولة عند مهرة ؛ فسئلوه عنه تفسيره ففسره بمطلق السيئة ، فهو بمنزلة التفسير للاية الكريمة «ثم ليقتضوا تفثهم» - الحج - قال الراغب : ثم ليقتضوا تفثهم ؛ اى ازالوا وسخهم . وقال ابن لاثير : هو ما يفعله المحرم اذا احل ، من اخذ شعر وتقليم ظفر . فتفسيره بالسيئة ، اما اريد منه ما يتق من هذه الاعمال حال احرامه ، يعنى ان ازالة شعر و نحوه للمحرم سيئة . او اريد منه التوسع فى معنى التفت ، اى ما يلزم ازالته اى يزيلوا بعد الاحرام كل وسخ يسيء الانسان .

قوله عنه «الرفث» محركة الجماع - ق - قال فى (ية) : قال الزهرى :

الرفث كلمة جامعة لكل ما يريد الرجل من المرأة ، والمراد الرفث في حال الاحرام . وقال الراغب : الرفث كلام متضمن لما يستقبح ذكره ، من ذكر الجماع ودواغيه ، وجعل كناية عن الجماع ، في قوله تعالى «احل لكم ليلة الصيام الرفث الى نسائكم» . قال الطبرسي في تفسير الاية : الرفث في اللغة الافحاش في النطق ، قال العجاج « عن اللغاورث النكلم » وقيل الرفث بالفرج الجماع ، وباللسان المواعدة للجماع ، وبالعين الغمز للجماع ... ثم قال كنى بالرفث عن الجماع هاهنا عند اصحابنا ، وهو قول ابن مسعود وقتادة ، وقيل هو مواعدة الجماع ، والتعريض للنساء به ، عن ابن عباس ...

أقول طال البحث حول الكلمتين ، في التفسير (البقرة / ١٩٧/ والحج / ٣٠) ، وفي الفقه في كتاب الحج ، في تروك الاحرام والكفارات ، فراجع .

فسر عليه السلام الرفث بمعنى الفسوق مع انها جملا في الاية قسيماً حيث قال سبحانه «فلا رفث ولا فسوق ولا جدال في الحج» ، لان المراد من الفسوق هنا الفجور جبيء به لتأكيد تحريم الرفث حال الاحرام . والمراد منه في الاية على ما استفاد من السنة الجدال والكذب ولتحقيق المطلب محل آخر .

١٢١- كتابه عليه السلام لخنعم

هذا كتاب من محمد رسول الله لخنعم ، من حاضر بيشة وباديتها : ان كل دم اصتموه في الجاهلية فهو عنكم موضوع ، ومن اسلم منكم طوعا او كرها في يده حرث ، من خبلا او عزاز ، تسقيه السماء ، او يرويه اللثى ، فزكا عماره في غير ازمة ولا حطمة ، فله نشره واكله ، وعليهم في كل سيج العشر ، و في كل عزب نصف العشر . شهد جرير بن عبدالله ومن حضر .

المصدر

الطبقات الكبرى ج ١ ص ٢٨٦ .

المجموعة ص ٢١١ رقم ١٨٦ عن نثر الدر المكنون للاهمل ص ٦٤ ، ثم قال

انظر كاي تاني ١ : ٢٨ ، واشير نكرج ص ٤٦٩ .

الرقم المكتوب له	موضوع الكتاب	المصادر
عبد السلامي .		
١٠- كتب لحرام بن		الطبقات الكبرى ج ١
عبد عوف .		ص ٢٧٤
١١- كتب لبنى غفار		، ، ، ، ،
١٢- كتب لشيخ من	ان لا يتعدى عليه في الصدقة ،	مسند الإمام أحمد ج ١ ،
بنى تميم .		ص ١٦٣ .
١٣- كتب لعدي بن	إما ناله . ولا هل بيته	اسد الغابة ج ٣ ، ص ٣٩٥ ،
شراحيل ، من بنى		والإصابة ج ٢ ؛ رقم ٥٤٨٦
عامر بن ذهل بن		
ثعلبة .		
١٤- كتب لعمر بن أفي	قال ابن الأثير في اسد الغابة :	
الاسلمي .	تركنا ذكر كتابه لان رواته	
	نقلوه بالفاظ غريبة ، وبدلوا	
	وصحفوها .	
١٥- كتب لعايز بن	باسلام قومه	اسد الغابة ج ٤ ، ص ٢٧٠
مالك الاسلمي ،		
معدود في المدنيين		
١٦- كتب لمر داس بن	قال ابن الأثير : انه قدم على	اسد الغابة ج ٤ ، ص ٣٤٧ .
مالك الغنوي ، و	النبي وافدا ، فمسح وجهه ، و	
قيل مويلك بدل	دعاه بخير ، وكتب له كتابا	
مالك .	و ولا صدقات قومه .	
١٧- كتب لعينة بن ، حصن	كتب لهما بما سئلا ، والكتب	السنن الكبرى ج ٧ ، ص ٢٥
والا قرع بن حابس	معاوية بن ابي سفيان .	و كنز العمال ج ١ ، ص ٢٧٣
١٨- كتب لجابر بن	و الظاهر ان الكتاب كان	الإصابة ج ١ ، رقم ١٠٢٢ ، و .

الشرح

قوله ﷺ «لخنعم من حاضر بيشة وباديته» خنعم (كجعفر) قبيلتان احدهما ابن انمار من كهلان، واخرى غير منسوب، والمراد هنا ابن انمار بن اراش بن عمرو بقرينة ما ذكر من منازلهم-بيشه-.

كانت منازلهم فى غابر الايام بجبال السراة وما والاها ، فى جبل شى، وبارق الى ان نزل بهم الازد ، فاجلوههم عن منازلهم ، فنزلت خنعم ما بين بيشة وتربة ، وظهر تبالة على محجة اليمن من مكة اليها (والعجب عن الاصمعى حيث عدّ خنعم من الازد ، مع كونهما ابن عم-العرب قبل الاسلام للاصمعى ص ٨٧) فانتشروا فيها الى ان اظهر الله الاسلام .

لهم ايام شهورة مع بنى حنظلة ، وبنى عامر، وثقيف، قال القلقشندى : افترقوا ايام الفتح فى الافاق فلم يبق منهم فى مواطنهم الا القليل .
كانت خنعم تعظم ذا الخلصة ، وهو بيت لخنعم كان يدعى كعبة اليمامة ، وكان فيه صنم يدعى الخلصة فهدم .

ذكر اهل المغازى ان رسول الله ﷺ سیر قطبة بن عامر بن حديدة الى تبالة، ليغير على خنعم ، فى صفر سنة تسع ، وبعث معه عشرين رجلا ، وامره ان يشن الغارة عليهم ، فاقتتلوا قتالا شديداً ، فكثرت الجرحى فى الفريقين جميعا ، و قتل قطبة من قتل ، وساقوا النعم والشاة والنساء الى المدينة (معجم القبائل .نهاية الارب) .

وفدت خنعم ورئيسهم عميس بن عمرو ، والظاهران وفودهم كانت بعد تلك الغزوة ، فكتب لهم الكتاب ، ولم اجد عميس بن عمرو فى الصحابة.
ارتدت خنعم سنة احدى عشر، فتجمعت فى شوءة مع الازد وبجيلة ، وعليهم حميضة بن النعمان .

«بيشه» بكسر الباء والياء بعدها الشين المعجمة المفتوحة ، واد بطريق يمامة وفى معجم البلدان : ان بيشة بالهاء اسم قرية غناء ، فى واد كثير الاهل من بلاد

اليمن، ونقل مهموزة ، ثم قال وبيشة من عمل مكة مما يلي اليمن من مكة خمس مراحل انتهى .

وفى الاصابة ج٤ ص ٤٢٣ ، فى ترجمة مطرف بن خالد بن ابي عبيد البكرى فى معجم ما استعجم قال يعقوب بيشة وادى صب من جبل تهامة.

اقول ترى بيشة فى خريطة المملكة السعودية و بلاد العرب ، من اعمال مكة من المدن الرئيسة ، قرب وادى تبالة ، و من قراها الروشن ، و نمران ، وملاح ، ونخاي ، و بيدان ، و تبالة ، وترى منازل خنعم فى تبالة و حوالها ، بين تبالة والاصفرو شمران .

و ظاهر انهم كانوا فى تلك الايام يسكنون بيشة ، وقراها ، و مدنها ، و باديتها اجمع .

قوله «ان كل دم ...» لعله اشارة الى ما اصابوا من دماء المسلمين سنة تسع .

قوله «من خبار» الخبار بالمعجمة المفتوحة بعدها الباء الموحدة والالف والراء المهملة، ما لان من الارض و«العزاز» بالعين المهملة والزائين المعجمتين ماصلب من الارض وقدمر معنى العزاز.

قوله «يرويه اللثى» اللثى بفتح اللام بعدها الثاء المثلة : الندى وشبهه اى يرويه النداء ولا يحتاج الى اجراء الماء من العين ، او بالدوالى ونحوه من الآبار فزكا يعنى فنى الحرث .

قوله «عمارة» انعمارة بالكسر من عمر المال عمارة اى صار عامراً و التقدير فعمر الحرث عمارة .

قوله «فى غير ازمة» الازمة بالفتح وكفرحة السنة المجدبة «الحطمة» بالفتح وتضم بالحاء و الطاء المهملتين من ابنية المبالغة ، وهى السنة المجدبة الشديدة الجذب .

قوله «فله نشره» النشر ضد الطى : يعنى فله تفريقه ودوره وتصفيته ،

لأنها كلها نشر .

اقول قيد ^{١١٣٣}بأيام الخصب العشر، ونصف العشر، ولعله لايجاب اكثر من ذلك في ايام الجذب والقحط واقل على ما يحكم الله سبحانه بلسان نبيه الاعظم (ص) لما يرى فيه من الصلاح للمجتمع الاسلامي .

١٢٢- كتابه صلى الله عليه وآله او فود كلب

كتاب من محمد رسول الله لعمائر كلب واجلافها ، ومن صاده الاسلام من غيرها ، مع قطن بن حارثة العليمي : باقامة الصلوة لوقتها ، وايتاء الزكاة لحقها ، في شدة عقدها ، ووفاء عهدها ، بمحضر شهود من المسلمين : سعد بن عبادة ، وعبد الله بن انيس ، ودحية بن خليفة الكلبي . عليهم في الهمولة الراعية البساط الظوار في كل خمسين ناقة غير ذات عوار ؛ والحمولة المائرة لهم لاغية ، وفي الشوى الورى مسنة حامل او حافل ، وفيما سقى الجدول من العين المعين العشر، من ثمرها مما اخرجت ارضها، وفي العذى شطره بقيمة الامين، فلا تزداد عليهم وظيفة ولا تنفرك، يشهد الله تعالى على ذلك ورسوله وكتب ثابت بن قيس بن شماس .

المصدر

العقد الفريد ج ١ باب الوفود، وسيرة زيني دحلان ج ٣ ص ٩٢ .

واوعز اليه في النهاية ، وقال ابن حجر في الاصابة في ترجمة قطن بن حارثة العليمي من بنى عليم : ان ابن قتيبة ذكر هذا الكتاب في كتاب غريب الحديث ، وفي الاصابة واسد الغابة في ترجمة حارثة بن قطن بن زائر اخرجنا كتابا لحارثة بن قطن ، مع اختلاف الالفاظ غير هذا الكتاب المذكور هنا ، وكذا في الاستيعاب في ترجمة حارثة

وتقله في جهمرة رسائل العرب ص ١ س ٥١ ، وفي المجموعة عن رسالات نبوية لعبد المنعم خان رقم ٧٧ (عن هشام الكلبي) و شرح المواهب اللدنية للزرقاني ج ٤

ص ١٧٢ - ١٧٣ ، ووسيلة المتعبدین لعمر الموصلى ج ٨ ورقة ٣١ .

ثم قال : قابل لسان العرب مادة بسط ، وحمل ، وهمل .

الشرح

قوله (ص) «كتاب الخ» و فى سيرة زينى دحلان : بحذف رسول الله . العمائر جمع عمارة بالفتح والكسر ، وقد اسلفنا فى شرح كتابه (ص) بين قریش واليهود : ما يناسب المقام فراجع ، قيل العمارة الحى العظيم و الاحلاف : المحالفون لهم وفى « العرب قبل الاسلام » للاصمعى ص ٧٥ ان العمائر بطن من كلب فليس المراد المعنى اللغوى بل هو علم لهذا البطن .

قوله (ص) «ومن صاده الاسلام» كذا فى نسخة العقد الفريد الموجودة عندى وفى سيرة دحلان ، والمجموعة ، والجمهرة (عن عقد الفريد) نظاره : بالطاء المعجمة والهمزة من نظاره كمنعه اى عطفه عليه ، قال فى (ية) و منه حديث قطن : و من نظاره الاسلام اى عطفه عليه ، وقال دحلان اى من جمعه الاسلام عليهم من غيرهم ، اى اسلموا معهم ولحقوا بهم .

قوله (ص) «باقامة الصلاة» وفى سيرة دحلان : باقام الصلاة لوقتها وايتاء الزكاة لحقها ، اى كتب لهم باداء الصلاة فى وقتها واداء الزكاة الى اهلها و مستحقها من دون نقص ولا عيب ، «فى شدة عقدها» اى العمائر و من لحق بهم . «ووفاء عهدها» اى عهودهم شديد لا يتقضى بل يلزم الوفاء و العمل و هذه الجملة مدح و حث لهم على الوفاء .

قوله (ص) «الهمولة الراعية» الهمولة : بفتح الهاء هى التى ترعى بنفسها ، بان تكون سائمة فى كلاء مباح (ية . دحلان) .

قوله (ص) «البساط الظوار الخ» البساط : التى معها اولادها ، (دحلان) وفى (ية) وفيه انه كتب لوفد كلب كتابا فيه الهمولة الراعية البساط الظوار : يروى بالفتح والكسر والضم ، قال الازهرى هو بالكسر جمع بسط ، وهى التى تركت اولادها ، لا يمنع منها ولا تعطف على غيره ، والبسط بمعنى مبسوط كالطحن والقطف اى بسطت

على اولادها وقال القتيبي هو بالضم جمع بسط ، كظئروظؤار ، وكذلك قال الجوهري فاما بالفتح فهو الارض الواسعة ، فان صحت الرواية به ، فيكون المعنى فى الهمولة التى ترعى الارض الواسعة .

و الظئار : جمع ظئر وهى التى ترضع ، و فى سيرة دحلان انه اسم جمع وهذه كلها كناية عن السائمة الغير العاملة ، التى لا كلفة فى رعيها عليهم ، اذهى التى تهمل وترضع ولدها ، لان هذه الاوصاف لا يشترط فى وجوب الزكاة ، اذ يجب الزكاة فى المربعة وغيرها ، والسائمة فى اى ارض كان واسعة او غيرها .

قوله (ص) «فى كل خمسين ناقة الخ» قدم الخبر للتوسع فى الظروف ، وغير ذات عوارصة للناقة المخرجة صدقة ، وعوار بالفتح : العيب ، وقديض اى لا يكون الفريضة معيوبة .

لم يتعرض (ص) لذكر النصب الا احد فردى النصاب الاخر كما مر فى الفصل الثانى ، فى شرح كتابه (ص) لعمر بن حزم روما للاختصار ولاحالة بيانها الى ما يبينه عمال الصدقات والمبلغين المرسلين من قبله (ص) كعماز واضرابه .

ثم استثنى لهم الحمولة المائرة . والحمولة المائرة بفتح الحاء المهملة اى التى تحمل الميرة ، قال ابن الاثير : ومنه حديث قطن والحمولة المائرة لهم لاجية اى الابل التى يحتمل الميرة وهى الطعام ونحوه مما يجلب للبيع ، لا يؤخذ منها زكاة ، لانها عوامل . وقوله لاجية اى ملغاة لاتعد عليهم فى الصدقة .

قوله (ص) «وفى الشوى الورى» وفى (بة) الشوى بفتح الشين وتشديد الياء اسم جمع للشاة ، وقيل هو جمع جمع لها ، نحو كلب و كليب ، ومنه كتابه لقطن بن حارثة وفى الشوى الخ ، و الورى فعيل بمعنى فاعل اى السمين . و المسنة مالها سنتان . و اورد بان الذى فى الفروع ان الواجب فى الغنم جذعة شأن لها سنة او ثنية معزلها سنتان . **اقول** : الذى ورد فى اخبار اهل البيت عليه السلام ، و مضى فى كتابه لعمر بن حزم هو الشاة ، لا الجذعة ولا الثنية ، والمسنة شاة دخلت فى الثالثة فلا يرد الاشكال والمخالف من حفل بالحاء المهملة والفاء اى احتفل لبنها

في ضرعها ، والحافل اى كثيرة اللبن كذا فى نسخة العقد الفريد ، والجمهرة ، والمجموعة ، وفى سيرة دحلان: الحائل بالهمزة بدل الفاء اى غير الحامل .

اختصر (ص) لهم صدقة الابل والغنم ثم اخذ فى صدقة الحب فقال « و فيما سقى الجدول، الجدول : النهر الصغير . والمعين : الماء الجارى الدائم على الارض قاله ابو عبيد . فجعل فيه العشر، والتقيد بما اخرجت ارضها كناية عن عدم التعب فيها، فلعل فيه ايماء الى حكمة زيادة الصدقة فيه .

والعدى : بالعين المهملة بالكسر ويفتح و سكون الذال المعجمة هو الزرع الذى لا يسقيه الا المطر (ق) كذا فى العقد الفريد والمجموعة ، وفى سيرة دحلان واسد الغابة العثرى - بالعين المهملة ثم الثاء المثناة - وهو من النخيل ما يشرب بعروقه من ماء المطر يجتمع فى حفيرة ، و قيل : هو العدى ، وقيل ما يسقى سباحاً ، و الاول اشهر (ية). والشرط: النصف، وقيمة الامين : يعنى قيمة الخراس العدل. **قوله عليه السلام** « فلا تزداد عليهم وظيفة الخ » و فى دحلان : « لا يزداد عليهم وظيفة ولا يفرق عهد على ذلك الله ورسوله » والوظيفة ماعين وقدر ، والمراد هنا ماعين لهم من الصدقة .

قوله عليه السلام « ولا يفرق » قدم تفسيره فى شرح كتابه صلى الله عليه وآله وسلم لعمر بن حزم فراجع .

بحث تاريخى

وفداليه **عليه السلام** قطن (بفتح تين) بن حارثة واسد بن حارثة الكلبى ثم العليمى (اسد الغابة ج ١ ص ٦٩ وج ٤ ص ٢٠٧) هما كلبيان ثم عليميان . وبنو كلب هم كلب بن وبرة بطن من قضاة ، كانوا ينزلون دومة الجندل وتبوك و اطراف الشام ، ومن امكنتهم : عقدة الجوف ، الشرية ، و من اوديتهم قراقر و من مياههم : عراعر . الاجداد. نهيا: الغوير. وخالة .

وقد اتخذوا بدومة الجندل صنماً يدعى ودّاً ، ودخلوا فى النصرانية ، ثم فى الاسلام. قال المهدانى مساكنهم سماوة ولا يخالط بطونها فى السماوة احد، ثم

من حوران في ديار كلب عن يمينك في السماوة ثم في الدهناء الى ان ترى نحل الفرات ولا يخالط كلبا سواها ، وما وقع في ديار كلب من القرى تدمر ، وسلمية ، والعاصمية ، وحمص ، وهي حميرة ، وخلفها مما يلي العراق حماة . شيرز كفرطاب للكنانة من كلب ثم ترجع بكنانة كلب من ديارها هذه الى ناحية السماوة والفرات من المدن .. (معجم القبائل ص ٩٩١) .

يتقسم كلب الى بنى كنانة ثم الى بنى جناب ثم الى بنى عليم والى بطون ، و افخاذ ، وعماثر ، وهذا الكتاب كتب الى بنى كلب على كثرة بطونها وصرح بذلك بقوله عماثر كلب و اضاف اليه احلافها من غيرهم .

قال اليعقوبي (ج ٢ ص ٦٤) انه وفد كنانة ورؤيسهم قطن وانس ابنا حارثة من بنى عليم ، وانس هذا لم يذكره ابن الاثير في الصحابة .

ذكر ابن حجر والاثير حارثة بن قطن بن زائر ؛ و اخر جاله كتابا لاهل دومة الجندل ، قدمناه برقم (١١١) فكتبه عليه السلام الى دومة ، لكتب وعماثرها واحلافها ، وللسكون (بطن من كندة) كثيرة احدها لملك بنى السكون ، وهو ملك دومة الجندل ، عبد المغيث اكيدر بن عبد الملك . ثانيها لاهل دومة ، من طوائف كلب ، مع حارثة بن قطن . ثالثها لوفود كلب ، وعماثرها واحلافها ، على كثرة بطونها . رابعها لبنى جناب منهم .

وظهر من كلام «معجم القبائل» انهم كانوا متنصرين ، حين طلعت شمس الاسلام كما ان اكيدر ملك دومة ايضا كان نصرانيا .

وفدوا الى النبي الاعظم عليه السلام ، وكان رؤيسهم وخطيبهم قطن بن حارثة ، فسئل النبي عليه السلام الدعاء له ولقومه في غيث السماء ، وتكلم بكلام فصيح ، غريب الالفاظ (كذا في اسد الغابة ج ١ ص ٦٩) ثم انشأ يقول .

رأيتك يا خير البرية كلها	نبت نضاراً في الارومة من كعب
اغرت كان البدر سنة وجهه	اذا ما بدا للناس في حلال العصب
اقيمت سبيل الحق بعد اعوجاجه	ودنت اليتامى في السقاية والجذب

فقال له النبى ﷺ خيراً وكتب له كتاباً . (راجع فيما سردنا ،سيرة زىنى
دحلا ن هاشم الحلبىة ج ٣ ص ٩٢ ، والاصابة ج ٣ فى ترجمة قطن ، واسد الغابة ج ١ ص
٦٩ ، وج ٤ ص ٢٠٧ ، واليعقوبى ج ٢ ص ٦٤ ، والطبقات الكبرى ج ١ ص ٣٣٤ ، ومعجم
القبائل ٥٢٩ ، و ك ب . عليم . جناب) .

١٢٣- كتابه صلى الله عليه وآله لى بنى جناب ، ن كتاب

هذا كتاب من محمد النبى رسول الله لى بنى جناب واحلافهم ، ومن ظاهرهم
: عا . : قام الصلاة ، وايتاء الزكاة ، والتمسك بالايمان ، والوفاء بالعهد ،
وعليهم فى الهاملة الراعية فى كل خمس شاة ، غير ذات عوار ، والحمولة
المائرة لهم لاغية ، والسقى الرواء والعذى من الارض يقيمه الامين وظيفة لا
يزاد عليهم . شهد سعد بن عبادة وعبد الله (بن ظ) انيس ودحية بن خليفة الكلبى
المصدر

الطبقات الكبرى ج ١ ص ٢٨٥ ، ويحتمل اتحاده مع الكتاب المتقدم آنفاً ،
فكانه نقل بروايتين .
وفى مجموعة الوثائق ص ٢١٨ رقم ١٩٢ ، عن الطبقات ثم قال : انظر
كايتانى ٩ : ٤٩ .

الشرح

الهمولة والهاملة بمعنى . والراعية اى السائمة : اى فى كل خمس من الابل
السائمة شاة ، فهو بيان للنصب الى خمس وعشرين دون الباقي اختصاراً فى الكتاب
والتفصيل عند عماله والمبلغين من قبله .

قوله (ص) « والسقى الرواء » السقى بالكسر والسقية النخل الذى يسقى
بالدوالى ، وفى (ق) كل ما يسقى نخلا او غيره . والرواء بالفتح والمد الماء لكثير
فاذا كسرت الراء قصرته ، وقدمضى شرح سائر الفاظه فى الكتاب السابق .

شهود الكتاب : سعد بن عبادة : سيد الخزرج الصحابى المعروف فضلاً ووجوداً ،
وعبد الله (بن ظ) انيس : مشترك بين عدة من الصحابة ، ودحية بن خليفة الصحابى المشهور .

و الظاهر ان الكتاب صورة مختصرة من الكتاب السابق ، لوحدة المكنوب لهم و اتحاد الشهود ، كما لا يخفى .

١٢٤ - كتابه صلى الله عليه وآله لجماع كانوا في جبل تهامة

بسم الله الرحمن الرحيم هذا كتاب من محمد النبي رسول الله ، لعباد الله العتقاء: انهم ان آمنوا ، واقاموا الصلاة ، وآتوا الزكاة ، فعبدهم حر ، ومولاهم محمد ، ومن كان منهم من قبيلة لم يرد اليها ، وما كان فيهم من دم اصابوه ، او مال اخذوه ؛ فهو لهم ، وما كان لهم من دين في الناس رد اليهم ولا ظلم عليهم ولا عدوان ، وان لهم على ذلك ذمة الله و ذمة محمد ، والسلام عليكم .

المصدر

الطبقات الكبرى ج ١ ص ٢٧٨ .

ومجموعة الوثائق ص ٢٠٠ رقم ١٧٣ عن الطبقات ثم قال : قابل لسان العرب مادة جمع انظر كائتاني ٢:٧ واشپربر ص ١٦ .

الشرح

قوله (ص) «لعباد الله العتقاء» نص على كونهم عتقاء لانهم فيهم حرو عبد تجمعوا فلما اسلموا ، جعلهم عتقاء ، لئلا يجد احد عليهم سبيلا ، ولعل مواليهم كانوا كفاراً ، لا سبيل لهم عليهم بعد ايمانهم ، «ولن يجعل الله للكافرين على المؤمنين سبيلا» (النساء/١٤١) كما انه (ص) علق كونهم احراراً على الايمان ، واقامة الصلاة وجعل ولايتهم للرسول (ص) ، فله (ص) ولاء العتق .
و شرط لهم ان لا يردوا الى قبائلهم ، كي لا يفتنوا في دينهم . هذه كلها شروط لهم تأليفاً لقلوبهم .

ويحتمل ان يكون هؤلاء الجماع ، هم الذين اجتمعوا مع ابي جندل بن سهيل بن عمر ، بعد صلح الحديبية ، لانهم اجتمعوا في العيص ، من ناحية ذى المروة ، على ساحل البحر . والعيص من تهامة ، كما يظهر من تنجيم البلدان في كلمة تهامة .

ولكن ينافيه سياق الكتاب ، اذ المجتمعون مع ابي بصير، هم ضعفاء المسلمين ، وظاهر الكتاب انهم احدثوا الايمان ، و اخذوا الامان ، مضافاً الى انهم لم يذكر في قصتهم ، الا ان رسول الله (ص) كتب اليهم ان اقبلوا .

بحث نار بخی

لم اجد من تعرض لهم ، الا ابن سعد في الطبقات ، فانه قال : كتابه عليه السلام لجماع كانوا في جبل تهامة ، قد غضبوا المارة من كنانة ومزينة والحكم والقارة ومن تبعهم من العبيد ، فلما ظهر رسول الله عليه السلام ، وفد منهم وفد على النبي عليه السلام ، فكتب لهم رسول الله (ص) ذلك .

فبين ابن سعد : ان هؤلاء الجماع كانوا من كنانة وهم كنانة بن خزيمة ، وهم بطون كثيرة ، من منازلهم بيض والمطهروودان ، ومن جبالهم يللمم وتضارعو الوصيف ، ومن اوديتهم الضجن وسعيا وادام والمطهرو يللمم وتضارع والضجن وسعيا ، وادام من اراضي تهامة .

ومزينة : وهم بنو عثمان ، وبنو اوس ، وبنو عمرو ، من مضر ، من مساكنهم نهبان بتهامة .

والحكم : وهم ابن سعد العشيرة ، بطن من مذحج كانوا يقطنون بتهامة في نواحي ابو عريش ، مجاورين لحاشد وخولان .

والقارة : قبيلة تتألف من عضل والديش (راجع فيما ذكرنا نهاية الارب ومعجم قبائل العرب) واوغز الى قصتهم في (ية) كلمة جمع .



الرقم المكتوب له	موضوع الكتاب	المصادر
ظالم الطائي ؛ ثم البحثري	باسلامهم	اسد الغابة ج ١ ، ص ٢٥٥ ؛ و الاستيعاب ج ١ ، ص ٢٢٦
١٩- كتب لـ جحدم (بتقديم الجيم) بن فضالة الجهنى	ولم يعلم موضوع الكتاب ، و لعله كان اقطاعا كما سيأتى فى الفصل الرابع فى الاقطاعات	اسد الغابة ج ١ ، ص ٢٧٣ ؛ و الاصابة ج ١ ، رقم ١١٠١
٢٠- كتب لبنى اسد بن خزيمة	او فدواضر ابن الازور ، و حضر مى بن عامرو غيرهما ، فكتب لهم كتابا ، والظاهر ان الكتاب كان باسلامهم	الاصابة ج ١ ؛ رقم ١٧٥٩ ؛ و اسد الغابة ج ٢ ؛ ص ٢٩
٢١- ذهب بن قرضم المهري ؛ من مهرة بن حيدان من اهل الشجر	الظاهر انه كتاب له باسلامه	اسد الغابة ج ٢ ، ص ١٣٨ ؛ والاصابة ج ١ ؛ رقم ٢٤٩١
٢٢- كتب لراشد بن عبدرب	" " " "	الاصابة ج ١ ، رقم ٢٥١٨ ؛ عن ابن عساكر
٢٣- كتب لربيعة بن لهيعة ؛ و يقال لهاعة الحضرمى .	قال ادّيت الى النبى ﷺ ، زكاة مالى ، فكتب لى : بسم الله الرحمن الرحيم ؛ لربيعة بن لهيعة .	اسد الغابة ج ٢ ، ص ١٧٢ و الاصابة ج ١ رقم ٢٦٢٦
٢٤- زرارة بن قيس بن عمرو النخعى	كتب له كتابا ودعاه	اسد الغابة ج ٢ ، ص ٢٠٢ ، و الاصابة ، رقم ٢٧٩٩ .
٢٥- كتب لزمل بن عمر والعذرى وقيل زمل بن ربيعة وقيل	عقدله رسول الله ﷺ لواء على قومه ، وكتب له كتابا . وصار الرجل امويّا فحقا وقاتل	اسد الغابة ج ٢ ص ٢٠٥ والاصابة ج ١ .

١٢٥- كِتَابُهُ ﷺ لوفدهمدان

بسم الله الرحمن الرحيم هذا كتاب من محمد رسول الله، لمخلاف خارف
واهل جناب الهضب، وحقاف الرمل، مع وافدها ذى المشعار مالك بن نمط
ومن اسلم من قومه، على ان لهم فرائعها ووهاطها وعزازها، ما قاموا
الصلاة، وآتوا الزكاة، يأكلون علافها، ويرعون عفاءها، لنا من دفعهم و
صرامهم، ما سلموا بالميثاق، والامانة، ولهم من الصدقة، الثلب؛ والنايب
و الفصيل، والفارض [والداجن] والكبش الحورى، وعليهم الصانع، والقارح .

المصدر

العقد الفريد ج ١ باب الوفود، وسيرة زيني دحلان هامش الحلبية ج ٣ ص
٨٩، وشرح الملا على القارى لشفا قاضى عياض ج ١ ص ١٧٨، و نهاية الاربع
٢٢٧، واعلام السائلين ص ٤٠، وسيرة ابن هشام ج ٤ ص ٢٦٩، و او عزاليه ابن حجر
فى الاصابة، وابن الاثير فى اسد الغابة والنهاية، واللفظ للاولين .
وجمهرة رسائل العرب ج ١ ص ٥٦، عن صبح الاعشى ج ٢ ص ٢٤٥، و ج
٦ ص ٣٧٤ .

ومجموعة الوثائق ص ١٥٤ رقم ١١٣، عن اعلام السائلين رقم ١٧، و الزرقانى
ج ٤ ص ١٧٠-١٧١، ونشر الدر المكنون الباب السابع، فى كتب الرسول ﷺ
ص ٦٦ .

قابل الطبقات ج ١، و الطبرى ص ١٧٣١ (ط اورپا) و اليعقوبى ج ٢، و
لسان العرب مادة « حور » . انظر كياتانى ٩ : ٦٧ و اشپر نكر ج ٣ ص ٤٥٦ .

الشرح

قوله (ص) «لمخلاف خارف الخ» مضى معنى المخلاف، فيما مضى فى الفصل الثانى
فى شرح كتابه (ص) الى ملوك حمير، وهو فى لغة اهل اليمن، بمعنى الكورة لاهل
العراق وهو، ك «داستان» لايران .

وخارف : بلالام بطن من حاشد، من همدان، من القحطانية، وهم بنو خارف

بن عبدالله ، سمو باسم ابيهم (كذا فى نهاية الارب ، ومعجم القبائل) وفى (ق) ان خارف لقب مالك بن عبدالله ، ابو قبيلة من همدان .

سمى مخلاف فى اليمن باسمهم ، وفى معجم البلدان ان خارف من اعمال صنعاء ، من مخلاف صداء ، فظاهره ان خارف ليس مخلافا برأسه ، وظاهر الكتاب انه كان مخلافا برأسه.

قوله عليه السلام «واهل جناب الهضب الخ» قال زينى دحلان: جناب بكسر الجيم؛ والهضب بفتح الهاء وسكون المعجمة وآخره باء موحدة جمع هضبة، مركب تركيب مزج، اسم موضع أيضاً ، وفى (ية) وحديث ذى المشعار، واهل جناب الهضم هو بالكسر اسم موضع، وأشار الى الكتاب فى «هضب» فالهضم تصحيف .

قوله عليه السلام «حقاف الرمل» كذا فى العقد الفريد وابن هشام. وفى سيرة دحلان حقاف . بالفائين وصرح به وقال : حقاف الرمل : بالحاء المهملة مكسورة فقائين بينهما الف، اسم موضع أيضاً .

وفى تعليقة الجمهرة : الحقاف جمع حقف بالكسر؛ وهو المعوج من الرمل او الرمل العظيم المستدير، او المستطيل المشرف ، او هى مال مستطيلة بناحية الشجر وعلى هذا هو اسم آخر للحقاف مسكن عاد فان الاحقاف مجاورة للشجر .

قوله عليه السلام « مع وافدها ذى المشعار الخ» الوغد : قوم يجتمعون و يردون بالبلاد ، واحدهم وafd، و كذلك الذين يقصدون الامراء ، لزيارة ، واسترفاد ، وانتجاع، وغير ذلك .

ابو ثور ذوالمشعار مالك بن نمط ، كان شاعراً مجيداً ، وخطيباً مصقلاً ، رئيس قومه ووافدهم .

قوله (ص) « ان لهم فراعها الخ» قال فى (ية) وفى حديث ذى المشعار : على ان لهم فراعها ، الفراع ما علا من الارض . وارتفع . وقال دحلان : فراعها بكسر الفاء وبراء وعين مهملة جمع فرعة بفتح فسكون ، اى ما على من الجبال

او الارض .

والوهاط : بكسر الواو وبطاء مهملة قال ابن الاثير : وفي حديث ذى المشاعر على ان لهم وهاطها وعزازها : الوهاط المواضع المطمئنة ، واحدها وهط (كذا فسر دحلان ايضا).

والعزاز بفتح العين المهملة ثم زائين معجمتين مخففتين ، قال في (ية) و في كتابه (ص) لوفد همدان على ان لهم عزازها : العزاز ما صلب من الارض واشتد وخشن وانما يكون في اطرافها . وزاد دحلان : مما لا ملك لاحد فيه فكانه كناية عن الموات فصلايته من اجل انه لم يعمر بالزرع والسقى .

فهذه الارض لهم ، ما اقاموا الصلاة ، وآتوا الزكاة ، والا فيؤخذ عنهم ، وقوله ما اقاموا الخ كناية عن اسلامهم ؛ اي ما داموا مسلمين ، كقوله تعالى حكاية عن الكفار «لم نك من المصلين ، ولم نك نطعم المسكين» .

قوله (ص) «علافها الخ» بكسر العين المهملة وتخفيف اللام والفاء ، جمع علف وهو ما تأكله الماشية (فيه ايجاز حذف ، اي تأكل ما شيتهم علافها) او يكون يأكلون كناية عن التملك كقوله تعالى «لا تأكلوا اموالكم بينكم بالباطل» . وعفائها : بفتح المهملة وتخفيف الفاء وبالمد وفي سيرة بن هشام عافيا ، وفي (ية) وفيه انه اقطع من ارض المدينة ما كان عفاء ، اي ما ليس فيه لاحد اثر من عفى الشئ ، اذا اندرس . ثم الى هنا ما كان لهم من الشروط ، ثم اخذ (ص) في ذكر ما كان عليهم من الحقوق ، فقال (ص) «لنا من دفعتهم وصرا مهم الخ» دقاً ، بكسر الدال المهملة و سكون الفاء وبالهزاي نتاج الابل ، وما ينفع به منها ، سماها دقاً ، لانه يتخذ من اصوافها واوبارها ما يستدقأ به (ية) و (دحلان) وصراهم : بكسر الصاد المهملة وتخفيف الراء ، اي نخلهم يعني ما يصرم من نخلهم اي يقطع .

قوله (ص) «ما سلموا بالميثاق و الامانة» والمراد : انهم امناء على صدقات اموالهم ، بما اخذ عليهم من الميثاق والعهد ، فلا يبعث اليهم مصدق وعاشر (ية) فهو شرط لهم وعليهم .

قوله ﷺ «الثلث والنايب» الثاب: بكسر المثلثة وسكون اللام وبياء موحدة ما هرم من ذكور الابل و تكسرت اسنانه . و الناب : النيب والنايب هي الناقة التي طال نابها ، اى سنها ، و الالف منقلبة عن الياء (ية . دحلان) اى لا يؤخذ الثلب و الناب فى الصدقة .

قوله ﷺ «الفصيل والقارض الخ» الفصيل: ما انفصل عن امه ، من اولاد النوق . والقارض : بالفاء والراء والصاد المعجمة المسنن من البقر (ق . دحلان) من فرضت البقرة ، اذا طعنت فى السن . وفى (ية) انه المسنن من الابل ، والمراد هنا الاول ، لان الابل المسنن ذكر قبل ذلك وفى بعض النسخ: العارض اى المريضة او المعيوبه من الابل .

والداجن : ذكره القاضى فى الشفاء ، و ينى دحلان فى السيرة، ولم يذكرها ابن عبدربه . وهى الدابة ، او الشاة التى يعلقها الناس فى منازلهم . والكبش الحورى منسوب الى الحور (بفتحين وقد تسكن الواو) الذى فى صوفه حمرة ، وهى جلود تتخذ من جلود الضأن ، وقيل هو مادبع من الجلود بغير القرظ (ية دحلان) .

هذه كلها لهم ، اى لا تؤخذ فى الصدقة، لكونها اما من خيار المال ، او دنياها . وعليهم الصالح بالصاد المهملة و فى آخره غين معجمة ، قال فى (ية) عليهم الصالح والقارح هو البقر والغنم الذى كمل ، وانتهى سنه ، وذلك فى السنة السادسة و قيل السابعة . و القارح : بالقاف و الراء والحاء المهملة ، و هو من الخيل ما دخل فى السنة الخامسة او السادسة .

اى يعطى الصدقة من الوسط ، لامن الخيار ولا الرذال ، و الصدقة فى القارح ليس بواجب ، وقال ابو حنيفة بالوجوب ، فى الخيل الاناث ، والمجتمع منها ومن الذكور ، وانكر ذلك الشافعى ، واحمد ، لما ورد عن رسول الله ﷺ : انه عفى عما سوى التسعة راجع كتب الحديث ، والفقه ، من العامة والخاصة . و قال العلامة فى المنتهى : ان فى الحسن عن محمد بن مسلم ، و زرارة ، عن احدهما **ﷺ** قال :

وضع امير المؤمنين على الخيل العناق الراعية الخ .

بعث تاريخي

بعث رسول الله ﷺ خالداً الى اليمن، يدعو الى الاسلام فاقام في همدان ستة اشهر ، يدعوهم الى الاسلام ، فلم يجيبوه ثم انه ﷺ بعث علياً كرم الله وجهه ، و امر خالداً بالرجوع اليه ، وان من كان مع خالد ان شاء بقى مع عليّ و ان شاء رجع مع خالد ، فلما دنا من القوم ، خرجوا اليه فصف على ﷺ اصحابه صفاً ، ثم تقدم بين ايديهم ، وقرء عليهم كتاب رسول الله ﷺ فاسلموا جميعا ، وكتب بذلك الى رسول الله ﷺ ، فلما قرء الكتاب خرّ ساجداً ثم رفع رأسه ، ثم قال : السلام على همدان وقال نعم الحى همدان ؛ ما اسرعها الى النصر واصبرها على الجهد ، فيهم ابدال ، وفيهم اوتاد (١) .

فوفدوا اليه ﷺ مع و فود ملوك حمير ، وكان الو افد من كل بطن من همدان سيد هم ، فمن بنى الخارف من بنى حاشد من همدان ، ما لك بن نمط ، و قيل انه من بنى يام ، من حاشد ، وقيل انه من بنى ارحب ، بطن من همدان ، و اختار القلقشندي الاول : فى نهاية الارب ص ٢٢٧ ، و ابو عمر فى الاستيعاب ، وهو ابو ثور وذو المشعار فهما لقب و كنية لشخص واحد . و قد اشتبه الامر على ابن هشام حيث عدّ ابا ثور رجلا آخر من الوفد ، راجع القاموس والاستيعاب ، و كان من الوفد عميرة - بالتصغير - قيل فى سيف بن عميرة انها عميرة على وزن اميرة فليراجع بن مالك الخارفي وفى اسد الغابة الجازمى .

ووفد من بنى ناعظ مالك بن ايفع .

ومن بنى سلمان ضمام بن مالك ، كذا فى الاستيعاب ، وسيرة ابن هشام ، و الاصابة .

وفى اسد الغابة ونقل عن الرشا طى ايضا ان وافد نا عظ هو ضمام بن زيد

(١) سيرة العلوية ج ٣ ص ٢٥٩ ، وسيرة زبني دحلان هامش العلوية ج ٣ ص ٣١ ، و

الكامل ج ٢ ص ١١٥ ، والسنن الكبرى للبيهقي ج ٢ ص ٣٦٩ .

الهمداني وهو وهم وقال اليعقوبي ان رئيس وفد همدان مسلمة بن هزان الحداني،
وبنو حدان بطن من همدان و نقل في الاصابة عن بعض انهم كانوا مائة وعشرين
نفسا (١) .

وكان وفودهم في سنة الوفود ، اعنى سنة تسع ، فلقوا رسول الله ﷺ مرجعه
من تبوك ؛ وعليهم مقطعات الجبرات ، والعمائم العدنية ، على الرواحل المهرية ، و
الارحية (٢) ومالك بن نمط يرتجزو يقول :

همدان خير سوقة واقبال ☆ ليس لها في العالمين امثال (٣)

محتلها الهضب و منها الابطال ☆ لها اطابات بها وآكال (٤)

و في اسد الغابة ، والاصابه ، والاستيعاب ، وسيرتي زيني دحلان ، والحلبية ،

انه كان يرتجز بين يدي رسول الله ﷺ فيقول :

اليك جاوزت سواد الريف في هبوات الصيف والخريف (٥)

مخططات بحبال الليف

ثم قام بين يدي رسول الله (ص) فخطب فقال : يا رسول الله نصية من همدان ،

(١) سيرة ابن هشام ج ٤ ص ٢٦٧ ، والاستيعاب والاصابة واسد الغابة في ترجمة مالك

بن نمط ، والطبرى ج ٢ ص ٣٩٠ ؛ ونهاية الارب الملقشندى .

(٢) «الرواحل المهرية» هي المراكب المنسوبة الى مهرة ، قبيلة البهاتنسب الابل

المهرية ، راجع الكتاب المتقدم برقم ١٢٠ لمهري بن الابيض ، و«الارحية» هي الابل

الارحية المنسوبة الى ارحب مغلاف سمي باسم قبيلة كبيرة من همدان . «الرواحل» جمع

الراحلة ، وهي البعير القوي على الاسفار .

(٣) «السوقة» الذين هم دون الملوك من الناس . «الاقبال» مضى شرحه

(٤) الهضب : المكان المرتفع الاطابات : الاموال الطيبة . الآكال : ما يأخذه

الملك من رعيته وظيفته له .

(٥) السواد : ههنا ترى الكثيرة الشجر ، والريف بكسر الراء : ارض فيه

ماء وزرع ونخل وعشب ، والهبوة : التراب المنتشر من سنايك الخيول .

من كل حاضر وباد ، اتوك على قلص نواج (١) متصلة بجبائل الاسلام ، لاتأخذهم في الله لومة لائم ، من مخلاف خارف ، ويام ، وشاكر (٢) اهل السود والود (٣) اجابوا دعوة الرسول وفارقوا الآلهات، والانصاب (٤) عهدهم لاينتقض ، ما اقامت لعلع (٥) وما جرى اليعفور بصلع (٦) فكتب لهم رسول الله (ص) الكتاب الذي يأتي ، و استعمله على من اسلم من قومه ، فقال مالك بن نمط في ذلك :

ذكرت رسول الله في فحمة الدجى ونحن باعلى رحر حان وصلدد (٧)
وهن بناخوص طلائح تغتلى (٨) بر كبانها فى لاحب متمدد (٩)
على كل فتلاء الذراعين جعدة (١٠) تمر بنامر الهجف الخفيدد (١١)

- (١) النصبة : خيار القوم والقلص - بضمين - جمع قلص ، وهى الفتى من الابل والنواج جمع نواج اى السريع، المخلاف: الكورة .
- (٢) وخارف ويام وشاكر كلهم بطون من بنى حاشد من همدان .
- (٣) السود: هيهنا الا بل والقود : الخيل .
- (٤) الآلهات: جمع الالهة. والانصاب: احجار كانت حول الكعبة يذبح عليها لغير الله
- (٥) اللعلع : جبل فى مكة ، وفى سيرة زبنى دحلان : لا ينقض عهدهم عن سنة ماحل ، ولا سوداء عنقفير اليعفور : ولد الطيبة .
- (٦) الضلع كعنب الجبل المستدق وضلع محركة الاعوجاج ، وقد يروى بالصناد المهمله كما فى سيرة زبنى دحلان اى الارض القفراء .
- (٧) فحمة الدجى : شدة الظلمة . رحر حان بالمهملات فى آخره نون : جبل قرب عكاظ . وصلدد : مريض قرب عكاظ ايضا .
- (٨) وهن اى الابل. الخوص: محركة الفائرة العين . و طلائح جمع طليح وطلحة : الابل اذا اعيبى ، وتغتنى اى تشد فى سيرها ، كذا فى سيرة ابن هشام بالمعجمة وفى الاستيعاب واسد الغابة : بالمهمله اى ترتفع فى سيرها .
- (٩) الاحب : الطريق الواضح .
- (١٠) فتلاء الذراعين اى الناقة الثقيلة المتأطرة الرجلين مخيتمها ، وقد وقع فى اشعار العرب كثيرا الجمعدة الناقة الكثيرة الوبر وفى سيرة ابن هشام الجسرة بالفتح ثم السكون ، لنانة القوية على السير .
- (١١) الهجف بكسر الهاء وفتح الجيم وتشديد الفاء: الذكر من النعام، والخفيدد بفتح المعجمتين وسكون الهاء وفتح الدال السريع .

حلفت برب الراقصات الى منى صوادد بالركبان من هضب قرد (١)
 بان رسول الله فينا مصدق رسول اتى من عند ذى العرش مهند
 فما حملت من ناقة فوق رحلها اشد على اعدائه من محمد
 واعطى اذا ما طالب العرف جائه وامضى بحد المشرفى المهند

١٢٦ - كتابه (ص) الى همدان

بسم الله الرحمن الرحيم هذا كتاب من محمد رسول الله ، الى عمير ذى
 مران ومن اسلم من همدان ، سلم انتم فاني احمد الله اليكم الذى لا اله الا هو
 اما بعد ذلك فانه بلغنى اسلامكم ، مرجعنا من ارض الروم ، فابشروا ،
 فان الله قد هداكم بهداه ، وانكم اذا شهدتم ان لا اله الا الله ، وان محمداً
 عبد الله ورسوله ، واقمت الصلاة ؛ وآتيت الزكاة ، فان لكم ذمة الله ، وذمة
 رسوله ؛ على دمايتكم واموالكم ، وارض البور التى اسلمتم عليها ، سهلها و
 جبلها وعيونها وافروعها غير مظلومين ، ولا مضيق عليكم ، وان الصدقة لا تحل
 لمحمد ولا لاهل بيته ، انما هي زكاة تزكونها عن اموالكم لفقراء المسلمين ، وان
 مالك بن مرارة الرهاوى قد حفظ الغيب ، وبلغ الخبر ، فامركم به خيراً ،
 فانه منظور اليه ، وكتب على بن ابي طالب .

المصدر

اليعقوبى ج ٢ ص ٦٥ ، واسد الغابة ج ٤ ص ١٤٧ ، وج ٢ ص ١٤٥ ، و اعلام
 السائلين ص ٢٤ ، ونقل شطراً منه فى الاصابة فى ترجمة عمير ، و ترجمة مالك بن
 مرارة ، واو عز . اليه ابن عبد البر فى الاستيعاب
 وفى المجموعة عن اعلام السائلين رقم ٨ ، ورسالات نبوية لعبد المنعم خان
 رقم ٧٣ . ثم قال :

(١) الراقصات الى منى اى العاملة للحجاج الى منى . صوادد بالركبان يريد النوق
 الصارفة للحجاج بعد تمام الشك . والقرد : ما اذفع من الارض .

قابل : سنن ابى داود ج ٢ ص ٣٨-٣٩ .

الشرح

قوله عليه السلام «الى عمير ذى مران» عمير هو (على ماذكره ابن الاثير) عمير ذو مران القيل بن الافلح بن شراحيل الهمداني ، وهو جد مجالدين سعيد الهمداني . «مران» مخالف باليمن ، كان يسكنها عمير ، فلذلك سمى ذو مران كما لقب اذواء اليمن ، راجع ص ١٩١ من الكتاب . والقيل لقبه ، بمعنى الملك ، فهو عمير بن الافلح بن شراحيل ، والعجب من ابن الاثير انه ذكر عميراً في الصحابة ، مع انه لم يكن من الوافدين ، وانما كتب رسول الله ﷺ اليه كما كتب الى ملوك حمير و همدان وغيرهم ، من الذين اسلموا ، وكتبوا اليه ﷺ باسلامهم ، وبعثوا وافداً ، ويشهد لما قلنا قوله ﷺ « الى عمير » اذ لو كان هو الوافد كان الكتاب له لاليه ، وذلك واضح .

كتب ﷺ اليه هذا الكتاب مرجعه من تبوك كما مر ، في كتابه ﷺ الى اليمن و همدان (ص ١٨٧-١٩٥) وصرح به في الكتاب .

قوله ﷺ «سلم انتم» اي انتم سالمون ، هذه تحية كان ﷺ يكتبها في بعض كتبه ، بدل سلام عليكم ، كما ان قوله ﷺ «احمد اليكم الله» اي اهدى اليكم حمد الله ايضا تحية ، كان ﷺ ، يكتبها في كتبه .

قوله ﷺ «ارض البور» كذا في اليعقوبي ، والظاهر ان الصحيح الارض البور ، اي التي لم تحرث ، اي لكم ذمة الله على اموالكم وانفسكم ، والارض البور التي اسلمتم عليها ، فكانه ﷺ جعل موات ما اسلموا عليها لهم سهلها وجبلها و عيونها ومجارى المياه كالشعاب ، والاودية . وفي اسد الغابة «على دمائكم ، و اموالكم و على ارض القوم الذين اسلمتم عليها» فعليها جعل لهم اراضى اقوام ، اخذها همدان منهم فاسلمت همدان وهى فى ايديهم ، وذلك لكون القوم كفاراً وقتئذ ، لانه ﷺ قال « غير مظلمين ، ولا مضيق عليكم» اي لا تؤخذ الاراضى منكم ظلماً فلو كانت الاراضى للمسلمين فاخذوها ، ثم اسلموا لم يكن الاخذ منهم ظلماً فيستفاد منه انهم لو

غلبوا على ارض قوم كفار فى الجاهلية ثم اسلموا واسلمت المقهرون لا ترد الارض اليهم ، وان كانوا مسلمين حينذاك ، ولا يخفى ما فى العبارة ، التى نقلها ابن الاثير ، من الاضطراب فالاقوى ما نقله اليعقوبى ، والمعنى على ما ذكره واضح .

قوله ﷺ «وان الصدقة ..» سيق لبيان ان جعل الصدقة فى اموالهم ، ليس لاجل النبى ﷺ وذويه ، بل لفقراء المسلمين ، تؤخذ من اغنيائهم ، وترد على فقرائهم ، كما صرح بذلك فى بعض كتبه الاخر .

اوصى (ص) فى هذا الكتاب وفى كتابه لحارث بن عبد كلال ، ونعيم بن عبد كلال ؛ ونعمان قيل ذى رعين وهمدان ومعاقر ، وفى كتابه الى زرعة بن ذى يزن ، المتقدمة (ص ١٨٧ و ٣٣٠) بمالك بن مرارة خيراً فلما بلغهم الكتاب ، جمعوا له مائة و تسع ابل (الاصابة رقم ٧٦٨٦) .

قوله (ص) «منظور اليه» كذا فى اليعقوبى ، وفى اسد الغابة وعن رسالات نبوية لعبد المنعم خان «منظور اليه فى قومه» .

١٢٧ - كتبه ﷺ لبنى غاديا

بسم الله الرحمن الرحيم هذا كتاب من محمد رسول الله ، لبنى غاديا : ان لهم الذمة ، وعليهم الجزية ، ولا عدا ولا جلاء ؛ الليل مد والنهار شد . وكتب خالد بن سعيد .

المصدر

الطبقات الكبرى ج ١ ص ٢٧٩ ، واعلام السائلين ص ٤٩ .
وفى المجموعة ص ٤١ رقم ١٩ ، عن مجموعة المکتوبات النبوية لابی جعفر الديلى الهندى ، يوجد فى صورة ضمیمة فى آخر کتاب ابن طولون رقم ٦ ثم قال : قابل (يعنى لعدم تمام النقل) الخراج لابن قدامة ورقة ١٢٠ و لسان العرب مادة (عدا) وانظر كایتانى ٩ : ٥٠ ، واشير نکر ج ٣ ص ٤٢١ .
اقول وا و عز اليه ابن الاثير فى (ية) كلمة «عدا» وذکر ياقوت فى المعجم فى

الرقم المكتوب له	موضوع الكتاب	المصادر
زميل بن عمرو ، من بنى عذرة بن سعد بن هذيم .	معهم بهذا اللواء ان صح المزعمة	
٢٦- كتب لحارث بن مسلم التميمي ، و يقال مسلم بن الحارث .	وصية له الى من بعده من الامراء	اسد الغابة ج ١ ص ٣٤٧ و كنز العمال ج ٧ ص ٢٨ عن ابي نعيم
٢٧- كتب لرافع القرظي ، من بنى قريضة من بنى زنباع .	انه لا تجنى عليه الايده اي ان لم يرتكب جناية ، لا يجنى عليه احد .	اسد الغابة ج ٢ ص ١٥٧ والاصابة ج ١ رقم ٢٥٥٧ .
٢٨- كتب لربيع بن عامر الطائي الثعلبي ، كذا في اسد الغابة : بالراء المهمله ، و البناء الموحدة والتاء المثناة من فوق كجعفر ، وفي الاستيعاب : رئيس بالهمزة بعد الراء بغدها الياء ، وفي الاصابة رئيس ؛ بالياء الموحدة	الظاهر انه كان للامان .	اسد الغابة ج ٢ ص ١٦٣ ؛ و الاصابة ج ١ ، رقم ٢٥٦٨ ، و الاستيعاب هامش الاصابة ج ١ ص ٥٢٢ .

كلمة تيماء صلحهم دون الكتاب

الشرح

قوله (ص) «لبنى غاديا» كذا فى الطبقات (بالغين المعجمة) وفى المجموعة عن الديبلى ونهاية الارب ص ٢٠ ومروج الذهب ج ٢ ص ١٩٣ ومعجم البلدان كلمة تيماء ومعجم قبائل العرب ص ٥٥٤ ، «عاديا» بالعين المهملة، ولكنه فى النهاية ومعجم البلدان بالمد .

قال ابن سعد عقيب نقله الكتاب وابن الاثير فى (ية) كما سيأتى : قالوا وهم قوم من يهود .

وفى المعجم ونهاية الارب ان حصن تيماء كان ينسب الى السموأل بن عاديا ، وبنو سموأل هم بنو سموأل بن اوفى بن عاديا ، من الازد من القحطانية .

لما بلغهم سنة تسع وطىء النبی صلى الله عليه وآله وادى القرى : ارسلوا اليه وصالحوه على الجزية ، واقاموا ببلادهم واراضهم بايديهم ، فلما اجلى عمر اليهود ، من جزيرة العرب اجلاهم ايضا .

قوله (ص) «لاعداء» اى لاظلم . قال فى (ية) ومنه الحديث : كتب ليهود تيماء ان لهم النمة ، وعليهم الجزية بلاعداء ، بالفتح والمد الظلم وتجاوز الحد انتهى . ولاجلاء اى لايجلون عن اوطانهم .

قوله ﷺ «الليل مد النخ» قال ابن سعد بعد نقل الكتاب : وقوله مد ، يقول يمدّه الليل ويشده النهار لاينقضه شىء .

اقول : كانه اراد طول مده وشدة عقده ، اى لايزال يمتد امد هذا العهد بالليل ويشد بالنهار ويؤيد ذلك ما يستفاد من سائر عهود العرب فى الجاهلية ، واوائل الاسلام فانه كان من دأب العرب فى تلكم العصور تعليق حلفهم وعهدهم على امر ابدى ، كقولهم : ما بل بحر موفّة ، او ما سجد ليل ووضح نهار ، او ما ارسى حبشى مكانه (كما فى حلف الاحابيش مع قریش . راجع نهاية الارب ، ص ١٥٦) .

١٢٨ - كتابه ﷺ لحبيب بن عمرو أخى بنى اجأ

هذا كتاب من محمد رسول الله لحبيب بن عمرو أخى بنى اجأ ، ولمن
اسلم من قومه ؛ واقام الصلاة ، وآتى الزكاة : ان له ماله وماله ، ما عليه حاضره
وباديه ؛ على ذلك عهد الله وذمة رسوله .

المصدر

الطبقات الكبرى ج ١ ص ٢٨٠ ، ومجموعة الوثائق عن رسالات نبوية لعبد المنعم
خان رقم ٤٢ ، ثم قال : انظر كائتانى ١٠ : ٤٢ واشهر نكرج ٣ ص ٣٩١ (التعليقة الاولى) .

الشرح

قوله ﷺ « بنى اجأ » الاجئيون بطن من طى من القحطانية ، وفد منهم
حبيب بن عمرو الطائي ثم الاجأى (بفتح همزة غير ممدودة و جيم مفتوحة بعدها
همزة مكسورة مقصورة) ... ذكره الرشاطى عن هشام ، قال : وفد رجل من الاجئين
يقال له حبيب بن عمرو ، فكتب له كتابا (الاصابة . الطبقات الكبرى) والان يسمى
جبال فى شمال نجد باجأ وسلمى باسم سكانهما الذين من القبيلتين .

قوله ﷺ « ما عليه حاضره الخ » اى لهم ما اسلموا عليه ، سواء الحاضر
منهم فيه اى من يسكن القرى والبلاد منهم ، والباد : اى من يجول منهم فى البوادر
من منهل الى منهل .



١٢٩ - كتابه ﷺ لبني نهد

بسم الله الرحمن الرحيم من محمد رسول الله الى بني نهد بن زيد: السلام على من آمن بالله ورسله [رسوله] لكم يا بني نهد في الوظيفة الفريضة، ولكم العارض والفريش وذوالعنان الركوب والفلو الضبيس؛ لا يمنع سرحكم، ولا يعضد طلحكم، ولا يحبس دركم، ما لم تضمروا الاماق، وتأكلوا الرباق من اقرب ما في هذا الكتاب، فله من رسول الله الوفاء بالعهد والذمة، ومن ابي فعليته الربوة.

المصدر

العقد الفريد ج ١ باب الوفود، و شرح القارى لشفافى عياض ج ١ ص ١٨١، و كنز العمال ج ٥ ص ٣٢٥، وسيرة زيني دحلان ها مش الحلبية ج ٣ ص ٨٤.

وجمهرة رسائل العرب ج ١ ص ٥٧، عن صبح الاعشى ج ٢ ص ٢٤٤ وج ٦ ص ٣٦٨، والشفافى لقاضى عياض ص ٤٨، والمثل السائر ص ٦٣، والمواهب اللدنية شرح الزرقانى ج ٤ ص ١٩٢.

و مجموعة الوثائق عن رسالات نبوية لعبد المنعم خان رقم ٢٤ (روايتان) ووسيلة المتعبدين لعمر الموصلى ج ٨ ورقة ٣٢، و نثر الدر المكنون للاهمل ص ١٠٤.

واو عزاليه ابن حجر فى الاصابة فى ترجمة طهية بن زهير، قال وكتب لهم (اى لبني نهد) كتابا ذكره ابن قتيبة فى غريب الحديث (دية) فى حبس و ابي وامق وغيرها، و نهاية الارب للقلقشندي ص ٣٩٤. و اللفظ للاول و ما بين الهلا لين فللسيرة.

وفى المجموعة نقل صدر الكتاب هكذا «من محمد رسول الله الى بني نهد، السلام عليكم من اقام الصلاة كان مؤمنا، ومن آتى الزكاة كان مسلما، ومن شهد ان لا اله الا الله لم يكتب غافلا، لكم يا بني نهد الخ».

الشرح

بنونهد بن زيد بطن من قضاة من القحطانية ، وهم بنو نهد بن زيد بن ليث . . . كانت منازلهم باليمن ، وكانت منهم طائفة بالشام ، والمكتوب لهم هم الذين كانوا باليمن ، وهم افخاذ كثيرة : مالك ، صباح ؛ جذيمة ، زيد . معاوية ، ابوسود (معجم قبائل العرب ص ١١٩٧ ، ونهاية الارب ص ٣٩٤) .

قوله **﴿لَكُمْ يَا بَنِي نَهْدِ الْخ﴾** قال ابن الاثير: فى حديث طهفة لكم فى الوظيفة الفريضة : اى فى كل نصاب ما فرض فيه . قال دحلان : الوظيفة الحق الواجب ، والفريضة هى الهرمة المسنة التى انقطعت عن العمل والانتفاع بها اى لاناخذ فى الصدقات هذا الصنف كما لاناخذ خيار المال .

والمراد على المعنى الاول انه لا يؤخذ منهم ظلماً ، ازيد مما فرض . وكلا المعنيين صحيح فى نفسه ، الا ان الذى اختاره دحلان انسب بسياق الكلام و بكلمة لهم ، و اشار اليه فى (ية) ثم قال : الفريضة بمعنى البعير المأخوذ فى الصدقة ، سمي بها لانها فرض واجب على رب المال ، اى كتب لكم فى الزكاة ما قدر فيه ، فلا يزداد عليه . وجعلها دحلان : من فرضت البقرة اذا طعنت فى السن ، و اختاره القارى فى شرح الشفاء قال : كذا قال الدلجى . وفى رواية عليكم فى الوظيفة الفريضة (و المتعين على ذلك ما اختاره فى - يه -) وفى نسخة : و كتب لهم فى الوظيفة الفريضة ، فالمكتوب لهم قوله «ولكم الفارض» انتهى ملخصا ، وقد اطال القارى الكلام فراجع .

قوله **﴿لَكُمْ الْعَارِضُ الْخ﴾** «ولكم العارض الخ» بالعين المهملة كذا فى العقد الفريد و الجمهرة ، وفى السيرة والمجموعة : بالفاء ، وقال القارى : الفارض فى اكثر النسخ المعتمدة بالفاء ، وقد سبق انه المسنة من الابل والبقر ، وروى بالعين المهملة وهو الاظهر ، لئلا يتكرر انتهى .

اقول اختار ابن الاثير رواية العين فى كلمة عرض ، فقال «وفيه فى الوظيفة الفريضة ولكم العارض» : العارضة المريضة ، وقيل هى ما اصابها كسر ، يقال : عرضت الناقة اذا

فالمعنى انه لا يؤخذ في الصدقة المريضة ، و اختار دحلان هذه الصورة (اي
بالعين) لئلا يتكرر ~~البيان~~ بيان حكم واحد .

قوله: والفريش : بفتح الفاء وكسر الراء بعدها الياء ثم الشين وهي من الابل التي وضعت حديثا (ية وق ودحلان) تركه لهم ، لكونه من خيار المال .

قوله ﷺ «والفلو الضبي» الفلو : بالفاء المكسورة، وكعدو بفتح اوله وضم اللام و تشديد آخره . وكسمو : بضم اوله و تشديد آخره المهر والجحش فطما، وبلغا السنة .

قوله ﷺ «لا يمنع سرحكم الخ» السرح بفتح السين المهملة وسكون الراء
 اى الماشية السائمة اى لا تمنعوا شيكم عن مسارحها ومرعاها .

قوله ﴿وَلَا يَعْزُدُكُمْ﴾ «ولا يعزُد طلبكم» أي لا يقطع شجركم والتملح من الأشجار البرية لها

ثمر مثل الموز فهو كناية عن عدم الاضرار بهم في شيء من بسا تينهم .

قوله **عَلَيْكُمْ** «ولا يحبس در كم» الدر بفتح الدال اللين ، والمراد هنا ذوات اللين . قال في (ية) ومنه الحديث لا يحبس در كم : اراد انها لا تحشر الى المصدق ، ولا تحبس عن المرعى ، الى ان تجتمع الماشية حتى تعد .

قوله **عَلَيْكُمْ** «الم تضرروا الاماق» الاماق بكسر الهمزة وميم سا كنة بعدها الالف ثم القاف وفي رواية: الرماق .

قال ابن الاثير : وفي حديث طهفة . مالم تضرروا الاماق تخفيف الاماق (مهموز العين) وهو من امأق الرجل وهو الحمية والانفة ، اطلقه على الفدر والنكت لانهما من نتائج الانفة .

و في (ق) مالم تضرروا الاماق اي الغيظ والبكاء مما يلزمكم من الصدقة وعن الزمخشري : ان الواجه ان يكون الاماق من الموق بمعنى الحمق ، اي مالم يضرروا الكسر ، و العمل على ترك الاستبصار في دين الله والرماق: القدر (دحلان) وفي شرح الشفا : النفاق .

قوله (ص) «و تأكلوا الرباق» الرباق بالكسر جمع الربة ، قال في (ية) ومنه الحديث مالم تأكلوا الرباق : شبه ما يلزم الاعناق من العهد بالرباق ، واستعار الاكل لنقض العهد ، فان البيمة اذا اكلت الربق خلصت من الشد . وقريب منه ما ذكره دحلان .

اي لكم ما في الكتاب مالم تكفروا ، وترتدوا على ادباركم ، و الافعليكم ما على الكفار .

قوله (ص) «ومن ابى فعليه الدبوة» الدبوة بالدال المهملة كذا في نسخة العقد الفريد التي عندي ، وفي الجمهرة والمجموعة وسيرة دحلان : الربوة بالراء المهملة ، و به صرح في السيرة في شرح الفاظ المكنون كذا في (ية) قال : الربوة بالضم و الفتح ما ارتفع من الارض ، وفي حديث طهفة : من ابى فعليه الربوة اي من امتنع عن الاسلام لاجل الزكاة كان عليه من الجزية اكثر مما يجب عليه من الزكاة .

وقال رحلان : يعنى من تقاعد عن اعطاء الزكاة فعليه الزيادة فى الفريضة ، عقوبة له ، ولو بقتاله فان مانع الزكاة يقاتل .
و ظاهره انه (ص) شرط عليهم الزيادة لو نقضوا العهد ، سواء كانت جزية او باى عنوان اخذت مثلا بان يجعل صدقتهم الخمس بدل العشر والدبوة بالدال تصحيف والصحيح الربوة .

بحث تاريخى

وفد اليه (ص) فى سنة تسع (كما فى اسد الغابة والاستيعاب) بنونهد بن زيد من اليمن ، وهم قبيلة كانوا يتكلمون بالفاظ غريبة وحشية لاتعرفها اكثر العرب (زينى دحلان) فلما اجتمع وفود العرب عند النبى (ص) قام طهفة بن زهير (كذا فى اسد الغابة والاستيعاب وفى (ق) طهفة بن ابي زيد وكذا فى الاصابة ، وفى سيرة دحلان : طهفة بن رهم وفى الاصابة : طهبة بالياء ، وفى اسد الغابة عن ابن مندة و ابي نعيم: طهبة بضم الطاء واخره ياء مشددة وفى (ية) فى الموارد المتعددة طهفة) يشكو اليه الجذب ، ويصل الدعاء فقال: اتيناك من غورى تهامة باكوار الميس (١) ترتى بنا العيس (٢) نستحلب الصبير ونستحلب الخبير (٣) ونستعضد البرير (٤) ونستخيل الرهام (٥)

(١) غورى تهامة : ما انهد رمنها ، و«الاكوار» جمع كود بالضم: هو رحل البعير و«الميس» خشب صلب ، تعمل منه اكوار البعير .

(٢) ترتى بنا العيس اى تحملنا العيس و هى النوق البيض مع شقرة بسيرة

(٣) نستحلب بالحاء المهملة : نستدر . والصبير بفتح الصاد السحاب الرقيق الابيض ونستحلب بالغاء المعجمة الاحتشاش بالمحلب اى المنجل والخبير بالنبات .

(٤) نستعضد اى نقطع ، والبرير ثمر الاراك وكانوا يأكلونه فى الجذب

(٥) نستخيل الرهام : الرهام بكسر الراء المهملة هى الامطار الضعيفة ، نستخيل اى نتخيل

الماء فى السحاب القليل .

ونستجیل الجہام (١) من ارض غائلة النطاء غليظة الوطاء (٢) قد نشف المدهن ، ويس الجعثن (٣) وسقط الاملوج ومات العسلوج (٤) وهلك الهدى ومات الودى (٥) برئنا اليك يا رسول الله من الوثن ، والعنن (٦) وما يحدث الزمن لنا دعوة الاسلام [السلام] وشرايع الاسلام ، ما طمى البحر وقام نعار (٧) لنا نعم همل اغفال (٨) ما تبل بلال (٩) ، ووثير كثير الرسل ، قليل الرسل (١٠) اصابها سنية حمراء

(١) نستجیل بالجیم ای نرى الجہام - بالفتح السحاب - جانا لا یجول به الريح فارها مائهو الجہام السحاب الذى فرغ مائه ونقل نستجیل بالغاء ای نتجیل فی الجہام مماء لشدة الحاجة ، ویروی نستجیل بالغاء المهملة ، ای لا ننظر الى السحاب الا فی حال جهامه لقلة المطر .

(٢) الغائلة بالغین المعجمة التى تقول سالکيها ببعدها ؛ و النطاء بالكسر البعد «غليظة الوطاء» ای وعرة الطرق

(٣) المدهن نقرة فی الجبل یجتمع فیها الماء و«الجعثن» بالجیم المعجمة المكسورة اصل النبات .

(٤) الاملوج بضم الهمزة واللام وبالجیم ورق شجر يشبه الطرفاء ، وقيل هو ضرب من النبات ، والعسلوج بضم الهمزة وسكون السين وآخره الجیم الغنم اذا بیس او القضيب الحديث الطموح .

(٥) الهدى ما يهدى الى البيت . وهلاكه لعدم الرعى ، والودى بتشديد الياء النخل ای لم یبق لنا ما يهدى ولم یبق النخل .

(٦) العنن الاعتراض ، ای الشرک والظلم او ما یرض الانسان من خلاف الحق .

(٧) ما طمى البحر ای ارتفع امواجه و«نعار» بكسر التاء ككتاب جیل .

(٨) «همل بفتحتن» ای مهملة لارعاة لها ولا فیها ما یصلحها ويهدیها فی كالفظة والابل الاغفال التى لا لبن فیها .

(٩) ما تبل بلال ای ما تبل بلبن وفى اسد الغابة : ما تبض بلبن ای ما یقطر .

(١٠) الوثير القطيع من الغنم ، الرسل بفتح الراء والسين من الابل والغنم ما بین عشرة الى خمس وعشرين ، یريدان الذى یرسل من المواشى الى الرعى كثير «قليل الرسل» بكسر الراء فسكون السين اللبن ، وقيل كثير الرسل بالفتح ای شديد التفرق فى طلب الرعى .

مؤزلة (١) ليس لها علل ولا نهل (٢)

فقال صلى الله في الدعاء لهم : اللهم بارك لهم في محضها ومخضها ومذقها (٣) و
ابعث راعيها بالدر، ميانع [و يانع] الثمر (٤) وافجر له الثمد (٥) وبارك له في
المال والولد ، من اقام الصلاة كان مسلماً ، و من آتى الزكاة كان محسناً ، ومن
شهد ان لا اله الا الله كان مخلصاً ، لكم يا بنى نهد ودائع الشرك ، وضائع الملك (٦)
لاتلطف في الزكاة ، ولا تلحد في الحياة (٧) ولا تتناقل عن الصلاة (٨) (راجع سيرة

(١) سنية بالتصغير للمتظيم ، اى الجذب . حمراء اى شديدة «مؤزلة» اى الاتية

بالازل ، اى القحط .

(٢) الملل بفتحين هو الشرب اولاً . والنهل على وزن علل الشرب ثانياً .

(٣) المحض بالماء المهملة ثم الضاد المعجمة اللين الخالص ، والمخض بالمعجمتين ما مخض

من اللبن ليخرج زبده ، والمذق هو اللبن المزوج بالماء .

(٤) الدر المال الكثير والمراد ههنا الخصب ، والكثير من النبات ، والضمائر

لارضهم اولاً نعمامهم ، وهو دعاء لهم بالمطر و خصب الارض، وهذا ذكر اللازم و ارادة
الملزوم لانه ابلغ .

(٥) كذا في زينى دحلان بافراد الضمير ، وفي اسد الغابة ، وشرح الشفا لهم ،

فان كان مفرداً فالى الراعى او الى طهفة وان كان مجموعاً فالى القوم «الثمد» الماء القليل
الذي لامادة له ، اى صيره كثيراً .

(٦) ودائع الشرك اى عهوده وموائقه - توادعا اى تعاهدا ، اى ما تعاهدتم قبل

الاسلام و«ضايح الملك» بكسر الميم اى وظائفه واحكامه : من الزكاة والصدقة ،
اى لكم الوظائف التى للمسلمين لا تتجاوزها .

(٧) لاتلطف اى لاتمتنع ، ولا تلحد اى لاتمل من الحق مادام الحياة .

(٨) راجع فيما سردنا من تفسير الفرائب وشرح الالفاظ اسد الغابة ج ٣ ص ٦٦ ،

وزينى دحلان هامش الحلبة ج ٣ ص ٨٣ ، وشرح الشفا لملا على القارى ج ١ ص ١٧٩ ،
والنهاية لابن الاثير ، و(ق) وكنز العمال ج ٥ ص ٢٢٤ ، وص ٣٢٥ .

زینی دحلان هامش الحلبية ج ٣ ص ٨٣ - ٨٦، واسد الغابة ج ٣ ص ٦٦)
فكتب لهم هذا الكتاب ، وكان ذلك في سنة تسع من الهجرة ، كما صرح به
في اسد الغابة ، والاستيعاب .
وفي اليعقوبي ج ٢ ص ٦٢ : ان رئيس وفد بني نهد هو ابوليلي خالد بن مصعب .
ولم يذكره ابن الاثير في الصحابة .

١٣٠- كتابه ﷺ لذى خيوان الهمداني

بسم الله الرحمن الرحيم من محمد رسول الله لعكذى خيوان ان كان صادقا
في ارضه وماله و رقيقه ، فله الأمان ، وذمة محمد (ص) وكتب له مالك (وفي
المجموعة خالد) بن سعيد

المصدر

اسد الغابة ج ٢ ص ١٤١ ، واوعز اليه في الاصابة رقم ٢٤٥٣ .
المجموعة ص ١٥٦ عن سنن ابى داود ج ٢ ص ٢٨ و ٢٩ ، والطبقات ج ٦ ، ورسالات
عبد المنعم خان رقم ٧٢ .

الشرح

ذوخيوان : اسمه عك ، هو من اذواء اليمن ، له مخلاف خيوان (بفتح اوله و
سكون ثانيه و آخره نون) فنسب اليه ، كسائر اذواء اليمن ، كما مر ص ١٨٨ و ١٨٩ .
لما اسلم ذوخيوان قيل له انطلق الى رسول الله ﷺ فخذ منه أمان على من
قبلك ومالك ، وكانت له قرية بهارقيق ، فقدم على رسول الله ﷺ فقال : يا رسول الله
ان مالك بن مرارة الرهاوى قدم علينا ، يدعونا الى الاسلام ، فاسلمناولى ارض بها
رقيق ، فاكتب لى كتابا ، فكتب له وكتب له مالك بن سعيد ، قال عبدان : «مالك»
وهم ، والصواب خالد (الاصابة واسد الغابة والمجموعة) .

«خيوان» بفتح اوله وتسكين ثانيه و آخره نون مخلاف باليمن ، ومدينة بها
و كان به يعوق الصنم ، وهى على ليلتين من مكة (ياقوت) واسم بطن من همدان ،
(هم خيوان بن زيد بن مالك بن زيد ، ينسب اليهم هذا المخلاف ، وسمى باسمهم .

الرقم المكتوب له	موضوع الكتاب	المصادر
بعد الرأء . ٢٩- كتب لسريع بن الحكم السعدى من بنى تميم .	الظاهر انه للامان	اسد الغابة ج ٢ ص ٢٦٧ .
٣٠- كتب لقيس بن يزيد كذا فى الاصابة والصحيح يزيد كما فى اسد الغابة ،	كتب له كتابا ، واعطاء عصا ، فجاء الى قومه ودعاهم الى الاسلام .	الاصابة ج ٣ ، رقم ٧٢٥٤ .
٣١- كتب لما عز- غير منسوب .	كتب له : ان ما عزا اسلم آخر قومه وانه لا تجنى عليه الايده	الاصابة ج ٣ رقم ٧٥٩٢ ؛ و اسد الغابة ج ٤ ، ص ٢٧٠ والاستيعاب ج ٣ ، ص ٤١٨ .
٣٢- كتب لبنى عقيل .	اعطاهم العقيق ، وهى ارض فى بلادهم فيها عيون ونخل ، وكتب لهم بذلك كتابا وفيه : ما قاموا الصلوة وآتوا الزكاة وسمعوا و اطاعوا ؛ ولم يعلمه حقائله .	الاصابة ج ٣ ، رقم ٨٠١٧ ، فى ترجمة مطرف بن عبدالله العقيلى .
٣٣- لمعاوية بن ثور العامرى البكائى .	كتب له كتابا و وهب له من صدقة عامه معونة له الخ .	الاصابة ج ٣ ، رقم ٨٠٦١ .
٣٤- لوليد بن جابر بن ظالم الطائى البحترى .	كتب باسلامه .	اسد الغابة ج ٥ ، ص ٨٥ والاصابة ج ٣ رقم ٩١٤٥ ، والاستيعاب ج ٣ ، ص ٦٠٠ .
٣٥- لابي سيرة عامر	كتب له النبى ﷺ كتابا هو	اسد الغابة ج ٣ ؛ ص ٩٦

معجم القبائل

قيد (ص) هذا العهد بصدقهم فى ايمانهم ، وفعل ذافى كتب آخر ايننا كما
علق الامان فى بعض آخر بشهادة ان لاله الا الله ، والشهادة بالرسالة واقام الصلاة ، و
ايتاء الزكاة

«عك» بفتح العين المهملة اسم ذى خيوان وهو اسم قبيلة معروفة ، وهم
عك بن عدنان (ق . معجم القبائل) او عك بن عدنان من قبائل اليمن ، لهم ذكر فى
تاريخ الجاهلية والاسلام .

« الرقيق » المملوك ، ويعلم من ذلك ان القرية كانت بهاسوق الرقيق ، وكان
للرجل رفاق كثيرة ، ولعله كان يباع الرقيق ، ولذلك خص قريته بذلك ؛ وقيد فى
الكتاب رقيقه .



الفصل الرابع

فى كتبه صلى الله عليه وآله فى الاقطاعات

١٢١ - كتابه (ص) لعراى بن هبد عوف من بنى سليم

انه اعطاه اذما ، وما كان من شواق ؛ لايحل لاحدان يظلمهم ؛ ولا يظلمون احداً ، وكتب خالد بن سعيد .

المصدر

الطبقات الكبرى ج١ ص ٢٧٤ .

المجموعة ص ٢٣٣ عن الطبقات ، ثم قال : انظر اشهر نكر ج ٣ ص ٢٨٨ .

الشرح

«حرام بن عبد عوف» لم اعثر على ترجمته، وفى اسد الغابة حرام بن عوف البلوى رجل من اصحاب النبى (ص) شهد فتح مصر . ولم يزد على ذلك ، و ظاهر النسبة انه من بلى ، لان بلوى نسبة الى بلى كما فى (ق) .

ولكن نص ابن سعد على انه من بنى سليم فهذا غير ذاك ، وبنو سليم بطون من العرب والظاهر مما ذكر فى الكتاب من اراضيهم ان المراد هنا بنو سليم (مصغراً) بن منصور وهى قبيلة عظيمة من قيس عيلان، تنفرع الى بطون كثيرة ، كانت منازلهم فى عالية نجد من خيبر ، ومن منازلهم حرة سليم . حرة النارين . وادى القرى . ومن بلادهم الحجر (بكسر الحاء) بالقرب من قلهى ، وذى رولان ، والجموم السوارقية على ثلاثة اميال من عين النازية قرية للانصار .

يمتد جبالهم واوديتهم متصلاً بجبال المدينة ذكرها عمر رضى معجم قبائل

العرب مفصلة (راجع ص ٥٤٤) وسيأتي ذكرهم في الكتاب .
ويشهد لما ذكرنا انه عليه السلام جعل له ما كان له من شواق ، وهي من اراضي خيبر ،
على ما ذكره ابو عبيد في الاموال ، وان لم يذكره ياقوت ولا الفيروز آبادي .
«اذام» بالالف ثم الذال المعجمة كذا في الطبقات ، ولم يذكرها ياقوت ، وانما
ذكر «ادام» بالمهملات بالفتح فقال: واد ، وبالضم فقال : وادي تهامة وقيل: انه من
اشهر اودية مكة .

اقطع عليه السلام له اذام اوادام ، وجعل له ماله في شواق ، وظاهر انه كان لقبيلته
لاله بشخصه ، لمكان ضمير الجمع في يظلمهم ولا يظلمون .
والذي اظن قويا ان حرام بن عبدعوف لم يكن علما لشخص بل هو اسم بطن
من بني سليم بن منصور ، و انما وقع التصحيف في النقل ، والصحيح حرام بن سماك
بن عوف بن امرء القيس بن بهثة بن سليم بن منصور ، فحرام هذا بطن من بهثة من
بني سليم : اعطاه عليه السلام لهم ماله من شواق ، واداما . وافراد الضمير في «اعطاء» بحسب
اللفظ فراجع وتدبر .

١٣٢- كتابة (ص) لراشد بن عبدرب

بسم الله الرحمن الرحيم

هذا ما اعطى محمد رسول الله (صلى الله عليه وسلم) راشد بن عبد رب
السلمي : انه اعطاه غلوتين بسهم ، وغلوة بحجر برها ط لا يحاقه فيها احد
و من حاقه فلاحق له ، وحقه حق وكتب خالد بن سعيد .

المصدر

الطبقات الكبرى ج ١ ص ٢٧٤ واوغزاليه في الاصابة ج ١ رقم ٢٥١٨
المجموعة ص ٢٣٢ رقم ٢١٣ ، عن المكتوبات النبوية للدبيلي رقم ٦
ثم قال : قابل الطبقات وانظر اشهر نكر .

اسلفنا في هذا الكتاب في الفصل الثامن من المقدمة ص ٤٣ رقم ٢٢: انه لم يصل
الينا هذا الكتاب وقد غفلنا عما ذكره في الطبقات ثم تنبها مما ذكره العلامة البحثة

«برو فسور محمد حميد الله» في المجموعة فراجعنا الطبقات فوجدنا الكتاب فيها كما اوردناه ثم
عثرنا على اعلام السائلين فوجدنا الكتاب كما ذكرناه .

الشرح

«راشد بن عبدرب» كذا في الطبقات والاصابة ، وقال ابن حجر: و يحتمل
ان يكون هو الذي قبله يعنى «راشد بن عبدربه» وقال ابن الاثير راشد بن حفص وقيل
ابن عبدربه السلمى ابواثيلة ، ذكره مسلم بن الحجاج في الصحابة .

كان اسمه ظالما (وعن المرزبانى انه كان اسمه غويا) فسماه النبي راشداً و كان راشد
هذا سادن صنم بنى سليم الذى يدعى سواعا ، روى عنه اولاده ، قال كان الصنم الذى يقال
له سواع بالمعلاة من رهاط فرأيت ثعلبان يبولان عليه فقلت :

أرب يبول الثعلبان برأسه لقدهان من بالت عليه الثعالب

«السلمى» بضم السين وفتح اللام : نسبة الى بنى سليم كما سيأتى .

قوله «غلوطين بسهم ..» تحديد لما اعطاه راشداً اى مسير السهمين او
مسير الحجر . وفى اعلام السائلين «غلوطين بسعجن» بالسين و العين المهملتين ثم
الجيم ثم النون لم اظفر به .

«الرهاط» بضم الراء المهملة وآخره طاء مهملة موضع على ثلاث ليال من مكة .
وقيل وادى رهاط فى بلاد هذيل (ياقوت . قو وفاء الوفاء ج ٢ ص ٣١٦) .

قوله «لا يحاقه» اى لا يخاصمه (ق.ية) ومن خاصمه فليس له حق . و
حقه اى حق راشد ثابت .

بحث ناربنى

بنو سليم اسم لبطون كثيرة من العرب ، و المراد هنا بنو سليم بن منصور من
قيس عيلان ، قبيلة عظيمة تنفرع الى عدة بطون وافخاذ ، منها بنو ذكوان ، و بنو
بهثة ، و بنو سمال ، و بنو مطرود ...

كانت منازلهم فى عالية نجد بالقرب من خيبر ، منها حرة سليم ، حرة النارين

وادى القرى ، تيماء . ومن بلادهم الحجر بالقرب من قلبي وذى رولان ، الجموم ، السوارقية على ثلاثة اميال من عين النازية الرحضية (من نواحي المدينة) قرية للانصار . ومن حراتهم : حرة بنى سليم ، الحذرية ، حرة ليلي .

ومن جبالهم : شورة ، شعر ، نمار ، البربراء ؛ الضمران ، جمدان (لقد اطال عمر رضى فى معجم القبائل فى ذكر بطونهم ومنازلهم ومياهم واوديتهم وجبالهم راجع ص ٥٤٣-٥٤٤) .

وايامهم فى الجاهلية مما لا يهم ذكره واما فى الاسلام :

قال ابن سعد فى الطبقات ج ١ ص ٣٠٧ : فلما كان عام الفتح (سنة ثمان) خرجت بنو سليم الى رسول الله ﷺ ، فلقوه بقديد (مصغراً موضع لبنى سليم) وهم تسعمائة (ذكر ابن الأثير فى ترجمة عباس انه جاء الى رسول الله (ص) مع ثلثمائة راكب ، ولا ينافى ما ذكر اذ يمكن ان يكون الباقيون جاؤا مع آخرين من رؤسائهم ، وفى معجم القبائل ص ٥٤٥ عن الاغانى : ان العباس جاء مع ألف من بنى سليم) ويقال كانوا ألفاً فيهم العباس بن مرداس وانس بن عياض بن رعل وراشد بن عبدربه ، فاسلموا وقالوا اجعلنا فى مقدمتك واجعل لوائنا احمر وشعارنا مقدم (كذا) ففعل ذلك بهم ، فشهدوا معه الفتح والطائف وحنيئا ، واعطى رسول الله (ص) راشد بن عبد ربه رهاطاً ؛ وفيها عين يقال لها عين الرسول .

خرج رسول الله ﷺ سنة ثلاث فى مأتى رجل يريد بنى سليم ، فبلغ ماء يقال له الكدر وتعرف غزوة بنى سليم بالكدر بغزوة ذى قرقرة ، فاقام (ص) بها ثلاثاً وقيل عشراً ، فلم يلق احداً فرجع فاسلم سليم سنة ثمان وشهدوا فتحاً ، فلما رأى راشد بن عبدربه كسر الاصنام قال شعراً :

قالت هلم الى الحديث فقلت لا يا بى عليك الله و الاسلام

لو ما شهدت تحداً و قبيله بالفتح حين تكسر الاصنام

لرأيت نور الله اضحى سا طعا والشرك يغشى وجهه الاظلام

قال اليعقوبى ان رئيس وفد سليم وقاص بن قمامة .

ولسليم ايام فى الاسلام لانذكرها روما للاختصار (راجع الطبقات واسد الغابة ج ٣ ص ١١٢ ، والاستيعاب هامش الاصابة ترجمة راشد بن عبدالله ، والبداية والنهاية ج ٥ ص ٩٢ ، ومعجم القبائل وفتوح البلدان ص ١٣٦ الطبع الحديث) .

١٣٣- كتابه عليه السلام الاجب السامى

بسم الله الرحمن الرحيم هذا ما اعطى محمد رسول الله بنى الاجب ، اعطا حالسا ، وكتب الارقم .

المصدر

اعلام السائلين ص ٤٩ (واللفظ له) والطبقات الكبرى ج ١ ص ٢٧٣ .
والمجموعة ص ٢٣١ رقم ٢١٢ .

الشرح

قوله عليه السلام «بنى الاجب» بالجيم كذا فى اعلام السائلين ، وبنى الاجب لم اجد لهم فى انساب العرب ، والمذكور فى كتب الانساب ، بنو الاحب بالحاء المهملة بدل الجيم .

«حالسا» كذا فى اعلام السائلين بالحاء والسين المهملتين ولم اجد ذكره ، وفى الطبقات «قالس» بالفاء بدل الحاء ولم يذكر ايضا فى معجم البلدان ولا فى اراضى بنى سليم ، وذكر ياقوت فى المعجم قالس بالقاف ثم قال موضع اقطعه النبي صلى الله عليه وسلم لبنى الاحب (بالمهملة) من عذرة . ثم نقل الكتاب هكذا : قال عمرو بن حزم : وكتب لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم بذكر لك كتابا نسخته «بسم الله الرحمن الرحيم هذا ما اعطى محمد رسول الله بنى الاحب اعطاهم قالسا ، وكتب الارقم» .

قال الفيروز آبادى «قالس» موضع اقطعه النبي صلى الله عليه وسلم بنى الاحب من عذرة و اشار الى ذلك ابن الاثير فى كلمة «قلس» ولم يذكر بنى الاحب ، واماما ذكره فى اعلام السائلين فلعله تصحيف ، والصحيح قالس بالقاف .

بنو الاحب بطن من عذرة كذا ذكره فى معجم القبائل ايضا وهو الصحيح على ما ذكره وبنى الاجب . بالجيم تصحيف . واحتمال تعدد الاقطاع لبنى الاحب

وبنى الاجب لاحتمال كونهما قبيلتين لم يذكروا احدهما بعيد بل الظاهر اتحادهما لاتحاد الكاتب .

والذى يشكل الخطب ان ابن سعد نسبه الى بنى سليم وسليم ليس فى بطون العذرة حتى يحمل عليه ، وعذرة ليس فى بطون سليم كى يحمل عليه ايضا ، فعلى هذا يحتمل تعدد الكتاب قويا .

١٣٤ - كتابه صلى الله عليه وآله هوذة بن نبيشة السامى ثم من بنى هصية لهوذة بن نبيشة السامى ثم من بنى عصية : انه اعطاه ما حوى الجفر كله.

المصدر

الطبقات الكبرى ج ١ ص ٢٧٣ .
والمجموعة ص ٢٣١ عن الطبقات ثم قال قابل اشهر نكرج ٣ ص ٢٨٨ (التعليقة الاولى) وكيتانى ٨ : ٢٨ .

الشرح

هوذة بن نبيشة : لم اعثر عليه فى الكتب الموجودة عندى .
بنوعصية : بضم العين المهملة بطن من بهثة من بنى سليم ، وهم بنوعصية بن خفاف بن امرى القيس بن بهثة الخ ، كانوا ينزلون جبل سواج (معجم القبائل ص ٧٨٦ ونهاية الارب ص ٣٣٥) لهم ذكر فى حديث بئر معونة ، راجع سيرة ابن هشام ج ٣ ص ١٨٥ ، و سواج بضم المهملة آخره جيم من جبال ضرية ،
الجفر : بفتح الجيم وسكون الفاء موضع بناحية ضرية من نواحي المدينة (قو ياقوت) واسم بئر حفرة عبد شمس باعلى مكة (فتوح البلدان ص ٦٥ ط بيروت) وزاد (ق) انه بئر بمكة لبنى تيم بن مرة ، و ماء لبنى نصر و مستنقع ببلاد غطفان ، قال السهمودى (فى وفاة الوفاء ج ٢ ص ٢٨١) اسم عين بناحية ضرية ، و بقرب فرش ملل ماء يعرف اليوم بالجفر و اظنه المعنى .

اعطاه رسول الله ﷺ لبنى عصية الجفر ، وهو ماء ، بناحية ضرية وضرية موضع بين مكة والمدينة ، لقد بحث السهمودى حولها بحثا وافيا (راجع وفاة الوفاء ج ٢ ص ٢٢٨

(٢٣٥) واكثر ياقوت فى تحقيق حالها .

١٣٥- كتابه ﷺ لعبدالله ووقاص ابني قمامة السلميين

بسم الله الرحمن الرحيم هذا ما اعطى محمد النبي رسول الله صلى الله عليه وسلم وقاص بن قمامة ، وعبدالله بن قمامة السلميين ثم (منظ) بنى حارثة : اعطاهم المحذب ، وهويين الهدالى الوابدة ، ان كانا صادقين .

المصدر

اعلام السائين ص ٥٢ .

المجموعة ص ٢٢٩ عن الديبلى رقم ٣٤ ، ثم قال : قابل الاصابة واسد الغابة (فى ترجمة وقاص بن قمامة وعبدالله بن قمامة) .

ذكرنا فى الكتاب فى الفصل الثامن ص ٤٩ رقم ٣ وص ٥٤ رقم ١٧ : انه ما لم يرو نسه ثم عثرنا عليه فى المجموعة واعلام السائين واللفظ للمجموعة .

الشرح

وقاص بن قمامة واخوه عبدالله بن قمامة (او قمامة على الخلاف بين ابني حجر والاثير) من بنى حارثة من بنى سليم ، وهم حارثة بن عبدالله قال اليعقوبى ج ٢ ص ٦٣ وفد بنو سليم ، ورئيسهم وقاص بن قمامة

المحذب : بالميم المضمومة ثم المهملتين ساكنة ومفتوحة ثم الباء . لم يذكره ياقوت و (ق) و انما الموجود فى المعجم المحدث بالهاء المثلثة بدل الموحدة اسم ماء لبنى الدئل بنهامة و عن الاصمعى المحدث بفتح الميم وضمها ايضا : منزل فى طريق مكة بعد النقرة . والهد (بدون الهاء فى آخره) والوابدة بالباء الموحدة لا يوجد فى المعجم ولم يذكره فى معجم القبائل فى منازل سليم ومياهم واوديتهم وفى (ق) الهد بزيادة الهاء فى آخره موضع بين مكة وعسفان اوهى من الطائف وقد يخفف فالمحدث كما قال الاصمعى موضع فى طريق مكة اقطعه لهما .

قوله ﷺ «ان كانا صادقين» اى فى اسلامهما .

لا يعزب على المتدبر المتبوع ما فى النسبتين من الاشكال ، لان بنى حارثة بن عبدالله ينتسبون الى هوازن بن منصور بن عكرمة ، وبنى سليم ينتسبون الى سليم

بن منصور بن عكرمة ، فهما اخوان لا ينتهى نسبة احدهما الى الآخر ، فلا يقال سلمى
ثم من بنى حارثة اذ لا يجتمع هاتين النسبتين ، اللهم الا ان يكون بنو حارثة قبيلة اخرى
ينتهى اليها نسب بنى سليم فتدبر .

١٣٦- كتابه صلى الله عليه وآله لسلمة بن مالك

لسلمة بن مالك بن ابي عامر السلمى ؛ من بنى حارثة : انه اعطاه مدفوا
لا يحاقه فيه احد ، ومن حاقه فلاحق له ، وحقه حق .

المصدر

الطبقات الكبرى ج ١ ص ٢٧٣ .
والمجموعة ص ٢٢٩ رقم ٢٠٨ عن الطبقات ، وتنبهت عليه من ذكر المجموعة .

الشرح

سلمة بن مالك : قال ابن الاثير فى اسد الغابة ج ٢ ص ٣٣٩ وابن حجر فى
الاصابة ج ٢ له ذكر فى حديث عمار (ثم ذكر الكتاب الآتى) ولم يزيدا على ذلك ،
ويعلم من الكتاب انه كان من بنى حارثة من بنى سليم .

قوله (ص) «اعطاه مدفوا» بالميم ثم الدال المهملة ثم الفاء ثم الواو والمشددة
كذا فى الطبقات ، ولم اثر عليه الى الآن فى الكتب الموجودة عندي .

١٣٧- كتابه صلى الله عليه وآله لسلمة بن مالك السامى

هذا ما اعطى رسول الله صلى الله عليه وسلم سلمة بن مالك السلمى :
اعطاه ما بين ذات الحناظى الى ذات الاسود ؛ لا يحاقه فيها احد . شهد على بن
ابيطالب وحاطب بن ابي بلعة

المصدر

الطبقات الكبرى ج ١ ص ٢٨٥ ، واسد الغابة ج ٢ ص ٣٣٩ (عن ابن مندة وابى
نعيم) واو عزاليه ابن حجر فى الاصابة ج ٢ رقم ٣٣٩٤ .

المجموعة ص ٢٢٨ عن الطبقات ج ١ ، ورسالات نبوية لعبد المنعم خان رقم
٥٥ ، ثم قال : انظر كائنانى ٨ : ٢٩ .

الشرح

قوله (ص) «ذات الحناظي» الحناظي بالحاء المهملة ثم النون ثم الالف ثم الظاء المعجمة ثم الياء كذا في الطبقات و المجموعة ، وفي اسد الغابة بالباء بدل النون وبالطاء المهملة ، وزاد في المجموعة بين الهالين ذات الحناظل ، والاول لم يذكره ياقوت و (ق) وكذا الثاني ، واما الثالث ففي المعجم : ذات الحناظل : موضع . والاساود اسم ماء على يسار الطريق للقاصد الى مكة من الكوفة .
والاثران ذات الحناظي وذات الاساود اسمان لموضعين ، فاقطع النبي ما بينهما لسلمة .

١٢٨ - كتابه ﷺ ابني جفال الجذاميين

بسم الله الرحمن الرحيم من محمد النبي لبني جفال بن ربيعة بن زيد
الجداميين : ان لهم ارم ، لا يحلها عليهم احدان يغلبهم عليها ، ولا يحاقهم فيها ، فمن حاقهم فلاحق له ؛ وحقهم حق . وكتب الارقم .

المصدر

المجموعة ص ٢٠٣ عن الديبلي في المكتوبات النبوية رقم ٤ ، و اوعز اليه ياقوت كما سيأتي ، واعلام السائلين ص ٤٩ .

الشرح

بنو جفال (بالفاء) لم اعثر على ذكرهم في الكتب الموجودة عندي ، و في معجم القبائل ص ١٩٢ : بنو جفال (بالعين المهملة) بن ربيعة اقطعهم النبي ارم من ديار جذام ، ناقلا ذلك عن القاموس ولسان العرب . وفي (ق) ان جفال ككتاب حي ، فالظاهر ان جفال بالفاء تصحيف قال ياقوت ارم بالكسر ثم الفتح علم لجبل من جبال حسمى ، من ديار جذام بين ايلة وتيه بنى اسرائيل ، وهو جبل عال عظيم العلو ، يزعم اهل البادية ان فيها كروما وصنوبراً . وكان النبي ﷺ قد كتب لبني جفال بن ربيعة بن زيد الجذاهيين «ارما لا يحلها احد عليهم لغلبهم عليها، ولا يحاقهم فمن حاقهم فلاحق له ، وحقهم حق» (المعجم ج ١ كلمة ارم) .

الرقم المكتوب له	موضوع الكتاب	المصادر
بن هلال المتعمى ، (بضم الميم و فتح التاء)، من بنى عيس بن حبيب :	عند بنى عمه المتعميين ، كذا فى اسد الغابة و الظاهر انه كتاب باسلامه .	الاستيعاب ج ٣ ص ١٤ .
٣٦- كتب لجزاء بن عمرو و العذرى كذا ذكره ابو عمرو ، و فى اسد الغابة : جرى بن عمرو ؛ و جزء بن عمرو وفى الاصابة جرو ؛ ثم قال وقيل بالتصغير وقيل جزء بزاى ثم همزة ، وقيل جزى بكسر الزاء بعدها الياء و رايت فى نسخة صحيحة من الاستيعاب جزء على وزن خفاء	كتب له ليس عليهم ان يحشروا او يعشروا .	الاصابة ج ١ : رقم ١١٢٦ ، و اسد الغابة ج ١ ، ص ٢٧٧ ، و ٢٨٢ ، و ٢٨٠ ، و الاستيعاب ج ١ ص ٢٦٤ و كنز العمال ج ٥ ، ص ٣٢٢
٣٧- كتب لحارثة ، و حصن ابنى قطن ، و و المشهور انه عنه كتب لقطان بن حارثة و سياى	كتب عليه باسلامهم و امانا لهم و بياناً للصدقة ؛ و فى اسد الغابة فكتب لهما كتابا : بسم الله الرحمن الرحيم ، من محمد رسول الله لحارثة و حصن ابنى	اسد الغابة ج ١ ، ص ٣٥٧ ، و الاصابة ج ١ ، رقم ١٥٢٩ ؛ و الاستيعاب ج ١ ، ص ٢٨٥ .

١٣٩ - كتابه ﷺ لعداء بن خالد (من عامر بن عكرمة)

بسم الله الرحمن الرحيم هذا ما اعطى محمد رسول الله للعداء بن خالد،
و من تبعه من عامر بن عكرمة : اعطاهم ما بين المصبغة الى الزح ولوابة
يعنى لوابة الخرار وكتب خالد بن سعيد.

الهدر

الطبقات الكبرى ج ١ ص ٢٧٣ ، واوعز اليه السمهودى فى وفاء الوفاء ج ٢ ص
٣١٨ وياقوت كما سأتى ، واعلام السائلين ص ٥٠ .
المجموعة ص ٢٣٩ ، رقم ٢٢٣ عن المكتوبات النبوية للديبلى ، و الطبقات ثم قال :
انظر اشپر نكر ج ٣ ص ٤٠٤ (التعليقة الثالثة) ورسالات نبوية لعبد المنعم خان رقم
٢٢ (واللفظ للمجموعة) .

الشرح

قوله ﷺ « للعداء بن خالد » بفتح العين المهملة و تشديد الدال المهملة
بعدها الالف ثم الهززة كذا فى (ق) صحابى ، هو ابن خالد بن هوذة بن ربيعة بن عمرو
بن عامر بن صعصعة (كذا فى اسد الغابة) و فى معجم القبائل ص ٤٢٢ ربيعة بن عامر بن
صعصعة (و كذا فى وفاء الوفاء ج ٢ ص ٣١٨) .

اسلم بعد حنين، وهو القائل قاتلنا رسول الله ﷺ يوم حنين فلم يظهرنا الله ولم
ينصرنا ، ثم اسلم وحسن اسلامه . ويعدفى اعراب البصرة .
«عامر بن عكرمة» لم اعثر على ذكره فى الكتب المعدة لذكر القبائل ، الا
ان يكون المراد عامر بن صعصعة بن بكر بن هوازن بن منصور بن عكرمة و انما اسقط
الوسائط فقل عامر بن عكرمة .

قوله (ص) «المصبغة» بالصاد المهملة والباء الموحدة ثم الالف ثم العين المهملة
كذا فى الطبقات ، وفى المجموعة عن الديبلى هكذا «الصبغة الى الزح الى الوارثة»
المصبغة او الصبغة لم اعثر على شرحها ؛ ولعلمها تصحيف من مضاعة : ماء . او المضياغة :
جبل لبنى هوذة ، وهو من خير بلاد كلاب ، كما فى الطبقات ، والظاهر ان المراد كلاب

بن ربيعة ، وديارهم حمى ضريقو حمى الربذة .
 «الزج» بالزاء المعجمة ثم الحاء المهملة كما تطابقت عليه النسخ ، ولكن
 الصحيح الزج بالمعجمتين وتشديد الثانية كما فى (ق) وفى معجم البلدان فى كلمة
 «زج» الزج ايضاً : ماء يذكر مع لوائه ، اقطعه رسول الله (ص) العداء بن خالد من
 بنى ربيعة بن عامر . وصرح به السهمودى فى وفاء الوفاء ج ٢ ص ٣١٨ . وابن الاثير فى
 (ية) فى كلمة زج .

«لوابة - يعنى لوابة الخرار» بالباء الموحدة لم اعثر على شرحها وحدودها ،
 وفى (ق) فى كلمتى «زج» و«لوى» لاوة قال «زج لاوة» موضع بنواحي ضرية ، وفى
 معجم البلدان ان زج ماء يذكرم مع لوائه بالثاء المثناة بدل الباء الموحدة .
 «الخرار» بالحاء المعجمة ثم المهملات كشداد موضع بالحجاز قرب
 الجحفة ، وقيل : وادمن اودية المدينة ، وقيل : ماء بالمدينة وقيل : موضع بخيبر ،
 قال ابن حجر ج ٢ رقم ٥٤٦٩ : انه (ص) اقطع له مياها كانت لبنى عامر ، يقال لها
 «الوخيم» وكان ينزل بها .

١٤٠ - كتابه صلى الله عليه وآله لمجاعة بن مرارة

بسم الله الرحمن الرحيم هذا كتاب كتبه محمد رسول الله (ص) لمجاعة بن
 مرارة بن سلمى : انى اقطعتك الغورة و غرابة والحبل ، فمن حاجك فالى
 [وكتب يزيد . اسد الغابة]

المصدر

فتوح البلدان للبلا ذرى ص ١٠٠ (وطبعة بيروت ص ١٢٦) واسد الغابة ج ٢ ص
 ٢٦٢ والجمهرة ص ٦٦ ، والاموال ص ٢٨١ ؛ و معجم ما استعجم ج ٣ ص ١٠٠٨ ، و
 كنز العمال ج ٢ ص ١٨٧ (عن البغوى وابن قانع) واوعز اليه فى الاصابة ج ٣ ، والاستيعاب .
 المجموعة ص ٩٢ رقم ٦٩ عن رسالات نبوية لعبد المنعم خان رقم ٩٢ ، و اللسان
 دة شكر ثم قال : انظر كاي تانى ١٠ : ٣٣ (التعليقه الثانية) .

الشرح

مجاعة بن مرارة بن سلمى الحنفى اليمامى: كان من رؤساء بنى حنيفة واشرافهم ، و هو من رسل هوزة بن على ملك اليمامة الى رسول الله ﷺ كما مر ص ١٣٨ ، وله خبر فى اخبار الردة ، ذكر فى الكامل ، واسد الغابة (ج ٤ ص ٣٠٠ ، والاصابة ج ٣ رقم ٧٧٢٤ ؛ وفتوح البلدان ص ١٢٠-١٢٣-١٢٦ ط بيروت).

اقطع له رسول الله ﷺ اراضى باليمامة ، تسمى «الغورة و غرابة و الجبل» .
قوله ص «سلمى» نسبة الى جده سليم لالى سليم بن منصور كما ذكره ابن الاثير فى اسد الغابة ج ٤ ص ٣٠٠ فعليه هذا يكون ما ذكره فى اسد الغابة ج ٢ ص ٢٦٢ عند نقل الكتاب بقوله «مجاعة بن مرارة من بنى سليم» سهو أمه .
 و«الحنفى» نسبة الى بنى حنيفة بن لجيم من بكر بن وائل . و«اليمامى» نسبة الى اليمامة ديار بنى حنيفة .

قوله (ص) «اقطعتك الغورة . . .» الغورة : بالغين المعجمة المفتوحة ورواه بعضهم بالضم ثم الواو ثم الراء المهملة كذا فى الكتاب (على نقل الفتوح ، واسد الغابة ، والمجموعة ، و معجم البلدان) مصرحا بأنه اقطعها النبى ﷺ لمجاعة بن مرارة من نواحي اليمامة . و لكن فى اسد الغابة ج ٤ ص ٣٠٠ والاصابة : العودة بالعين والواو والادال المهملات والظاهر انها تصحيف .

«الغرابة» : بالغين المعجمة المضمومة كذا فى الفتوح ومعجم البلدان وفى اسد الغابة ج ٤ ص ٣٠٠ : العوانة والظاهر انه تصحيف ، والغرابة جبل سود باليمامة .
 «الجبل» : كزفر كذا فى الفتوح والمعجم ، وفى اسد الغابة : الجبل وهو تصحيف ظاهراً ، والجبل موضع باليمامة .

قوله : ﷺ «فمن حاجك» اى خاصمك فيها وغالبك بالحجة ، فالى يعنى انا المحاج .

١٤١ - كتابه ﷺ لعاصم بن الحارث الحارثي

ان له نجمة من راكس ، لايحاقه فيها احد . وكتب الارقم .

المصدر

الطبقات الكبرى ج١ ص ٢٦٩ .

المجموعة ص ١٠٦ رقم ٨٨ ، عن الطبقات و قال: انظر اشبرنكر ١٠: ١٢ و

ج ٣ ص ٥١١ (التعليقة الاولى) .

الشرح

عاصم بن الحارث غير مذكور في الصحابة فيما عثرت عليه والظاهر من كلام ابن سعد انه حارثي ، فلعله كان من بنى الحارث بن كعب ،

قوله ﷺ «نجمة من راكس» نجمة : بالنون ثم الجيم لم اعثر عليه وذكر ياقوت راكسا وقال : انه واد ، والظاهر من شعر عباس بن مرداس السلمي انه قريب من رحرحان حيث قال :

لاسماء رسم اصبح اليوم دارسا واوحش الارحرحان فراكسا

ورحرحان جبل قريب من عكاظ خلف عرفات، ولم اجدهما في الخريطة العصرية لجزيرة العرب .

١٤٢ - كتابه ﷺ للزبير بن العوام

بسم الله الرحمن الرحيم هذا كتاب من محمد رسول الله للزبير بن العوام :
اني اعطيته شواق اعلاه واسفله ، لايحاقه فيه احد . وكتب على .

المصدر

الطبقات الكبرى ج١ ص ٢٧٤ ، واوعز اليه ابو عبيد في الاموال ص ٢٧٣ و ٢٧٩ ؛
وتكلم عليه كما سيأتي .

المجموعة ص ٢٤٢ رقم ٢٢٩ ، عن الديبلي رقم ٢٣ ثم قال : قابل الخراج
لقدامة ورقة ٩٧ ، وسنن ابى داود ج ٢ ص ٣٣ ، والخراج لابي يوسف ص ٣٤ ، ونقل
الكتاب هكذا :

«بسم الله الرحمن الرحيم هذا ما اعطى محمد رسول الله الزبير ، اعطاه سوارق كله اعلاه واسفله ، ما بين مورع القرية الى موقت الى حين الملحمة ، لا يحاقه فيها احد، وكتب على» .
اقول اوعز الى هذا الاقطاع جمع من الاعلام كما سيأتى ، ونقله اعلام السائلين ص ٥٣ كما نقلناه اخيراً.

الشرح

الزبير بن العوام : هو الصحابي المعروف ، يكنى ابا عبدالله ابن صفيحة عمته رسول الله ﷺ ، وابن اخي خديجة الزكية ام المؤمنين سلام الله عليها ، اسلم و هو ابن ست عشرة او ثمانى عشرة سنة وابلى في الدين بلاءاً حسناً ، الا ما كان منه بعد مقتل عثمان ، باغواه ابنه عبدالله ومعاوية بن ابي سفيان ، فغلبه الهوى وساق جيشاً مع طلحة قوام المؤمنين عائشة الى البصرة ، فكان ما كان والزبير وآثاره في المشاهد مع رسول الله ﷺ وبعده ، لا يخفى على احد ، وكان الرجل علوى الراى حتى شب ابنه عبدالله ، فانحرف ، الى ان ذكره على عليه السلام حين النعم القتال بما سمعاه عن النبى ﷺ ، فقليل رجع حينئذ فقتله ابن جرموز ، وأتى علياً عليه السلام برأسه وسيفه ، فبشره على عليه السلام بالنار.

وشيخنا المفيد ره ينكر رجوعه ويقول بفراره ، وفي ظنى انه (قده) يجعل ما نقل ان علياً قال لابن جرموز بشر قاتل ابن صفيحة بالنار ، من مخترعات من اراد تبرير فعل الزبير كما هو معتقد اهل السنة .

شواق: لم اعثر عليها الا ما يظهر من الاموال انها من اراضى خيبر. وسوارق بالسين المهمة وزيادة الرأء المهمة ، على نقل المجموعة عن الديبلى ، ونقل عن كتاب الخراج لابي يوسف : انها من اراضى بنى النضير (والذى وجدت فى الخراج : ان التى اقطعها النبى ﷺ للزبير من اموال بنى النضير، كانت ارضا يقال لها الجرف) وقال ياقوت : ان سوارق قريب من سوارقية ، بين مكة والمدينة (السوارقية توجد فى الخريطة العصرية قرية شهيرة) وقال السهمودى ج ٢ ص ٣٢٥ : سوارق وادقرب

السوارقية يستعذبون منه الماء ، وقال : السوارقية كانت لبني سليم ، وقال : عرام هي قرية غناء كبيرة ، فيها مسجد ومنبر وسوق ، يأتيها التجار من الاقطار . . (راجع اللباب ج ١ ص ٥٧٤ ايضاً) .

«الجرف» بضم اوله وسكون ثانيه او بضمهما : موضع بالمدينة ، فيه اموال من اموالها وبه كان مال عمر بن الخطاب ، وهو على ثلاثة اميال من المدينة من جهة الشام ، وقد اطال السهمودي في وفاة الوفاء ج ٢ ص ٢٨٠ الكلام فيه ، ثم قال : وفي طبقات ابن سعد : ان ابا بكر اقطع الزبير الجرف ، وروى المجدان عثمان رضي الله تعالى عنه خلع خليجاً ، حتى صبه في باطن بلد من الجرف ، وجعله لبناً ته من نائلة بنت الفرافصة ، وانه استعمل فيه ثلاثة آلاف من سبي بعض الاعاجم .

١٤٣- كتابه ﷺ الى سعيير بن العدا

من محمد رسول الله ﷺ الى سعيير بن عدا ، اني قد اخفرتك الرحيح ، وجعلت لك فضل بني السبيل .

المصدر

الطبقات الكبرى ج ١ ص ٢٨٢ ، واسد الغابة ج ٢ ص ٣١٨ ، واوغزاليه في الاصابة رقم ٣٣٠٠ .

المجموعة ص ٢٤٠ رقم ٢٢٥ ، عن الطبقات ثم قال : قابل الطبقات ج ٧ ، واسد الغابة ، والاصابة ، ورسالات عبد المنعم خان رقم ٣٦: ٣٧ .

الشرح

السعيير بن العدا (مع الالف واللام وبدونه) مصغراً الفريعي البكائي ، قال ابن حجر : ذكره المدائني في كتاب رسل رسول الله ﷺ ولم يذكر انه ارسل الى اي البلاد ، والى اي القبائل . قال ابن الاثير : يعد في الحجازيين .

قوله ﷺ «اخفرتك الرحيح» كذا في الطبقات ، وفي اسد الغابة «كتاب من محمد رسول الله ﷺ لسعيير بن عدا اني احضرتك الزج» الرحيح : بالمهملات لم اعثر عليه ، والزج . بالزاء المعجمة المضومة والجيم المشددة قال ياقوت : اقطعه

رسول الله صلى الله عليه وآله العداء بن خالد كما مرّ واخفرتك : من خفر الرجل اى اجاره . قال ابن الاثير و (ق) ان الهمزة للازالة ؛ فمعنى اخفراى نقض العهد والذمام وهذا المعنى هنا غير صحيح ، بل الظاهر : ان اخفرها بمعنى خفر، اى اجرت لك الزج كناية عن حفظها له ، وانه لا يتعرض له متعرض ، ولا يخاصمه احد الا كان خصمه رسول الله ﷺ ، واما حضرتك بالضاد بدل الفاء فالظاهر انه تصحيف ، للتشابه بين الضاد والفاء فى الكتابة .

قوله ﷺ «وجعلت لك فضل بنى السبيل» يحتمل ان يكون المراد من بنى السبيل القبيلة التى كانت تسكن اليمن ، فيكون المراد جعل فضل مائهم له ، فهذا شرط له ، ولا يخفى ان هذا الاحتمال يصح ان كان سعي من اهل اليمن من مجاورى بنى السبيل ، مع انه معدود فى اهل الحجاز ، الا ان يكون له ارض هناك ، و هو بعيد ايضا لان الرجل بكائى من بنى عامر بن صعصعة ، و بنو عامر كانوا يسكنون نجد ، و بنو البكاء كانوا يقطنون فلجة من نجد : موضع على طريق مكة من البصرة (معجم القبائل ص ٩٠) و يحتمل ان يكون المراد من بنى السبيل ابناء السبيل فالمعنى ان عابرى السبيل و المسافرين او المقطوع فى سفره (وهو الذى تم زاده او فقد راحلته) اول شارب ، فان فضل شىء فهو له ، وفى حديث البئر . . . و ابن السبيل اول شارب منها ، اى احق من المقيم ان يشرب منه حاجته ، و يدع للمقيم الفضل. فهذا شرط عليه .

١٤٤- كتابه ﷺ لجميل بن ردام

هذا ما اعطى محمد رسول الله لجميل بن ردام العذرى اعطاه الرمداء ،

لا يحاقه فيه احد . وكتب على بن ابي طالب .

المصدر

اسد الغاب ج ١ ص ٢٩٥ ، والاصابة ج ١ رقم ١١٩٢ ، واوعز اليه فى الطبقات الكبرى

ج ١ ص ٢٧٤ ، وكنز العمال ج ٢ ص ١٩٠ و ج ٥ ص ٣٢١ ، و اعلام السائلين ص ٥٠

المجموعة عن الديبلى رقم ١٦ ، و الطبقات ، و جمع الجوامع للسيوطى فى

مسند عمرو بن حزم عن ابي نعيم ، والاصابة رقم ١١٦٢ و ٤٩١ ، ثم قال :
انظر اشهر نكرج ٣ ص ٣٩١ (التعليقة الاولى) و كائنا في ٩ : ٩٠

الشرح

قوله (ص) «لجميل بن ردام» ردام : بالمهملات كذا في اسد الغابة وعن رسالات نبوية ، وفي الاصابة درام بتقديم الدال ، وفي كنز العمال والطبقات والمجموعة رزام **قوله «العذرى»** كان جميل من بنى عذرة (كذا في اسد الغابة ، والاصابة) وفي الطبقات والمجموعة واعلام السائلين العدوى ، نسبة الى بنى عدى (ق) و لعله منسوب الى عدى بن جناب من بنى عذرة .

قوله (ص) «اعطاء الرمداء» بالراء ثم الميم ثم الدال ثم الالف المهملات ممدوداً كذا في اسد الغابة والمجموعة والطبقات ، و في الاصابة : الربذ بالراء المهمة ثم الباء الموحدة ثم الدال المعجمة . لم يذكر ياقوت «وق» الرمداء ، والربذ بالتحريك جبل عند الريدة .

وفي المجموعة عن الديبلى «الدمة» وكذا في اعلام السائلين ولم اعثر عليها .

١٤٥- كتبه ~~عليه السلام~~ لحصين بن نضلة الاسدى

بسم الله الرحمن الرحيم هذا كتاب من محمد رسول الله لحصين بن نضلة الاسدى : ان له ثريرا وكنيفا ، لايحاقه فيها احد ، وكتب المغيرة .

المصدر

اسد الغابة ج ٢ ص ٢٧ (اخرجه ابومنندة وابونعيم) وكنز العمال ج ٢ ص ١٩٠ وج ٥ ص ٣٢٠ ؛ والطبقات الكبرى ج ١ ص ٢٧٤ واعلام السائلين ص ٤٩ ، واوعز اليه في الاصابة ج ١ رقم ١٧٤٥ .

المجموعة ص ٢٢٦ عن الديبلى رقم ٣ ، والطبقات ، ورسالات نبوية لعبد المنعم خان رقم ٤٣ ، وجمع الجوامع للسيوطى فى مسند عمرو بن حزم عن ابي نعيم .

الشرح

حصين بن نضلة الاسدى : هو حصين (بالتصغير) بن نضلة (بفتح النون - ق) الاسدى

ذكر ابن حجر عن ابن الكلبى فى الجمهرة فى نسب خزاعة انه ابن نضلة بن زيد، وقال : انه كان سيد اهل زمانه ، ومات قبل الاسلام ، وهو ينافى كتاب النبى ﷺ له ولم يزد ابنا الاثير وحجر على ذكر اسمه والكتاب له .

قوله رحمه الله «ان له ثريرا وكنيفا» كذا فى اسد الغابة . وفى الطبقات «ان له اراما وكسة، وفى الاصابة «مر بدا وكنفا وكنيفا» وعن زاد المعاد لابن القيم «ثرمدا وكنيفة» وفى اعلام السائلين «تره ذا وكنيفه» .

ثرير مصغراً موضع عند انصاب الحرم و «كنيف» : لعله كان اسماً لموضع لم اعثر عليه و«آرام» جبل بين مكة والمدينة ، و«ارام» كسحاب جبل وماء بديار جدام باطراف الشام و«كسة» : لم اعثر على معنى له يناسب الكتاب والظاهر انه اسم موضع و«ثرمد» اسم شعب باجاء لبني ثعلبة من طى و«مر بد» اسم موضع . و«كنيفة» وادعبدالله بن غطفان ، او ماء لبني كلاب

١٤٦ - كتابه رحمه الله لرزين بن انس

(بسم الله الرحمن الرحيم)

من محمد رسول الله : اما بعد فان لهم بئراً هم ان كان صادقا ، ولهم دارهم ان كان صادقا .

المصدر

اسد الغابة ج ٢ ص ١٧٥؛ وكنز العمال ج ٢ ص ٢٩٩، والاستيعاب هامش الاصابة ج ١ ص ٥١٧ (يوافق الطبع الآخر ص ٥٣٥) واوعز اليه فى الاصابة ج ١ رقم ٢٦٥٠ واسد الغابة ج ١ ص ٢٨١ .
البسمة مذكورة فى الاستيعاب .

الشرح

رزين (كعظيم بتقديم المهملة) بن انس السلمى ، عداة فى اعراب البصرة قال : لما اظهر الله الاسلام كانت لنا بئر، فحفنا ان يغلبنا عليها من حولها ، فأتيته النبى ﷺ فقلت يا رسول الله ان لنا بئراً ، وقد حفنا ان يغلبنا عليها من حولها ،

فكتب لنا قال فما قاضينا الى احد من قضاة المدينة الا قضاونا به (اسد الغابة والاصابة والاستيعاب) و زاد ابو عمران البئر كانت بالدينونة بفتح الدال ثم الثاء المثلة ثم الياء ثم النون (وهي لبني سليم) قال ياقوت وقال الزمخشري : الدينونة والدينونة منزل لبني سليم ، وقال ابو عبيد السكوني : الدينونة منزل بعد فلجة من البصرة الى مكة ، وهي لبني سليم ، ثم وجرة ثم نخلة ثم بستان ابن عامر ثم مكة . وذكر عمر رضا في المعجم ص ٥٤٤ في مياه بني سليم «الدينونة» ثم علق عليه انه على خمس مراحل من مكة الى البصرة ، وقال ياقوت ان الدينونة اسم الموضع في الجاهلية ، فتطيروا فسموها الدينونة .

١٤٨- كتابه صلى الله عليه وآله لعظيم بن الحارث المحاربي

هذا كتاب من محمد رسول الله لعظيم بن الحارث المحاربي : ان له الجمعة من راس ؛ لايحافه احد ، وكتب الارقم .
المصدر

معجم البلدان مادة « رمس » و اعلام السائلين ص ٤٨ و او عز اليه ابن الاثير في رمس .

الشرح

عظيم بن الحارث : ذكره ابن حجر في الاصابة رقم ٥٥٨٣ ، و اسلفه برقم ٥٥٦٠ ، و قال عصيم بالتصغير بلاهاء ابن الحارث بن ظالم . . . المحاربي ذكره ابو علي الهجري في نوادره ، قال وقال العباس بن عصيم يفتخروا فادة ابيه ، و ابوه اهدى للنبي ﷺ المرتجز فرسه ، فاثابه على ذلك الفرعاء ناقتة .
ثم قال : استدركه الذهبي في التجريد فقال عظيم بظاء مشالة فليحجر .

المحاربي نسبة الى معارب ، وهم بطون مختلفة من العرب ، لم يتضح لي ان النسبة الى اى منها ؛ و الظاهر من الاصابة : انه من بني محارب بن حفصة ، والمذكور في معجم القبائل ص ١٠٤٣ ان محارب ابن خصفة ، بطن من العدنانية قال : ومن مياههم المضيق والغير ومن او ديتهم ذو جفر .

الرقم المكتوب له	موضوع الكتاب	المصادر
الكتاب له بلفظه في الفصل الثالث	قطن ؛ لاهل الموات من بنى جناب . من الماء الجارى العشر ومن العثرى نصف العشر ، فى السنة فى عمائر كلب .	
٣٨- لاحمر بن معاوية بن سليم و ابنه شعيل - او شعيل - و كان وافد بنسى تميم	قال ابن الاثير : فكتب له كتابا ، ولابنه شعيل وكان يكنى بابى شعيل : هذا كتاب لاحمر بن معاوية ، وشعيل بن احمر ، فى رحالهم ، واموالهم فمن آذاهم فذمة الله منه خلية ، ان كانوا صادقين و كتب على بن ابي طالب ، وختم الكتاب بخاتمه ، قال ابو نعيم كذا قال محمد بن عمر النخ	اسد الغابة ج ١ ، ص ٥٤ و ج ٢ ، ص ٣٩٩ والاصابة ج ١ ، رقم ٤٩
٣٩- كتب لعبد الله بن الحارث الاعرج ابى ظبيان الازدى الغامدى ، و فى الاصابة ج ٢ رقم ٥٢٣٨ ، عبد شمس بن الحارث الاعرج ابى ظبيان الازدى الغامدى ، فجعل الكتاب تارة الاب	بعد ان اسلم ، و وفد امانا ، و عهدا .	اسد الغابة ج ٥ ، ص ٢٣٦ ، و الاصابة ج ٢ ، رقم ٤٦٠٦ ؛ و ٥٢٣٨ .

الجمعة كهزمة (بفتح الميم) موضع كذا في (ق) و لعلمنا من اراضى بنى محارب وفي اعلام السائلين مجمعة بالميم فى اولها «من رامس» وهو بالهملات اسم موضع فى ديار بنى محارب، وفي اعلام السائلين « من رأس » بحذف الميم وهو تصحيف . وفى (ية) انه (ص) اقطعه الفخ ايضا وسيأتى .

١٤٩. كتابه صلى الله عليه وآله للحصين بن اوس الاسلمى

انه اعطاه الفرغين وذات اعشاش ، لايحاقه فيها احد ؛ وكتب على .

المصدر

الطبقات الكبرى ج ١ ص ٢٦٧ . المجموعة ص ١٩٣ .

الشرح

«الحصين بن اوس الاسلمى» المذكور فى الاصابة ج ١ ص ٣٣٤ رقم ١٧٢٨ «حصين» بالتصغير ابن اوس ، ويقال ابن اويس ويقال ابن قيس ، ثم نسبته الى نهشل بن دارم ، و قال فى اسد الغابة ج ٢ ص ٢٣ ، بعد قوله نهشل بن دارم : التميمى النهشلى يعدّ فى اهل البصرة، يكنى ابا زياد .

اقول : الاسلمى نسبة الى اسلم بن اقصى بن حارثة من الازد، والنهشلى نسبة الى بطن من تميم، وهم نهشل بن دارم بن مالك ، والى بطن من بنى كلب بن وبرة . وهم نهشل بن عدى ، والمراد هنا الاول ، ولا اشتراك بين النسبتين ، فالرجل المكتوب له الكتاب ، غير ما ذكره ابنا حجر والاثير ، ولكن الاراضى المذكورة فى الكتاب يؤيد كون اسلم بطناً من تميم ، وذلك لان الفرغين من بلاد تميم : فرغ القبة وفرغ الحفر ، كما فى معجم البلدان والقاموس ومعجم القبائل ص ١٢٧ . «ذات اعشاش» لم اظفر بها فى الكتب الموجودة عندي ، و اما الاعشاش ، فهى موضع ببلاد بنى يربوع بن حنظلة من تميم (معجم البلدان) .

١٥٠ - كتابه عليه السلام لبنى قره بن عبد الله بن نجيب النبهانيين

[بسم الله الرحمن الرحيم]

انه اعطاهم المظلة كلها ارضها ومائها وسهلها وجبلها ؛ حمى يرعون
فيه مواشيهم، وكتب معاوية [بن ابى سفيان].

المصدر

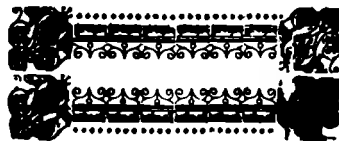
الطبقات الكبرى ج ١ ص ٢٦٧ ، واعلام السائلين ص ٥٠ .
و المجموعة ص ١٠٧ ، عن الديبلى رقم ١٣ ، والطبقات ، ثم قال : انظر
كايتانى ٨٦:٩ ، واشيرنكر ج ٣ ص ٣٧١ (التعليقة الاولى) .
اللفظ للاول وماين الهالين فللمجموعة .

الشرح

بنو قره بن عبد الله لم اظفر على ذكر حالهم في كتب الانساب ، و نسبهم
ابن سعد الى نبهان ، وهم بنو نبهان بن عمرو ، بطن من طى (معجم القبائل ص ١١٧٠) وفي
ق : نبهان ابو حى ، وقال ابن الاثير فى الباب ج ٢ ص ٢١٢ نبهانى بفتح النون وسكون
الباء و بعدها ها ، نسبة الى نبهان ، واسمه سودان بن عمر وبن الغوث من طى ، و
فى اعلام السائلين ص ٥٠ النهدين وهو تصحيف .

ومن مياههم الحوراء (ق . معجم القبائل) قرب ماء يقال له القلب (بالضم)
لبنى ربيعة من نمير ، والقلب من مياه نجد .

«المظلة» بالميم ثم الظاء المعجمة ثم اللام ، كذا فى الطبقات ، ولم اعثر
على تفسيرها ، والظاهر من الكتاب انها ارض لبنى نبهان واسعة ، ذات سهل وجبل وماء
وعشب وفى اعلام السائلين المطلة بالمهمله .



١٥١ - كتابه ﷺ يزيد بن الطفيل الحارثي

ان له المضة كلها ، لا يحاقه فيها احد ، ما اقام الصلاة وآتى الزكاة و
حارب المشركين ، وكتب جهيم بن الصلت .
المصدر

الطبقات الكبرى ج ١ ص ٢٦٨ .

المجموعة ص ١٠٣ عن رسالات نبوية لعبد المنعم خان رقم ١٢١ ثم قال : انظر
كايتاني ١٠ : ٥ ، واشبرنكر ج ٣ ص ٥١١ (التعليقة الاولى) .

الشرح

يزيد بن الطفيل الحارثي من بني الحارث بن كعب ظاهراً ، ولم اعثر على
ترجمته في الكتب التي عندى الافى الطبقات ، فانه عد من الحارثيين ، والحارثي
نسبة الى قبائل كثيرة ، ذكرها ابن الاثير في اللباب ، و لكن المظنون كونه من
بني الحارث بن كعب ، لان ابن سعد ذكره في عدادهم .
«و المضة» لم اجدها في المعجم وغيره ، والمظنون انها من اراضى نجران ،
وسياتى عن ابن سعد فى كتابه (ص) لبلال بن الحارث انها اسم موضع

١٥٢ - كتابه صلى الله عليه وآله ابنى قنان بن ثعلبة من بنى الحارث

ان لهم مجا ؛ وانهم آمنون على اموالهم وانفسهم ، وكتب المغيرة .
المصدر

الطبقات الكبرى ج ١ ص ٢٦٨ .

المجموعة ص ١٠٤ عن الطبقات ، ثم قال : انظر كايثاني ١٠ : ٦ ، واشبرنكر
ج ٣ ص ٥١١ (التعليقة الاولى) .

الشرح

بنوقنان بفتح القاف و نونين بينهما الف: هم بطن من بنى الحارث بن كعب
(سيرة ابن هشام ج ٤ ص ٢٦٤ ، وهذا الكتاب ص ١٨٥ ، و معجم القبائل ص ٩٦٦) و
الظاهر من كلام ابن سعد انهم بطنان من بنى الحارث ، احدهما بنوقنان بن ثعلبة ،

الذى كتب هذا الكتاب لهم ، وثانيهما بنوقنان بن يزيد .

وفى الباب ج ٣ ص ٥ قنان بن سلمة بن وهب . . . بطن من الحارث بن كعب من مذحج ، منهم ذوالغصة ، واسمه الحصين بن يزيد بن شداد بن قنان الحارثي القناني ، وكذلك ساق نسب الحصين فى اسد الغابة ، فيظهر من ذلك ان بنى قنان هم بنوقنان بن سلمة ، وبنوقنان بن ثعلبة ، وبنوقنان بن يزيد ، وكلهم من بنى الحارث ، وهذا الكتاب لبنى قنان بن ثعلبة ، وقد مضى الكتاب لبنى قنان بن سلمة ، كتبه للحصين وبنى ابيه وبنى نهد بن زيد .

اوفد بنو الحارث من اشرافهم من كل بطن رجلا ، مع خالد الى رسول الله ﷺ ، وكتب لكل منهم كتاباً ، ثم بعث اليهم عمرو بن حزم الانصارى (راجع ص ١٨٥ من الكتاب) .

مجس : بالميم ثم الجيم ثم السين المهملة الظاهر انه اسم موضع بنجران ، ولم يذكر فى المعجم و(ق) ولم اجد فى الكتب التى عندى ،

١٥٢- كتابه ~~الطبرستانى~~ سعيد بن سفيان الرعلى

هذا ما اعطى رسول الله صلى الله عليه وآله سعيد بن سفيان الرعلى : اعطاه نخل السوارقية وقصرها ، لايحاقه فيها احد ، ومن حاقه فلاحق له ، وحقه حق ، وكتب خالد بن سعيد .

المصدر

الطبقات الكبرى ج ١ ص ٢٨٥ ، و اوعز اليه فى اسد الغابة ج ٢ ص ٣٠٩ و الاصابة ج ١ رقم ٣٢٦٤ .
المجموعة ص ٢٤٤ عن الطبقات ، ورسالات نبوية لعبد المنعم خان رقم ٥٤ .

الشرح

سعيد بن سفيان الرعلى (الطبقات والاصابة) او الرعينى (اسد الغابة والاصابة) لم يزد ابن حجر وابن الاثير على ذكر اسمه ، ونقل الكتاب له ، وهو من بنى رعل (بالكسر) بطن من بهثة من سليم بن منصور ، او من بنى رعين مصغراً بطن من حمير

يعرف بذى رعين ، ينتسب اليهم مخلاف باليمن (معجم القبائل ص ٤٣٧ وهذا الكتاب ص ١٨٨ ومعجم البلدان) .

أقطعه رسول الله ﷺ نخل السوارقية ، قال ياقوت : السوارقية بفتح اوله وضمه وبعد الراء قاف وياء النسبة ، قرية ابي بكر بين مكة والمدينة ، وهى نجدية وكانت لبنى سليم .

قال السهوى فى وفاء الوفاء ج ٢ ص ٣٢٥ «السوارقية» بفتح اوله وضمه و بعد الراء قاف وياء النسبة ، ويقال السويرقية مصغرة قرية ابي بكر الصديق رضى الله تعالى عنه ، وكانت لبنى سليم ، وقال عرام هى قرية غناء كبيرة ، فيها مسجد ومنبر وسوق ، يأتيا التجار من الاقطار ، ولكل من بنى سليم فيها شىء و لهم مزارع و نخيل كثيرة ، وموز وعنب وتين ورمان وسفر جل وخوخ ، واهم ابل وخيل وشاة ، وقرى حوالهم ، ويميرون طريق الحجاز ونجد فى طريق الحجاج .

أقول ذلك يؤيد كون سعيد بن سفيان رعليا لارعينيا واما اعطائه ﷺ ارضا محياة او نخيلها لاحد ففيه مقال ، يأتى آخر الفصل انشا الله تعالى .
«و من حاقه . . .» مضى تفسير هذه الجملة فيما مضى .

١٥٤- كتابه ﷺ لعتبة بن فرق

هذا ما اعطى النبي صلى الله عليه وآله عتبة بن فرق : اعطاه موضع دار بمكة ، يبينها مما يلى المروة ، فلا يحاقه فيها احد ، ومن حاقه فانه لا حقه ، وحقه حق ؛ وكتب معاوية .

المصدر

الطبقات الكبرى ج ١ ص ٢٨٥ .
المجموعة ص ٢٣٣ عن الطبقات ، ثم قال : انظر كيتانى ١٠ : ٦٤ واشهر نكر ج ٣ ص ٢٨٨ .

الشرح

عتبة بن فرق بن يربوع (قيل ان اسم فرق يربوع) قال ابن مندة عتبة بن

فرقد السلمي من بني مازن، شهد مع رسول الله ﷺ غزوتين ، قيل : انه شهد خيبر (اسد الغابة ج ٣ ص ٣٦٥ ، والاصابة ج ٢ رقم ٥٤١٤) له ذكر في الفتوحات الاسلامية ، وكان عاملاً للخليفة عمر بن الخطاب على آذربيجان ، راجع فتوح البلدان للبلاذري ص ٤٥٦ - ٤٥٧ - ٤٥٨ - ٤٦٣ - ٤٦٤ ط بيروت ، وغيره من التواريخ و في اسد الغابة ان رسول الله ﷺ قسم له من اموال خيبر ، فجعلها لبني عمه ، عاماً ولاخوانه عاماً فيكون اسلامه سنة سبع اوقبله والكتاب له بعد الفتح لان الكاتب هو معاوية ومن المعلوم ان بني سليم اسلمت في الفتح كما مر في شرح الكتاب المتقدم لراشد بن عبد رب ، فيكون اسلام عتبة قبل قومه كما لا يخفى .

بنو مازن : بطون من العرب من تميم وخزرج وبكر بن وائل وغيرهم ، ولم يذكر بني مازن في بطون بني سليم ، ولذلك قال ابن الاثير في اسد الغابة بعد ذكر كلام ابن مندة : قلت قول ابن مندة انه من مازن لا اعرفه ، وليس في نسبه اليه سليم من اسمه مازن حتى ينسب اليه ، ولعله قد علق بقلبه مازن بن منصور بن سليم ، او قد نقل من كتاب فيه اسقاط وغلط ؛ او انه وصل اليه ما لا نعلمه .

١٥٥ - كتابه صلى الله عليه وآله لبني شنخ بن جبرينة

بسم الله الرحمن الرحيم هذا ما اعطى محمد النبي ؛ بني شنخ من جبرينة : اعطاهم ما خطوا من صفينة وما حرثوا ، ومن حاقهم فلاحق له ، وحققهم حق ، وكتب العلاء بن عتبة ؛ وشهد .

المصدر

الطبقات الكبرى ج ١ ص ٢٧١ ، واعلام السائلين ص ٥٠ .
المجموعة ص ١٨٤ عن الديبلي ، ثم قال : انظر اشپر نكر ج ٣ ص ١٥٢ .

الشرح

« بنو شنخ » بالشين المعجمة ثم النون ثم الخاء المعجمة كذا في الطبقات ، و لم اجد في انساب العرب . و في المجموعة شنخ بالميم مكان النون و كذا في اعلام السائلين .

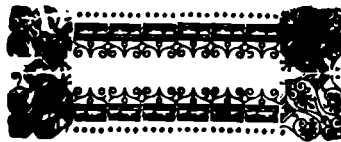
وفى نهاية الارب : شمش بطن من جرم من القحطان ، وفى معجم القبائل وعن لسان العرب ج٣ ص١٣٣ ، وتاج العروس ج ٢ ص ٦٥ : بنوشمجي بن جرم قبيلة من قضاة من حمير ، وفى معجم القبائل ونهاية الارب و (ق) وعن لسان العرب ج ٣ ص ١٣٣ و ص ٥٠٩ : بنوشمخ بن فزارة ، وكذا عن تاريخ ابن خلدون وغيره . اقول صرح ابن الاثير فى الباب ، ان المنتسب الى جرم هو شمش بالميم والجيم وفى (ق) شمجي بالمقصورة فى آخره ، واما الذى هو من فزارة فهو شمش ، بالميم والخاء (لباب ج٢ ص ٢٨) .

لم اجد شمشا من بطون جهينة ، لان جهينة ينتسبون الى اسلم بن الحافى بن قضاة ، واما جرم (الذين ينتسبون اليهم شمش) فهم ينتسبون الى عمران بن الحافى بن قضاة ، وليس فى نسب شمش من يسمى جهينة ، ولكن بعد نص الكتاب لامحيص عن ان يقال: ان بنى شنج او بنى شمش بطن من جهينة ، لم يذكره النسابون ، لعلنا نظفر عليه فى المستقبل انشاء الله تعالى .

«صفينة» بفتح الصاد المهملة موضع بالمدينة بين سالم وقباء ، وبالضم مصغراً بلد بالعالية من ديار بنى سليم ، وعن ابي نصر انها قرية بالحجاز على يومين من مكة ذات نخل وزورع واهل كثير (ق. معجم البلدان وفاء الوفاء ج٢ ص ٣٣٦) .

وفى اعلام السائلين «طعينة» قال الفيروز آبادى : ذوالطعينة كجهينة موضع ولم يتعرض ياقوت لذكره .

جعل (ص) لهم ماخطوه ، اى عينوا حدوده بالتخطيط ، والظاهر ان ذلك كناية عن مطلق التحديد بالخط او غيره ، فلهم ما حرثوا من تلك الارض وما حدوا .



١٥٦- كتابه عليه السلام لموصى به بن حرمة

بسم الله الرحمن الرحيم هذا ما اعطى الرسول عوصجة بن حرمة
الجهني من ذي المروة : اعطاه ما بين بلكنة الى المصنعة ، الى الجفلات الى
الجد ، جبل القبلة ، لايحاقه (فيها) احد ، ومن حاقه فلاحق له ، وحقه حق
وكتب (العلاء بن) عقبة ، وشهد .

المصدر

الطبقات الكبرى ج ١ ص ٢٧١ ، ومعجم البلدان ج ٤ في كلمة ظبية ، و
البداية و النهاية ج ٥ ص ٣٥٣ ، و اعلام السائلين ص ٤٨ ، و وفاء الوفاء ج ٢ ص
٣٤٠ .

المجموعة ص ١٨٣ عن الديبلي ، رقم ٧ ثم قال : انظر اشهر نكرج ص ١٥١
(التعليقة الاولى) .

الشرح

«عوصجة بن حرمة» بن جذيمة ، ذكره اسحق بن سويد في اعراب بادية
الشام ممن له صحبة ، وكان ينزل بالمروة وكان يقعد في اصل المروة الشرقي ، ويرجع نصف
النهار الى الرومة (الدومة) الاصابة) التي بنى عليها المسجد ، وكان يدور بين هذين
الموضعين ، قال ابن الكلبي عقد له رسول الله (ص) على الف يوم الفتح ، واقطعه دامر
(اسد الغابة ج ٤ ص ١٥٤ ، والاصابة ج ٣ رقم ٦٠٩١) .

«الجهني» نسبة الى جهينة (مصرأ . ق) بن زيد ، كانت مساكنهم بين الينبع
ويشرب في متسع بركة الحجاز ، من ديارهم : تندد ؛ وادي غوي ، يحال ، لطي ، اديم
الصفراء . ومن جبالهم : الاشعر ، والاجر ، وبرقة رواوة ، بواط ، الحصير ، آراة ، قدس
ومن مياهم : مشعر (معجم القبائل ص ٢١٦) .

اقول ومن قراهم : ذي المروة ، قرية بوادي القرى على ليلة من اعمال المدينة
وكونه بين وادي القرى وذى خشب هو المعروف .

وفي رواية ان رسول الله عليه السلام نزل بذى المروة ، فاجتمعت اليه جهينة من

السهل والجبل ؛ يشكون اليه نزول الناس بهم ، وقهر الناس لهم عند المياه ، فدعا اقواما فاقطعهم ، و اشهد بعضهم على بعض بانى قد اقطعتمهم ، وامرت ان لا يضا موا (وفاء الوفاء ج ٢ ص ٣٧٣) .

كان عوسجة ينزل بها ، والظاهر من ترجمته ان عوسجة كان له منزلان : احدهما فى الشرقى من المروة ؛ والثانى بالرومة: موضع من المروة ، التى بنى عليها المسجد او الدومة ، كما فى الاصابة ولعل الصحيح ذلك ، لان مسجداً من خشب بنى فى الدومة ، التى صلى تحتها رسول الله ﷺ ، و اقام ثلاثا حين خروجه الى تبوك واقطع لبني رفاعه من جهينة (وفاء الوفاء ج ٢ ص ١٨٣) .

اقطع ﷺ لعوسجة من ذى المروة ، ما ذكر فى الكتاب «ما بين بلكنة الى المصنعة ، الى الجفلات ، الى الجد جبل القبلة» وفى معجم البلدان «من ذى المروة الى طيبة ، الى الجعلات الى جبل القبلىة» وفى اعلام السائلين «من ذى المروة وما بين بلكنم الى الطيبة الجعلاب الى جبل القبلة» .

«بلكنة» بالباء الموحدة ثم اللام ثم الكاف ثم التاء ثم الهاء ، قال الفيروز آبادى انها قارة عظيمة فى وبلاكت اسمان لقارة عظيمة فوق ذى المروة ؛ بينه وبين ذى خشب ، ببطن اضم بجانب برمة ، بين خيبر و وادى القرى ، وهى عيون ونخل لقريش لقد قال فيها الشعراء واكثر (معجم البلدان ج ١ ، ووفاء الوفاء ج ٢ ص ٢٦٥ - ٢٦٦) فيظهر: ان «بلكنم» تصحيف .

«المصنعة» ذكر انها من نواحي دمار باليمن ، وهو لا يناسب المقام ، لان مساكن جهينة بالحجاز ، فلعلها تصحيف ، والصحيح «طيبة» كما فى المعجم ووفاء الوفاء موضع بديار جهينة؛ او موضع بديار جهينة لم يذكر .

«الجفلات» او الجعلات لم اظفر بها ، ولعلها موضع بذى المروة ، والجعلاب بالباء الموحدة بدل التاء المثناة كما فى اعلام السائلين تصحيف .
«جبال القبلىة» : القبلىة بفتحين سيأتى شرحها .

١٥٧- كتابه عليه السلام لبلال بن الحارث

بسم الله الرحمن الرحيم هذا ما اعطى محمد رسول الله بلال بن الحارث:

اعطاه من العقيق ما صلح فيه معتملاً وكتب معاوية .

المصدر

وفاء الوفاء ج ٢ ص ١٠٩ .

واوعز اليه ابو عبيد في الاموال ص ٢٧٤ ، وكنز العمال ج ٢ ص ١٠٩ عن ابي نعيم ، والطبراني في الكبير، وفتوح البلدان ص ٢٢ ، وابن الاثير في اسد الغابة ، وابن حجر في الاصابة ، و معجم البلدان ، و الخراج لابي يوسف ص ٦٢ .

الشرح

قوله عليه السلام «بلال بن الحارث» سيأتى ترجمته وسائر ما يتعلق به .

«العقيق» بفتح اوله وكسر ثانيه وقافين بينهما ياء : موضع بناحية المدينة ، و فيه عيون ونخل .

وللسهمودي كلام فى العقيق فضائله و اوديته وحدوده و اعطائه نذكرها ما يقتضيه المقام ، قال (فى وفاء الوفاء ج ٢ ص ٢١٠) : فى جزيرة العرب لابي عبيدة ، رواية أبى جبد الله المازنى عنه ما لنظّه : والعقيق يشق من قبل الطائف ، ثم يمر بالمدينة ثم يلقى فى اضم البحر انتهى ، وسيأتى فى وادى قناة انه من وچ الطائف ايضاً ، لكن قال الزبير وغيره اعلى اودية العقيق : النقيع . ثم ذوالعش . ثم ذو الضرورة . ثم ذوالقرى . (ثم عد نبذاً من اوديتها فقال) : ان صدور العقيق ما يبلغ فى النقيع من قدس وما قبل من الحرة وما دبر من النقيع ، وشية عمق فهو يصب فى الفرع ، و ما قبل من الحرة مما يدفع فى العقيق يقال له بطاويح ، قال ثم فرش موزد ، ثم راية الاعمى (ثم ذكر نيفا واربعين اودية من اوديتها ثم ذكر غدرانها وجماعاتها) .

وذكر ص ١٨٦ نبذاً من فضائل العقيق ، الى ان قال ص ١٨٩ وقال عياض :

النقيع صدر العقيق ؛ و العقيق وادعليه اموال اهل المدينة ؛ قيل على ميلين منها ،

الرقم المكتوب له	موضوع الكتاب	المصادر
و اخرى للابن و لعله <small>عليه السلام</small> كتبه لهما او كتب لكل واحد منهما .		
٤٠- كتب لابي مكنف، عبد رضا الخولاني رضا بضم الراء و فتح الصاد، قصورا و مكنف بكسر الميم وسكون الكاف وفتح النون بعدها فاء- كذا في الاصابة ،	كتب <small>عليه السلام</small> كتابا الى معاذ بن جبل ، ولم يعلم مفاد الكتاب	الاصابة ج ٢ ، رقم ٥٢٣٦ ، و اسد الغابة ج ٣ ، ص ٣٢٨ ، و ج ٥ ، ص ٣٠٤ .
٤١- لسراقة بن مالك بن جعشم الكنانى المدلىجى	اما نا كتبه له ؛ حال الهجرة بين مكة والمدينة ، كتبه عامر بن فهيرة : فى رقعة من اديم .	الاصابة ج ٢ ، رقم ٣١١٥ ؛ و اسد الغابة ج ٢ ، ص ٢٦٥ ، و مسند احمد ج ٤ ، ص ١٧٦
٤٢- لبنى كعب بن اوس	اما ناسئله لهم ، شداد بن ثمامة	الاصابة ج ٢ ، رقم ٣٨٤٨ ، فى ترجمة شداد بن ثمامة ، و اسد الغابة ج ٢ ؛ ص ٣٨٨
٤٣- كتب الى جشيش مضرًا بالجيم بمعجمتين بعدها بينهما ياء- الديلمى يحيى	كتب <small>عليه السلام</small> اليه والى دادويه والى فيروز يأمرهم بمحاربة الاسود العنسى وبعثه مع وبر بن	الاصابة ج ١ ، رقم ١٢٨٦ ، و اسد الغابة ج ١ ص ٢٨٣ و الطبرى ج ٢ ، ص ٤٦٦ و كنز العمال ج ٥ ص ٣٩٦

وقيل على ثلاثة ، وقيل ستة أو سبعة ؛ وهما عتيقان : أدناهما عتيق المدينة ، وهو اصغر واكبر ، فالاصغر فيه بئر رؤمة ، وألاكبر فيه بئر عروة ؛ والعتيق الآخر على مقربة منه وهو من بلاد مزنية ، وهو الذى أقطعه النبي ﷺ بلال بن الحارث و أقطعه عمر الناس ؛ فعلى هذا تحمل المسافات ، لاعلى الخلاف، والعتيق الذى جاء فيه «انك بواد مبارك» هو الذى بطن ذى الحليفة ؛ وهو الاقرب منهما ، اى من العتيقين المنقسم احدهما الى الكبير والصغير ؛ فلا ينافى كون ما يلى الحرة من العتيق أقرب ؛ على انه سيأتى ما يقتضى ان النبي ﷺ أقطع بلال بن الحارث كل العتيق بعيدة وقريبه ، وان الذى أقطعه عمر الناس هو الأدنى من المدينة ، وهو المنقسم الى كبير وصغير ، وكلام الزبير وغيره صريح فى ذلك .

(ثم ساق الكلام فى تحديده ثم قال) ان النبي ﷺ أقطع بلال بن الحارث العتيق كله ، فلما ولى عمر بن الخطاب قال : ان رسول الله (ص) لم يقطعه لئلا تحجره واقطعه عمر الناس ، واخرج عن محمد بن مسلمة المخزومي انه قال : أقطع رسول الله (ص) لبلال بن الحارث المزنى معادن القبلية والعتيق ، فبلغنا انه باع رومة من عثمان بن عفان ، وانتزع منه عمر بقية العتيق ؛ واقطعه للناس وقال انما اعطاك رسول الله ﷺ تعمرو لم يعطك تحجر ، وعن هشام بن عروة وغيره ان النبي ﷺ أقطع لبلال بن الحارث العتيق ، فلم يزل على ذلك حتى ولى عمر ، فدعا بلال فقال لقد علمت ان رسول الله ﷺ لم يكن يمنع شيئاً سئله ، وانك سئلته ان يعطيك العتيق فاعطاكه فالناس يومئذ قليل لاجابة لهم ، وقد كثر اهل الاسلام واحتاجوا اليه ، فانظر ما ظننت انك تقوى عليه ، فامسكه واردد الينا ما بقى نقطعه ، فابى بلال فترك عمر بيد بلال بعضه ، و أقطع ما بقى للناس ، و ذكر فى رواية مع العتيق معادن القبلية ، وحيث يصلح الزرع من قدس و هى فى سنن ابى داود بدون ذكر العتيق . ثم ذكر السهمودى طرقاتاً آخر ، لاختد عمر ذلك من يد بلال ؛ ثم ذكر من عمر عتيقا وبنا فيه ، وقصوره وآباره ؛ وفى شرح الشفا لملا على القارى ج ٢ ص ٧٨ فسر العتيق فراجع .

وفي الخريطة العصرية للمملكة العربية السعودية ؛ يرى عقيق قرب المدينة المنورة على مشرفها السلام بين ربذة وحرّة ابى عبد الله ، ولكن الظاهر مما ذكره السهمودى وياقوت انه واد كبير جداً ذات اودية وغدران و جماوات ، يشق من قبل الطائف ثم يمر بالمدينة ؛ وينقسم الى بعيد وقريب واكبر واصغر .

«ما اصلح فيه معتملاً» اى اقطعه العقيق كله ما اصلح فيه ؛ فالماء اما موصولة فالمعنى ان له ما اصلح ، اوزمانية اى ان له العقيق مادام مصلحاً؛ فليس له العقيق مطلقاً بل محدود بما اصلح ؛ او مادام اصلح .

الاعتمال : افتعال من العمل ؛ اى انه يقوم بما يحتاج اليه؛ من عمارة وحراسة وزراعة وتلقيح ونحو ذلك.

وكتابة معاوية لهذا الكتاب يشهد : بان هذا الاقطاع كان بعد الفتح بشهور ؛ حين تشرف معاوية بصيرورته من الكتاب .

(و راجع فى اقطاعه (ص) العقيق لبلال و استرداد عمر عنه ذلك: السنن الكبرى للبيهقى ج ٦ ص ١٤٩ ؛ و كنز العمال ج ٢ ص ١٩١ ؛ و الخراج لابى يوسف ص ٦٢) .

١٥٨ - كتابه صلى الله عليه وآله لبلال بن الحارث

بسم الله الرحمن الرحيم هذا ما اعطى محمد رسول الله (ص) بلال بن الحارث المزنى : اعطاه معادن القبلية غوريها و جلسيها ، (غشية وذات النصب) وحيث يصلح للزرع من قدس ان كان صادقا ، و لم يعطه حق مسلم وكتب ابى .

المصدر

مسند الامام احمد ج ١ ص ٣٠٦ ، ومعجم البلدان ج ٤ فى مادة «القبلية» ومستدرک الحاكم ج ٣ ص ٥١٧ ، وسنن ابى داود ج ٢ ص ٤٨ ، والسنن الكبرى للبيهقى ج ٦ ص ١٦٥ ، وكنز العمال ج ٢ ص ١٨٧ (عن مصادر جمة) و اشار اليه السهمودى فى وفاء الوفاء ج ٢ ص ٣٥٩ ، و(ية) فى كلمة غور، والبيهقى فى سننه ج ٦ ص ١٤٥ و ص ١٥١ .

المجموعة عن الخراج لابي يوسف ص ٣٥ (وسياتى نقلنا عن الخراج ولم نجد الكتاب فيه الايعازاً، ورسالات نبوية لعبد المنعم خان ؛ والاحكام السلطانية للماوردي ص ٣٤٢ .

الشرح

«بلال» يأتى ترجمته «المزنى» نسبة الى مزينة مصغراً كجهينة .

«معادن القبلية» القبلية : بفتحين ، اليها تضاف معادن القبلية ، قال عياض وتبعه المجدهى من نواحى الفرع ، وفى النهاية : هى ناحية من ساحل البحر بين وبين المدينة خمسة ايام ، وقيل هى من ناحية الفرع ، وهو موضع بين نخلة والمدينة انتهى ، وقال الزمخشري : القبلية سراة فيما بين المدينة وينبع ، ما سال منها الى ينبع سمي بالغور ، وما سال منها الى المدينة ، سمي بالقبلية وحدها .

نقل الزبير عن محمد بن المسور ، انه كان بفرع المسور بن ابراهيم ، قال فرأى فراس المزنى جبلا فيه عروق مرو ، فقال ان هذا المعدن لوعلمته ، قال محمد بن المسور فقلت مالك وله ، انما هو ابتعنا مياهه ، وقطع لنا سائر امان بن عثمان فى امارته ، فقال المزنى عندي احق من ذلك ، قطيعة رسول الله (ص) قال محمد فرجعت الى ابراهيم ، فذكرت له ذلك . فقال صدق ان يكن معدنا فهو لهم . قطع لهم رسول الله (ص) معادن القبلية ؛ غوريها وجلسيها يشير الى حديث اقطع بلال بن الحارث المزنى ، معادن القبلية غوريها وجلسيها ، وذات النصب ، وحيث صلح الزرع من قدس ؛ وفى رواية وثنايا عمق ، وفى رواية عقب وجلسيها عشبة وذات النصب ، وحيث صلح الزرع من قدس ان كان صادقا .

قلت : والجلسى نسبة الى الجلوس ، وهو ارض نجد ، يقال لكل مرتفع من الارض جلوس ، والغور ما انهبط من الارض ، فالمراد انه اقطعه جميع تلك الارض ، نجدها وعوزها (وفاء الوفاء ج ٢ ص ٣٥٩) .

زاد فى معجم البلدان «غشية» بالغين ثم الشين المعجمتين ثم الياء المثناة من تحت ؛ قال ياقوت : غشية بالفتح ثم الكسر والياء المشددة : موضع من ناحية معدن

القبليّة ؛ روى عسبة بمهملتين (و كذا فى وفاء الوفاء) و عسبة غير مذكور فيهما .
اقول ذكرها السهمودى بالمهملتين ، و قال بالفتح كدنيّة موضع بناحية
معدن القبليّة ، ويروى بالغين والشين المعجمتين .

«ذات النصب» ذكرها ياقوت و السهمودى ، و هو بالضم ثم السكون و صاد
مهملة و باء موحدة ؛ موضع قرب المدينة ، و قيل من معادن القبليّة ، و الاخير هو
الافوق بظاهر الكتاب .

القدس بضم القاف و سكون الدال المهملة ثم السين المهملة ، قال فى (ية) و
فى حديث بلال بن الحارث : انه اقطعه حيث يصلح للزرع من قدس ؛ و لم يعطه
حق مسلم هو بضم القاف و سكون الدال : جبل معروف ، و قيل هو الموضع المرتفع
الذى يصلح للزراعة ؛ و فى كتاب الامكنة انه قريس قيل قريس و قرس جبلان
قرب المدينة .

ونقل ياقوت عن الازهرى ، ان قدس و آرنة جبلان لمزينة ، وهما معروفان
بحذاء سقيامزينة . . . الخ .

قال السهمودى : و قدس جبال متصلة عظيمة كثيرة الخير تنبت العرعر و الخزم
وبها تين و فواكه و فراع وفيها بستان و منازل كثيرة من مزينة : و سبق ان صدور العقيق
مادفع فى التقيع من قدس ، و ذكر الاسدى ان جبل الايسر المشرف على عين
القشيري يقال له قدس ، اوله فى العرج و آخره وراء هذه العين . . الخ .

«ان كان صادقا» اى فى اسلامه و فيه ايها بعدم ايمانه (ص) بايمانه و سياًتى
بعض الكلام فانظر .

«و لم يعطه حق مسلم» استثناء لما كان ملكا لمسلم فى هذه الاراضى قبل هذا الكتاب
بملك ثابت سابق على الاسلام ، او باعطائه ﷺ لان اعطائه ﷺ انما كان فى الموات
التي هى للنبي ﷺ ، او الامام ، لافى الارض المحيطة فانها لصاحبها .

قال البلاذرى (فى الفتوح ص ٢٢ ط بيروت) اقطع رسول الله ﷺ بلا لا
ارضا فيها جبل و معدن ، فباع بنو بلال عمر بن عبد العزيز ارضا منها ، فظهر فيها معدن

أو قال معدنان فقالوا انما بعناك ارض حرث ولم نبعك المعادن ، وجاءوا بكتاب النبي ﷺ لهم في جريدة فقبلها عمر ومسح بها عينيه ، وقال لقيمه انظر ما خرج منها وما انفقت ، وقاصهم بالنفقة ورد عليهم الفضل .

ثم نقل عن مالك بن انس انه قال اقطع رسول الله ﷺ بلال بن الحارث معادن بناحية الفرع لاختلاف بين علمائنا .

اقول: الفرع بضم اوله وسكون ثانيه قرية من نواحي المدينة عن يسار السقيا بينها وبين المدينة ثمانية برد على طريق مكة وقيل اربع ليال ، بهامبر ونخل ومياه كثيرة ، وهي قرية غناء كبيرة وهي لقريش الانصار ومزينة ، وبين الفرع والمريسيع ساعة من نهار ، وهي كالكورة وفيها عدة قرى ومناير ومساجد لرسول الله ﷺ (معجم البلدان) .

١٥٩ . كتابه ﷺ لبلال بن الحارث ايضا

ان له النخل وجزعة (جزعه) اضطره ذا المزارع والنخل [النخل] وان له ما اصلح به الزرع من قدس ؛ وان له المضة والجزع والغيلة ، ان كان صادقا .
وكتب معاوية .

المصدر

الطبقات الكبرى ج ١ ص ٢٧٢ .

المجموعة عن الطبقات ، ثم قال : انظر اشهر نكر ج ٣ ص ٢٠٢ (التعليقة الاولى) .

الشرح

قال ابن سعد: فاما قوله «جزعة» فانه يعنى قرية ، واما اضطره فانه يعنى تجاهه ؛ وهو فى كتاب الله عز وجل «فول وجهك شطر المسجد الحرام» يعنى تجاه المسجد الحرام و اما قوله «من قدس» فالقدس : الخرج و ما اشبهه من آلة السفر ؛ و اما المضة فاسم الارض .

«النخل» مكان على يمين من المدينة ؛ بواد يقال له شдох من منازل بنى

ثعلبة، نزل به رسول الله ﷺ في غزوة ذات الرقاع حين أراد نجداً ، وعبر الواقدي عنه بنخيل ، وقريب من ذات الرقاع على ثلاثة ليال من المدينة (وفاء الوفاء ج ٢).
 «جزعة» قرية تجاه النخل على ما فسر ابن سعد هذا اذا كانت العبارة «جزعة»
 واما اذا كانت «جزعه وشطره» فضمير جزعه راجع الى النخل ، اى وسطه او منحناه
 او ارضه الواسعة التى تنبت الشجر ، او موضعه الذى لا شجر فيه ، وربما كان رملا
 والمحور الذى فيه تدور المحالة والقليل من المال فيكون المعنى ان له النخل وسطه
 وشطره اى جزئه او ناحيته اى اطرافه فيكون كناية عن ملكه بالنخل بجميع اراضيه .
 او يكون المعنى ان له جزعه اى منقطعه ومنتهاه ؛ وشطره اى وسطه او غير ذلك.
 «ذا المزارع والنخل» وفي نسخة «النخل» بالمهمله وهو معروف .

«ان له ما اصلح به الزرع من قدس» القدس على ما فسر ابن سعد الخرج بالضم
 بمعنى الوعاء المعروف ، ويشنى بالخرجين ونحوه اى ان له اسباب الزراعة و ما به
 اصلاحها . قال الفيروز آبادى قدس كجبل السطل .

ويمكن ان يكون «قدس» بضم القاف وسكون الدال كمامر آتفا ، اى ان له ما
 اصلح به الزرع من ارض قدس ، وان كان بعيداً .
 «المضة» ذكرها ابن سعد كمامر والجزع : منعطف الوادى وخلية النحل ،
 (اى ما يعسل فيه النحل ، او مثل الراقود من طين او خشبة تنقر ليعسل فيها) واسم
 قريتان عن يمين الطائف وشمالها وغير ذلك ممامر آتفا ، والمعنى الثانى اولى ان
 كانت النسخة «النحل» بالمهمله . «القبيلة» بكسر اوله وسكون ثانيه اسم موضع (ياقوت)
 وكل واد فيه عيون تسيل (اقرب الموارد) .

بحث تاريخى

بلال بن العارث المزنى هو بلال بن الحارث بن عاصم ابو عبد الرحمن قدم
 على النبي ﷺ فى وفد مزينة ، فى رجب سنة خمس ؛ وكان ينزل الاشعرى الاجرد
 وراء المدينة ، وكان يأتى المدينة .

الاشعر : جبل جهينة ينحدر على ينبع ، والاجرد ايضا جبل لهم بين المدينة
 والشام ، ويذكران معا كان بلال ينزلهما ، وفى الاصابة والاستيعاب ان بلال من

اهل المدينة ، ولاتنافى اذ الظاهر انه كان مدنيا ينزل الجبلين ، ولكن ينافيه وفوده مع مزينة ، لانه لو كان من اهل المدينة فلامعنى لفوده ، الا ان يكون المراد انه صار مدنيا بعد الوفود ، اوانه لنزوله الجبلين وراء المدينة عد من اهلها (اسد الغابة ج ١ ص ٢٠٥ ، الاصابة ج ١ رقم ٧٣٤).

كان بلال من مزينة وقد اختلف فيهم فقال القلتشندي هم بنو عثمان واوس بنو عمرو بن اد من طابخة ، وعن ابن دريد هم عمرو بن طابخة ، وقال السهيلي هم بنو عثمان بن لاطم بن اد ، وقال ابن منظور هم مزينة بن اد بن طابخة ، وقال ابن خلدون هم بنو مر بن اد بن طابخة (نهاية الارب ومعجم القبائل) وساق ابن الاثير في ترجمة بلال غير ذلك فراجع وعلى كل حال سموا باسم امهم مزينة بنت كلب بن وبرة ، الا على مختار ابن منظور .

كانت مساكن مزينة بين المدينة ووادي القرى ، ومن ديارهم وقراهم : فيجة ، الروحاء ، العمق ، الفرع .

ومن جبالهم : آرة ، ميطان ، ورقان ، قدس ؛ اواره ، نهبان .

ومن اوديتهم : رثم . شمس ، ساية ، لآى ، يدوم .

وكان لهم صنم يقال له «نهم» وبه كانت تسمى عبدنهم ، وكان سادنهم يسمى خراعى

بن عبدنهم .

قال ابن الاثير في اسد الغابة ، وابو عمر في الاستيعاب : ان وفودهم كان سنة خمس في اربعمأة رجل ، وقيل ان فيهم رجالا من جهينة ، فلما ارادوا الرجوع زودهم رسول الله ﷺ (وسيرة زيني دحلان هامش الحلبية ج ٣ ص ٤٨) وقتلوا مع رسول الله ﷺ في غزوة حنين واشتركوا في فتح مكة مع خالد بن الوليد ، وكان بلال صاحب لوائهم .

اقطع رسول الله ﷺ لبلال بن الحارث معادن القبيلة والعقيق والنخل كما مر ، و الكتاب الاول والثالث له يدلان على كون الاقطاع بعد الفتح بشهور ، لان

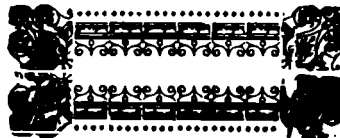
كاتبهما معاوية اسلم فى الفتح او بعده بشهور ، و الكتاب الثانى يحتمل كونه قبل الفتح .

والقيد المذكور فى الكتابين بقوله ﷺ «ان كان صادقا» لا يخلو عن اشعار بانه ﷺ لم يكن مطمئناً بايمانه ، و كثرة الاقطاع له ايضاً يوم كونه من المؤلفة والله العالم .

تحوّل بلال الى البصرة ، فمات سنة ستين ، و هو ابن ثمانين سنة (الاتيعاب واسد الغابة والاصابة) .

قال اليعقوبى ج ٢ ص ٦٣ «فقدمت مزينة ورئيسهم خزاعى بن عبد نهم (و مر خزاعى بالراء المهملة) والصحيح انه بالمعجمة كما فى اسد الغابة والاصابة . كان لمزينة صنم يقال له نهم ، و كان الذى يحجبه خزاعى بن عبد نهم المزنى فكسر الصنم ولحق بالنبي (ص) وهو يقول :

ذهبت الى نهم لاذبح عنده ☆ عتيرة نسك كالذى كنت افعل
وقلت لنفسى حين راجعت حزمها ☆ اهذا اله ابكم ليس يعقل
(ابيت) اتيت فدينى اليوم دين محمد ☆ (الهى) اله السماء الماجد المتفضل
فبايع النبى (ص) وبايعه على مزينة ، و قدم من قومه عشر رهط بلال بن الحارث ،
وعبد الله بن ذرة ، وابو اسماء ، والنعمان بن مقرن ، وبشير بن المحقر ، و اسلمت
مزينة و دفع رسول الله ﷺ لواء مزينة يوم الفتح الى خزاعى ؛ و كانوا الفرجل
(الاصابة رقم ٢٢٥٤ واسد الغابة ج ٢ ص ١١٣) .



١٦٠ - كتابه صلى الله عليه وآله لوفد بنى عقيل

بسم الله الرحمن الرحيم هذا ما اعطى محمد رسول الله ربيعا ومطرفا و
انسا : اعطاهم العقيق ، ما قاموا الصلاة وآتوا الزكاة ، وسمعوا واطاعوا ،
ولم يعظمهم حق المسلم .

المصدر

الطبقات الكبرى ج ١ ص ٣٠٢ ، والبداية والنهاية ج ٥ ص ٩٠ واو عز اليه فى
الاصابة ج ٣ رقم ٨٠١٧ .

المجموعة عن الطبقات ورسالات نبوية لعبد المنعم خان ، ثم قال: قابل معجم
البلدان كلمة عقيق ، انظر اشير نكر ج ٣ ص ٥١٣ . اقول لم اجده فى معجم البلدان .

الشرح

قوله (ص) « ربيعا ومطرفا وانسا » قال ابن سعد فى الطبقات عند ذكره الوفود
« من بنى عقيل وفد (ظ) ربيع بن معاوية ومطرف بن عبد الله بن الاعلم وانس بن قيس فبايعوا
واسلموا ، وبايعوه على من ورائهم من قومهم ، فاعطاهم النبى (ص) العقيق: عقيق
بنى عقيل وهى ارض فيها عيون ونخل؛ وكتب لهم بذلك كتابا فى اديم احمر الخ » .

**اقول ربيع بن معاوية هو الربيع بن معاوية بن خفاجة بن عمرو بن عقيل
الخفاجى (كما فى الاصابة ج ١ رقم ٢٥٨٣) .**

و « مطرف بن عبد الله بن الاعلم » هو مطرف بن عبد الله بن الاعلم بن عمرو بن
ربيعة العقيلي (الاصابة ج ٣ رقم ٨٠١٧) .

و « انس بن قيس » هو انس بن قيس بن المنقث بن عامر بن عقيل (الاصابة
ج ١ رقم ٢٧٦) .

بنو عقيل (مصغراً) هم بنو عقيل بن كعب بن ربيعة بطن من عامر بن صعصعة
ينقسمون الى بطون كثيرة كما يظهر بالمتبع فى كتب الانساب : منهم بنو خفاجة
كانوا يقطنون قبل الاسلام الجنوب الشرقى من المدينة المشرفة ، ويملكون فيها بعض
القرى والمزارع، منهم الربيع هذا ، ومنهم بنو عمرو بن ربيعة بن عامر بن صعصعة ؛

ومنهم مطرف بن عبد الله هذا ومنهم بنو المنتقى (وفي معجم القبائل (المنتقى) بن عامر بن عقيل بن كعب بن ربيعة بن عامر بن صعصعة ، ومنهم انس بن قيس .
وفد اليه (ص) من كل بطن رجل منهم واسلموا ، وبايعوه على من ورائهم و
اعطاهم العقيق (راجع نهاية الارب ومعجم القبائل) .
«العقيق» والجمع اعقة ، في بلاد العرب كثيرة ومنه عقيق بنى عقيل كما في
معجم البلدان ؛ والعقيق كل مسيل شقه الماء .
قوله (ص) « ما قاموا الصلاة ... الخ » تحديد لما لكيتم هذه الارض ، وسيأتى
تفصيل ذلك بعيد هذا انشاء الله تعالى .

١٦١- كتابه ﷺ للداريين قبل الهجرة

بسم الله الرحمن الرحيم هذا كتاب ذكر فيه ما وهب محمد رسول الله
لداريين ؛ اذا اعطاه الله الارض : وهب لهم بيت عينون وجيرون والمرطوم
وبيت ابراهيم عليه الصلاة والسلام الى ابد الابد . شهد بذلك عباس بن عبد
المطلب ، وخزيمة بن قيس ، وشرحبيل بن حسنة ، وكتب .

المصدر

السيرة الحلبية ج ٣ ص ٢٤٠ (واللفظ لها) و المناقب ج ١ ص ٧٦ ط الحجرى
وسيرة زيني دحلان هامش الحلبية ج ٣ ص ٧ ، وجمهرة رسائل العرب ج ١ ص ٧١ عن
صبح الاعشى ج ٣ ص ١١٩ ، و تهذيب تاريخ ابن عساكر ج ٣ ص ٣٥٢ ، و المواهب
شرح الزرقانى ج ٣ ص ٤١١ . واوعز اليه فى كنز العمال ج ٢ ص ١٩٠ و اسد الغابة
ج ١ ص ٢١٥ والدر المنثور ج ٢ ص ٣٤٢
المجموعة ص ٦٦ عن القسلانى ج ١ ص ٢٩٦ ، ورسالات نبوية لعبد المنعم
خان رقم ٢٩ ب ، و الضوء السارى لمعرفة خبر تميم الدارى للمقريزى ورقة ٨٨ ب
(مخطوطة باريس) والكتانى ج ١ ص ١٤٤ و ٥٢ و صبح الاعشى ج ١ ص ١١٩ .

الشرح

عينون : بالعين المهملة المفتوحة كلمة عبرانية جاء ت بلفظ جمع سلامة

الرقم المكتوب إليه	موضوع الكتاب	المصادر
وفي الطبري، جشيش بن الديلمي .		
٤٤- كتب إلى عثمان بن عفان وهو بمكة .	يخبره أن جنداً توجهوا قبل مكة .	اسد الغابة ج ٢ ص ١٣٤ والاصابة ج ١ ، ص ٤٦٥ ، في ترجمة دوس مولى رسول الله صلى الله عليه وآله

كتبه عليه السلام في الاقطاعات

الرقم المكتوب له	موضوع الكتاب	المصادر
١- لسمعان بن عمرو الاسلمى .	اقطعه ارضا	الاصابة ج ٢ ، ص ٧٩ .
٢- لسنبر .	" "	ياتى في الفصل الرابع من الكتاب في الاقطاعات .
٣- لعبد الله بن قمامة	" "	" " "
٤- لعداء بن خالد	" "	" " "
٥- لعس العدري	" "	" " "
٦- لعبادة بن الاشيم	" "	الاستيعاب هامش الاصابة ج ٢ ص ٤٤٤
٧- لرجل	" "	الاصابة ج ٣ رقم ٦١٣٨ .
٨- لقتادة بن الاعور	" "	راجع الفصل الرابع من الكتاب في الاقطاعات
٩- لكثير بن سعد	" "	" " "
الجزامى	" "	" " "
١٠- لمعقل بن سنان الاشجعى .	" "	" " "
١١- لمشمر بن خالد	اقطعه ركي ماء .	" " "

العين ، ولايجوز بالعربية . قيل : هي قرية من قرى بيت المقدس (ياقوت) والاموال والاصابة في ترجمة تديم ولعل عينون كانت يقال لها بيت عينون ايضا .
«جبرون» بالجيم ثم الياء كذا في الحلبية وسيرة دحلان ، وفي المجموعة و
الجمهرة ومعجم البلدان : جبرون بالحاء المهملة والباء الموحدة . وفي الاصابة و
عن القسطلاني جبرون : بالجيم والباء الموحدة . والصحيح ظاهراً جبرون او جبرى
كما في (ق) : جبرى كسكرى ؛ وكزيتون مدينة الخليل عليه السلام . وقال في مادة جبر
بيت جبرين قرية على ميلين من حلب ، وبيت جبرين بين غزة والقدس ؛ ولكن
المراد في الكتاب هو جبرى بقرينة بيت ابراهيم (ومسجد ابراهيم . فتوح البلدان)
وفي فتوح البلدان جبراي .

والمرطوم: ذكر في هذا الكتاب في الحلبية وسيرة زيني دحلان والمجموعة
والجمهرة . وقال في تعليقه انه غير مذكور في نقل ابن عساكر و صبح الاعشى .
وعن صبح الاعشى : الرطوم (في الكتاب الآتي) وفي باقى النسخ المرطوم بالميم
ولم اجدها في المعجم ولا اللغة . وفي تعليقه الجمهرة عن بعض نسخ ابن عساكر
بالميم وعن آخر بدونها ؛ وعن هامش شرح الزرقاني على المواهب «المرطهوم»
ثم قال ولم اجدها في كتب اللغة ولا في مصور فلسطين الكبير ، وقد سألت بعض
اهل فلسطين عنها فلم يعرفوا موقعها ، والمفهوم من سياق العبارة انها قرية تاريخية
بقرب جبرون وعينون .

و«بيت ابراهيم» كذا في نسخ الكتاب وفي فتوح البلدان ص ١٧٦ ط بيروت
مسجد ابراهيم ، ولعل بيته عليه السلام كان مسجده .

١٦٦- كتابه صلى الله عليه وآله للداريين بعد الهجرة

بسم الله الرحمن الرحيم هذا ما انطى محمد رسول الله (ص) لتميم الداري واصحابه : انى انطيتكم بيت عينون وجيرون والمرطوم وبيت ابراهيم عليه الصلاة والسلام ، برهتهم وجميع ما فيهم نظية بت ، ونفذت وسلمت ذلك لهم ولاعقابهم من بعدهم ابد الابد ، فمن آذاهم آذاه الله ، شهد بذلك ابو بكر بن ابي قحافة ، وعمر بن الخطاب ؛ وعثمان بن عفان ، وعلى بن ابي طالب ، ومعاوية بن ابي سفيان ، وكتب .

المصدر

السيرة الحلبية ج ٣ ص ٢٤٠ (واللفظ لها قال ونقل هذا الكتاب فى المواهب واقره) وسيرة زينى دحلان هامش الحلبية ج ٣ ص ٧ ومعجم البلدان مادة جبرون وتهذيب تاريخ ابن عساكر ج ٣ ص ٣٥٢ و ٣٥٤ ، واعلام السائلين ص ٥٠ والجمهرة ج ١ ص ٧٢ عن صبح الاعشى ج ١٣ ص ١٢٠ والمواهب شرح الزرقانى ج ٣ ص ٤١١ .
والمجموعة عن الخراج لابي يوسف ص ١٣٢ والطبقات ج ١ والديبلى رقم ٨ ، والضوء السارى للمقرىزى ورقة ٩٠ (ثلاث روايات) والقلقشندي والكتانى ج ١ ص ١٤٥ و ١٤٦ ، والفضل العميم فى اقطاع تميم للسيوطى (مخطوطة باريس) على ما ذكره الكتانى فى الترايب الادارية ج ١ ص ١٥٢ ولكنه ليست فى المكتبة بباريس ثم قال قابل الطبقات والاموال لابي عبيد رقم ٦٩١ ، وانظر كايثانى ٩ : ٧٠ (التعليقة الاولى) واشهر نكر ج ٣ ص ٤٣٢ (مع التعليقة الاولى) ، واشهر برص ٦٤ ، ومقالة كرينكو فى احدى المجلات الانكليزية).

اقول : اختلفوا فى صورة ما كتبه (ص) للداريين ثانياً فى المدينة اختلافاً شديداً ، فذكره فى الحلبية والجمهرة كما ذكرنا الا باختلاف يسير وفى الخراج لابي يوسف هكذا :

« بسم الله الرحمن الرحيم هذا كتاب من محمد رسول الله لتميم بن اوس الدارى ان له قرية جيرون وبيت عينون قريتهما كلهما وسهلها وجبلها وماواهما وحرثهما

وانباطهما وبقرهما ، ولعقبه من بعده لا يحاقه فيهما احد، ولا يلجها احد بظلم فمن ظلم واحداً منهما شيئاً فان عليه لعنة الله» (والملائكة والناس اجمعين) وفي المجموعة مائهما بدل مأواهما ، واخذ منهما مكان واحد منهما .
وفي الجمهرة عن صبح الاعشى هكذا :

« بسم الله الرحمن الرحيم هذا كتاب من محمد رسول الله لتميم بن اوس الدارى ان له صهيون قريتها كلها سهلها و جبلها وماءها و كرومها وانباطها وورقها ، و لعقبه من بعده ، لا يحاقه فيها احد ، ولا يد خل عليه بظلم ، فمن أراد ظلمهم او أخذه منهم فان عليه لعنة الله والملائكة والناس اجمعين » .

ثم قال فى تعليقة الجمهرة : وعقب القلقشندى على ذلك فقال : قلت وهذه الرقعة التى كتب بها النبى ﷺ وجودة بايدى التميميين خدام حرم الخليل ﷺ الى الان وكما نازعهم احد ، اتوا بها الى السلطان بالديار المصرية ، ويكف عنهم من يظلمهم ، وقد أخبرنى برؤيتها غير واحد والاديم الذى هى فيه قد خلق لطول الامد .

ذكر فى المجموعة على بعض رواياته مصادر جمعة : مسالك الابصار لابن فضل الله العمرى ج ١ ص ١٧٤ (نقلا عن أصل المكنوب الشريف) و القسطلانى ج ١ ص ٢٩٦ ، و رسالات نبوية لعبد المنعم خان رقم ٢٩ والضوء السارى للمقرئى و رقة ٨٨ ب و ٨٩ ، و القلقشندى ج ١٣ ص ١٢٠ و الكتانى ج ١ ص ١٤٤ و ١٤٦ و ١٤٧ و ١٤٩ و ١٥١ ، والسيوطى فى رسالته «الفضل العميم فى اقطاع تميم» (على ما ذكره الكتانى) ثم قال : قابل كنز العمال ج ٢ رقم ٤٠٣٠ ؛ وانظر اشهر برص ٦٤ .

هذا الكتاب وان اختلفت رواياته ولكنها تكشف عن صحة اصله ، وان الكتاب أمر مسلم مقطوع به ؛ وقد تكلم عليه أبو عبيد فى الاموال ، وسيجىء .

الشرح

قوله (ص) «هذا ما انطى» انطى لغة أهل اليمن فى أعطى ، وكذا قوله ﷺ «انطيتكم ونطية» اى أعطيتكم وعطية .

والبت: القطع اى عطية لارجعة فيها . ونفذت من التفعيل اى أنفذت وسلمت ،

فلا بد وان يكون المراد من التسليم الاعطاء القولي ، لا الخارجى لان هذه المواضع فتحت زه ن عمر .

والانباط جمع النبط محركة وهو أول ما يخرج من ماء البئر وبقرها : فى بعض النسخ ونقرها .

وصهيون اسم لبیت المقدس ، او موضع معروف بالبيت المقدس : محلة فيها كنيسة صهيون .

١٦٢- كتابه صلى الله عليه وآله لنعيم بن اوس اخي نعيم الداري

ان له خبرى وعينون بالشام ، قريتها كلها سهلها وجبلها ومائها وحرثها وانباطها وبقرها ، ولعقبه من بعده ؛ لا يحاقه فيها احد ؛ ولا يلج عليه بظلم ، ومن ظلمهم واخذ منهم شيئاً ؛ فان عليه لعنة الله والملائكة والناس اجمعين . وكتب على .

المصدر

الطبقات الكبرى ج ١ ص ٢٦٧ .

تفرد ابن سعد بهذا الكتاب ، والباقون على انه كتب لنعيم واصحابه .

الشرح

قوله **صلى الله عليه وآله** «سهلها ..» بيان لقوله كلها .

قوله **صلى الله عليه وآله** «انباطها» النبط محركة اول ما يظهر من ماء البئر .

بحث تاريخى

الداريون (مع الالف واللام) منسوبون الى الدار بن هانى بن حبيب بن نمارة بن لخم ، ولخم اسمه مالك وبنو لخم : هم بنو لخم بن عدى بن الحارث من القحطانية ولخم هذا اخو جذام وعم كندة . ولخم قبيلة عظيمة لها بطون وافخاذ ، وكانت مساكنهم متفرقة ، واكثرها بين الرملة ومصر فى الجفار ، ومنها فى الجولان ، ومنها فى حوران والبشنية ؛ ومدينة نوى . ومن بلادهم بفلسطين رفح ، وحُدس بالشام ، وقد نزل قوم منهم بمنطقة بيت المقدس فدعيت باسمهم ، وتسميها العامة اليوم بيت لحم .

وقد انضمت طائفة منهم سنة ٨ الى الروم فى غزوة موتة ، و سارت طائفة مع معاوية ضد على عليه السلام ، و كانوا يعبدون المشتري ، و يحجون الى صنم فى مشارف الشام ، يقال له الا قيصر و يحلقون رؤسهم (معجم القبائل ص ٣٧٠ و ١٠١١ ، ١٠١٢) .

ثم شاع فيهم التنصر قبل الاسلام ، وكان تميم هذا راهب فلسطين و عابد اهل فلسطين ، وهو اول من اسرج السراج فى المسجد ، واول من قص ؛ استأذن عمر فى ذلك فاذن له ، اقام بفلسطين فاقطعه النبى ﷺ ما فى الكتاب ، وقال ابو عمر كان يسكن المدينة ، ثم انتقل منها الى الشام بعد قتل عثمان ، وله قصة ذكرها الحلبي فى السيرة ، وزينى دحلان فى السيرة النبوية هامش الحلبي . ونسب اليه كرامة فى زمن عمر ، اخرج ابن كثير فى البداية والنهاية ج ٥ ص ١٥٣ ، وله سماع من هو اتف الجن ، اخرج شيخنا ابن شهر آشوب فى المناقب ج ١ والبحار ج ٦ ، والله العالم بحقيقة الحال .

وفى سيرة ابن هشام ج ٣ ص ٤٠٨ : ان رسول الله ﷺ اوصى للد اريين بجاد مائة وسق من خيبر . ثم قال الذين اوصى لهم رسول الله ﷺ من خيبر وهم بنولدار (كذا) بن هانى بن حبيب بن نمارة بن لخم ، الذين صاروا الى رسول الله ﷺ من الشام تميم بن اوس ونعيم بن اوس اخوه ، ويزيد بن قيس وعرفة بن مالك ، سماه رسول الله ﷺ عبد الرحمن (قال ابن هشام ويقال عزة بن مالك) واخوه مران بن مالك . قال ابن هشام : مروان بن مالك .

ثم قال : قال ابن اسحق : وفاكه بن نعمان ، وجبله بن مالك ، وابوهند بن بر ، واخوه الطيب بن بر ، فسماه رسول الله ﷺ عبدالله .

وزاد فى الاصابة ج ٣ رقم ٨٧٧٠ هانى بن حبيب وقيس بن مالك (وله اختلاف مع ماتقلنا عن ابن هشام فى ضبط الاسامى) .

وفد الداريون على رسول الله ﷺ مرتين : احدهما بمكة ففى الحلبي وسيرة دحلان انه وفد اليه الداريون : ابو تميم الدارى واخوه واربعة آخرون (وعلى ماتقلناه

عن ابن هشام والاصابة تسعة) وكانوا على دين النصرانية ، فاسلموا وحسن اسلامهم ، وكان وفدهم عليه مرتين مرة بمكة قبل الهجرة ، وفي هذه المرة سئلوا رسول الله ﷺ ان يعطيهم ارضا من ارض الشام ، فقال لهم رسول الله ﷺ سلوا حيث شئتم ، فقال ابو هند (برير، بر) ابن عم تميم واخوه لامه فنهضنا من عنده نتشاور ، اى الا اضى نأخذ ، فقال تميم : نسأله بيت المقدس و كورتها ، فقال ابو هند : هذا محل ملك العجم ، و سيصير للعرب ، فاخاف ان لا يتم لنا ، قال تميم : نسأله بيت جيرون و كورتها ، فنهضنا الى رسول الله ﷺ فذكرنا ذلك له فدعى بقطعة من ادم و كتب لنا ، والكتب شرح جليل بن حسنة ، ثم اعطانا الكتاب ، فقال : انصرفوا حتى تسمعوا انى قد هاجرت .

اقول : ظاهر هذا النقل انهم اسلموا قبل الهجرة ، حيث اخذوا كتابا لهم كما صرح به الحلبي ودحلان فما يأتى عن بعض انهم اسلموا سنة تسع لعله سهو . قال ابو عبيد فى الاموال ص ٢٧٤ : لما اسلم تميم الدارى قال يا رسول الله ان الله سيظهرك على الارض فهب لى قريتى من بيت لحم .

ومن المعلوم ان هذا الاخبار والاستقطاع يناسب ان يكون قبل الهجرة ، و المسلمون مضطهدون ولما بزغت شمس الاسلام .

والعجب مما اختاره ابو عمر فى الاستيعاب فى ترجمة تميم و تبعه ابن حجر فى الاصابة وابن سعد فى الطبقات ، انه اسلم سنة تسع بالمدينة المشرفة ، بعد نقل جم غفير الكتاب لهم بمكة .

ثانيهما بالمدينة سنة تسع عند منصرفه ﷺ من تبوك (الاصابة ج ٣ رقم ٨٧٧٠) فوفدوا فاسلموا او اسلم من لم يسلم منهم قبل ذلك ، فكتب لهم الكتاب الثانى .

و لم يظهر عدد الوافدين بمكة ، و لكن ابن حجر صرح بكون الوافدين ثانيا بالمدينة عشرة .

(راجع فيما ذكرنا من القصة الاصابة و اسد الغابة و الاستيعاب فى ترجمة تميم و غيره من الوافدين ؛ و السيرة الحلبية ج ٣ ص ٢٤٠ ؛ و سيرة زينى دحلان

هامش الحلبية ج ٣ ص ٧ ، والبداية والنهاية ج ٥ ص ١٥٣ ، وغير ذلك مما مر عند ذكر المصادر .

١٦٤ - كتابه ﷺ لعباس بن مرداس

بسم الله الرحمن الرحيم هذاما اعطى محمد النبي عباس بن مرداس السلمى اعطاه مذمورا ، فمن اخافه فيها فلاحق له فيها ، وحقه حق وكتب العلاء بن عقبة وشهد .

المصدر

اعلام السائلين ص ٥٠ .

الشرح

«عباس بن مرداس السلمى» هو عباس بن مرداس بن ابي عامر السلمى (بضم السين وفتح اللام) من بنى سليم بن منصور ، يكنى ابا الهيثم ، وقيل ابا الفضل ، اسلم قبل فتح مكة بيسير قدم رسول الله ﷺ فى ثلاثمائة راكب من قومه فاسلموا (اسد الغابة) .

نقل ابن هشام فى السيرة . ج ٤ ص ٥١ قصة فى اسلامه وعلته ، لاندكرها روما للاختصار ؛ وكان عباس من المؤلفة قلوبهم ، وكان شاعراً مفلقاً له قصيدة قبل اسلامه يمدح فيها بنى النضير ، ذكرها ابن هشام فى السيرة ج ٣ ص ٢٠٨ وله ايضا قصائد فى غزوة حنين ، اوردها ابن هشام فى السيرة ج ٤ ص ٦٩ - ١١٠ .

ولما رد رسول الله ﷺ سبايا هوازن ، امتنع عباس من رد حصته و حصه بنى سليم الا ان بنى سليم خلفوه واتبعوا رسول الله ﷺ .

ولما اعطى رسول الله ﷺ المؤلفة قلوبهم من غنائم حنين اكثر الاعباسا ، فانه ﷺ اعطاه ابا عر ، فسخطها فعاتب فيها رسول الله ﷺ ، فقال رسول الله ﷺ اذهبوا فاقطعوا عني لسانه ، فاعطوه حتى رضى .

لم يسكن ابن مرداس مكة ولا المدينة وانما كان بدوياً وكان ينزل بوادى البصرة ومات فى خلافة عمر نحو - ١٨ هـ .

كان عباس ممن حرم الخمر في الجاهلية (اسد الغابة ج ٣ . نهاية الارب ص ٣١٨ وسيرة ابن هشام ج ٤ ص ١٤٠ والاصابة رقم ٤٥١١) .
اعطاه رسول الله ﷺ مذبورا تأليفه .

فذيبي وتميم

لما انتهى الكلام الى هنا ، من ذكر كتب النبي الاقدس ﷺ في الاراضى التى اقطعها لجم غفير من المسلمين ؛ رغبت في ذكر ما ربما يخطر بالبال من السؤال في شتى النواحي (لم اقطع الرسول الاعظم ﷺ ؛ وای أرض اقطع : محياة او موات ؟ معدن او غيره ؟ منجم ظاهر او باطن ؟) لتكثير النفع ودفع الهواجس .
اضغت الى ذلك ما عثرت عليه عاجلا ، عند سبر كتب السيرة والتاريخ والتراجم ، والمعاجم : من اقطاعه ﷺ لجمع لم يذكر لهم كتاب ، او ذكر ولم يصل اليها بالفاظه ، كما أشرنا اليه في الفصل الثامن من المقدمة فهنا مقامان : الاول في ذكر اسامى المقطوع لهم مع ذكر الاراضى المقطوعة . الثانى فى بيان الجهات الاخر .

المقام الاول (١) دعا رسول الله ﷺ الانصار ليقطع لهم ، فقالوا لا حتى تقطع لآخواننا المهاجرين مثل ما تقطعنا ؛ فقال رسول الله ﷺ : اما انكم سترون بعدى اثرة حتى تلقوني (السنن الكبرى للبيهقي ج ٦ ص ١٤٣ ، ١٤٥ و ج ١٠ ص ١٣١ ؛ والبخارى فى كتاب مناقب الانصار) .

(٢) اقطع ﷺ ارضا لوائل بن حجر الحضرمي بحضر موت (السنن الكبرى ج ٦ ص ١٤٤ ؛ واسد الغابة ، والاصابة ، والاستيعاب ، و فتوح البلدان ص ٩٩ ط بيروت) .

(٣) اقطع ﷺ للزبير حضر فرسه فاجرى الفرس حتى قام ثم رمى سوطه فقال رسول الله ﷺ : اعطوه حيث بلغ السوط (السنن الكبرى ج ٦ ص ١٤٤ و مسند احمد ج ٢ ص ١٥٦) .

(٤) اقطع عليه السلام الزبير ارضا من اموال بنى النضير (البخارى فى باب فرض الخمس ؛ ومسند احمد ج ٦ ص ٣٤٧ ، وفتوح البلدان ص ٣١ ط بيروت) قال ابو يوسف فى الخراج : كانت ارضا يقال لها الجرف ، ولكن فى فتوح البلدان ان الذى اقطعه الجرف ابوبكر ، وفى وفاء الوفاء ج ٢ ص ٢٦٧ انه (ص) اعطى الزبير و ابا سلمة : البويلة من ارض بنى النضير وراجع ترتيب مسند الامام الشافعى ج ٢ ص ١٣٣ والخراج لابي يوسف ص ٦١ .

(٥) اقطعه ايضا ارضا من خيبر ذات نخل وشجر ، وقد تكلم عليه ابو عبيد فى الاموال و سياتى نقل كلامه . ويحتمل اتحاده مع مامر فى الكتاب : من اقطاعه (ص) له شواقا وقد تكلمنا عليه هناك فراجع .

(٦) اقطع (ص) له ايضا ارضا يجاور لمنازل بنى غنم وشرقى منازل بنى زريق ، يقال لها بقيق الزبير (وفاء الوفاء ج ٢ ص ٢٦٤ - ٢٦٥) و لعله نسب الى الزبير بعد ذلك :

(٧) اقطع (ص) لبنى المداش حائط بنى المداش : موضع بوادى القرى ، و لعله نسب اليهم بعد الاقطاع لهم (وفاء الوفاء ج ٢ ص ٢٨٤) .

(٨) اقطع (ص) لعلى عليه السلام بذي العشيرة من ينبع ، ثم اقطعه عمر بعدما استخلف قطيعة ، واشترى اليها على عليه السلام قطيعة ، فكانت امواله عليه السلام بها متفرقة تصدق بها (وفاء الوفاء ج ٢ ص ٣٩٢) ينبع بفتح الياء وسكون النون و ضم الباء الموحدة قرية كبيرة على سبع مراحل من المدينة فى جهة البحر ، وسكانها جهينة بنو ليث والانصار وكان فيها ١٧٠ عينا .

(٩) اقطع (ص) لعلى عليه السلام ايضا اربع ارضين : الفقيرين وبئر قيس والشجرة (وفاء الوفاء ج ٢ ص ٣٥٦ رواه عن الصادق عليه السلام ، وفتوح البلدان ص ٢٢) .

(١٠) اقطع (ص) لكشد بن مالك الجهنى ينبعا (ولعله اقطعه ارضا منها) فقال انى كبير ولكن اقطعها لابن أخى فاقطعها له ، فابتاعها منه عبد الرحمن بن سعد الانصارى ، ثم ابتاعها منه على عليه السلام (وفاء الوفاء ج ٢ ص ٣٩٢) .

(١١) وفد اليه (ص) حصين بن مشمط وبايعه بيعة الاسلام ، وصدق اليه ماله ؛ فاقطعه النبي (ص) اراضي فسماهن ، وشرط عليه ان لا يمنع مائه ولا يمنع فضله (الاصابة ج ١ رقم ١٧٤٣ ؛ معجم البلدان ج ٢ في كلمة ثمد وجراد ، وكنز العمال ج ٥ ص ٣٢٥ الا انه سماه حصين بن عوف الخثعمي فراجع ، والسنن الكبرى للبيهقي ج ٦ ص ١٤٤) قال البيهقي : الا ان شيخنا لم يضبط اسامي تلك المواضع ، وقال في الاصابة : اكثر رواته غير معروفين لكن قد صححه ابن خزيمة ، واخرجه الضياء المختارة ، وفي اسد الغابة ج ٢ ص ٢٧ : واقطعه رسول الله ﷺ مياها عدة : منها جراد والاصيب والثمد والمروت وشرط عليه النبي ﷺ فيما اقطعه اياه «لا يعقر مرعاه ، ولا يباع مائه ، ولا يمنع فضله ؛ ولا يعصد شجره» وفي (ية) في كلمة عقرا وعزاله .

(١٢) اقطع ﷺ لبني رفاعه من جهينة : ذى المروة ، وذو المروة قرية بوادى القرى (السنن الكبرى ج ٦ ص ١٤٩ ، وفاء الوفاء ج ٢ ص ٣٧٣) .

(١٣) اقطع ﷺ لسليط الانصارى ارضا (الاموال ص ٢٧٣) .

(١٤) استقطع ابيض بن حمال النبي ﷺ : الملح الذى بمغارب فقطعه له (الاموال ص ٢٧٦ ، كنز العمال ج ٢ ص ١٩٠ ؛ تذكرة الفقهاء ج ٢ ، كتاب احياء الموات ، الاستيعاب ، الاصابة ؛ اسد الغابة في ترجمة الرجل ، وفتوح البلدان ص ٩٩ و(ية) في كلمة قطع) .

(١٥) اقطع ﷺ لفرات بن حيان العجلي ارضا باليمامة تغل اربعة آلاف (الاموال ص ١٧٤ - ٢٨٠ - ٢٨٢ ، واسد الغابة ج ٤ ص ١٧٥ ، والاصابة ج ٣ رقم ٦٩٦٦) .

هو فرات بن حيان بن ثعلبة الربعي البكري ثم العجلي حليف بنى سهم ، كان دليل عير قریش ، فاسره سرية زيد بن حارثة حين اصابوا العير ؛ فلم يقتله رسول الله ﷺ فاسلم وحسن اسلامه . وفي الاصابة انه ﷺ اقطع له ارضا بالبحرين .

(١٦) اقطع ﷺ لرجال بن عنقوة : ارضا باليمامة (الاموال ص ٢٨٢) .

(١٧) اقطع ﷺ لبحكم بن الطفيل : ارضا باليمامة (الاموال ص ٢٨٢) .

وأفتتاح اخرى ، كان يعلم بنزول البسملة ؟ (١) او ما بلغهم قول أبى عبد الله الصادق عليه السلام ما نزل كتاب من السماء الا اوله بسم الله الرحمن الرحيم ؟ (٢) .
اجل نزلت البسملة فى اول كل سورة ، وكان رسول الله عليه السلام يقرأها كل يوم وليلة ، فى كل صلوة ، فليس لاحد ان يقول ان البسملة نزلت فى طس ، ولم تنزل قبلها فما قاله الحلبي بعد ذكره ما نقلنا عنه آنفا وهذا السياق يدل على تاخر نزول الفاتحة عن هذه الآيات لان البسملة نزلت اولها ، واضح البطلان لان البسملة كانت فى اول كل سورة وان رسول الله يقرأ الفاتحة فى صلوته قبل ان ينزل طس .

وان قالوا ان البسملة نزلت فى جميع السور ، ولكن رسول الله عليه السلام لم يفتتح كتبه بها الا بعد نزول طس لما مر آنفا فلسائل ان يسائلهم ويقول : لم يدل رسول الله عليه السلام بسمك اللهم وكتب بسم الله بعد نزول سورة هود ؟ ولم كتب بسم الله الرحمن ، بعد نزول سورة الاسراء ، ولم تنزل سورة طس بعد على ما نقلوه ؟ وهل هذا الا

السيد شرف الدين العاملى (ره) فى كتابه «مسائل فقهية ص ١٦-٢٧» واخرجه عن المستدرک للحاكم ، عن انس ، وابن عباس ؛ وام سلمة ، وابى هريرة ، ثم نقل عن الحاكم انه قال : و قدبقى فى الباب عن امير المؤمنين عثمان ، وعلى ، وطلحة بن عبيد الله ، وجابر بن عبد الله ، و عبد الله بن عمر والحكم بن عمير ، والنعمان بن بشير واثرة بن جندب ، وبريدة بن الاسلى وعائشه بنت الصديق ؛ رضى الله عنهم كلها مغرجة عندى فى الباب تركتها اشارة للتخفيف انتهى .

واور من اسقط البسملة عن السورة بعد الفاتحة هو معاوية بن ابى سفيان ، فلما تمت الصلاة ناداه المسلمون من كل مكان : يا معاوية اسرقت الصلاة ام نسيت ؟ واخرجه الشافى فى المسند راجع ترتيب المسند ج ١ ص ٨٠ ، فكان معاوية اول من سرق اعظم آية من الكتاب ونشأ من هناك بحث حول البسملة .

وقد اتى العلامة السيد شرف الدين على ابحاثها وحججها بما يكتفى بها كل منصف راجع «مسائل فقهية ص ١٨ الى ٢٩» واخرج احاديثه البقية ايضا فى السنن ج ٢ ص ٤٤ الى ٥٠ وكنز العمال ج ٢ ص ٢٨٩

(١) البحار ج ١٩ ص ٥٩ ومسائل فقهية ص ١٨ واخرج عن الحاكم فى المستدرک ص ٢٣١ و٢٣٢ والبيهقى فى السنن ج ٢ ص ٤٣ و٤٢ وكنز العمال ج ٤ ص ٣٠
(٢) الوسائل عن البرقى ، والبحار ج ١٩ ص ٥٩ وفى الوسائل عن فرات : اول كل كتاب نزل من السماء بسم الله الرحمن الرحيم .

الرقم المكتوب له واليه	موضوع الكتاب	المصادر
السعدى .		
١٢- لعباس الرعللى	أقطع له .	راجع الفصل الرابع من الكتاب
١٣- لآمنة بنت الأرقم	"	فى الأقطاعات .
١٤- لأوفى بن مولة	"	" " "
التميمى	"	" " "
١٥- لآياس بن قتادة	"	" " "
العنبرى	"	" " "
١٦- لساعدة - غير	"	" " "
منسوب	"	" " "
١٧- لثورى بن عزرة		" " "
القشبرى .		
١٨- لمعدى كرب بن	ان له ما سلم عليه من أرض خولان	الطبقات الكبرى ج ١ ص ٢٦٦
أبرهة		
١٩- لآبى ثعلبة الخشنى	قال قلت لرسول الله اكتب لى بارض كذا وكذا بارض الشام لم يظهر عليها النبى صلى الله عليه واله الخ .	مسند أحمد ج ٤، ص ١٩٤ وسياتى فى الفصل الرابع من الكتاب .

كتبه (ص) فى الموضوعات المختلفة

الرقم المكتوب اليه	موضوع الكتاب	المصادر
١ - كتب الى أبى	يستهديه ادما .	
سفيان بن حرب		
٢ - كتب الى العلاء بن	فى ان يرسل اليه بخطه ،	الاصابة ج ٢ ، رقم ٤٨٧٢ ، فى
الحصرمى	عشرين رجلا من عبد القيس ،	ترجمة عبد الله بن عوف العبدي
"	من البحرين - فارس لهم وفيهم	

(١٨) اقطع عليه السلام لعداء (كعطاء) بن خالد بن هودة العامري هياها كانت لبني عامر . يقال لها الوخيم (الاصابة ج ٢ رقم ٥٤٦٩ ، وشرنا اليه في ج ١ من الكتاب ص ٤٩) .

(١٩) اقطع عليه السلام لابي ثعلبة الخشني ارضا كانت يومئذ بايدي الروم اقطعها اياه قبل ان يفتح (الاموال ص ٢٧٤ ، ومسند احمد ج ٤ ص ١٩٤) .

(٢٠) اقطع (ص) لسمعان بن عمرو الاسلمي مابين الرسلين و الدركاء (اسد الغابة ج ٢ ص ٣٥٦ ، والاصابة ج ٢ رقم ٣٤٨٣) .

(٢١) اقطع (ص) لسنبر الابراشي الدومنين الكبروذات افداك ، فكتبها له في عرجون قالوا : اتى عمرو بن حسان بو ادى القرى رسول الله صلى الله عليه وسلم مع سنبر الابراشي ، وقال يا رسول الله اقطع لحليفى فانه مسكين (اسد الغابة ج ٢ ص ٣٦٠ والاصابة ج ٢ رقم ٣٥١٦) .

اقول سنبر كجعفر . والاراشي (كما في الاصابة) لعله نسبة الى اراشة : ابي قبيلة من بلى من قضاة ، واما الابراشي (كما في اسد الغابة) فلم اعثر عليه .

(٢٢) اقطع (ص) لقتادة بن الاعور النميمي : شبكة : موضع بالدهناء ، وكتب له (اسد الغابة ج ٤ ص ١٩٦ والاصابة ج ٣ رقم ٧٠٦٨) ،

(٢٣) اقطع (ص) لعس العذري : ارضا بو ادى القرى فهي الى اليوم تسمى بويرة عس (اسد الغابة ج ٣ ص ٤٠٧ ، والاصابة ج ٢ رقم ٥٥٤٣) .

«عس» بضم اوله وتشديد المهملة اختلف في اسمه ف قيل عنتر بفتح العين وسكون النون .

(٢٤) اقطع (ص) لكثير بن سعد العبدى الجذامى : عميق من كورة جبرين (اسد الغابة ج ٤ ص ٢٣٦ والاصابة ج ٣ رقم ٧٣٧٩) .

(٢٥) اقطع (ص) لمعقل بن سنان الأشجعي حين وفد واسلم قطيعة (اسد الغابة ج ٤ ص ٣٩٨ ، والاصابة ج ٣ رقم ٧١٣٨) .

(٢٦) اقطع (ص) لمشمرج - بضم الميم وفتح الشين المعجمة وسكون الميم و

كسر الرء بعد ها الجيم او الخاء - : ركي ماء بالبادية ؛ و كتب له بها كتابا (الاصابة ج ٣ رقم ٨٠٠٢ ، و اسد الغابة ج ٤ ص ٣٦٧) وفداليه ^{٣٣٣} في وفد عبد القيس .

(٢٧) اقطع (ص) لعباس الرعلی- وفي كنز العمال السلسی جد نائل بن مطرف حين استقطعه: ركية بالذئنة ، فكتب له في اديم احمر (الاستيعاب هامش الاصابة ج ٣ و كنز العمال ج ٧ ص ٨١) .

(٢٨) اقطع (ص) لآمنة بنت الارقم جدة ابي السائب المخزومي ، بئر أبطن العقيق فكانت تسمى بئر آمنه وبرك لها فيها ، وكانت من المهاجرات (الاصابة ج ٤ رقم ، و اسد الغابة ج ٥ ص ٣٨٩) .

(٢٩) اقطع (ص) لافى بن مولة التميمي العنبري: الغميم و شرط عليه ان ابن السبيل اول ريان (اسد الغابة ج ١ ص ١٥١ ، و الاصابة ج ١ رقم ٣٦٩ ، و الاستيعاب هامش الاصابة ج ١ ، و كنز العمال ج ٧ ص ١٠ ، و وفاء الوفاء ج ٢ ص ٣٥٣) .

(٣٠) اقطع (ص) لساعدة العنبري، التميمي : بئر بالفلاة (الاصابة ج ١ رقم ٣٦٩) .

(٣١) اقطع (ص) لاياس بن قتادة العنبري : الجابية وهي دون اليمامة (ذكره ابو عمر و ابن حجر في ترجمة او في بن مولة ، و ابن الاثير في اسد الغابة ج ١ ص ١٥٧ ، و في كنز العمال ج ٧ ص ١٠ عن ابن مودة ، و الطبراني في الكبير ، و ابو نعيم و ابن عبد البر) .

(٣٢) وفد اليه (ص) ثور بن عزرة القشيري فاقطعه : حمام و السدو هما من العقيق ، و كتب له كتابا (اسد الغابة ج ١ ص ٢٥١) .

(٣٣) وفد اليه (ص) عمرو بن سلمة بن سكن و قد اسلم و حسن اسلامه ، فاستقطعه : حمى بن الشقراء والسعدية وهو ماء هناك ، والسعدية والشقراء ماء ان ، فالسعدية لعمرو بن سلمة . والشقراء لبني قتادة بن السكن بن قريط ، اقطعه : اياها

فحماها زمانا (معجم البلدان كلمة الشقراء) .

(٣٤) اقطع (ص) لعبد الرحمن بن عوف ارضا (السنن الكبرى ج . ١ ص ١٢٤)
قال البيهقي ادعاها عبد الرحمن بن عوف فقبله منه عثمان ، وفي فتوح البلدان ص
٢٧ : انه (ص) اقطعه من اموال بنى النضير .

(٣٥) اقطع (ص) لجحدم بن فضالة الجهنى ارضا (كنز العمال ج ٧ ص
١٥) .

(٣٦) اقطع لحصين بن عوف الخثعمي : الملح الذى بمآرب ، فلما ولّى قال
رجل من اهل المجلس : اتدرى ما قطعت له ، انما قطعت له الماء العد ، فانزع
منه (كنز العمال ج ٧ ص ٢٧) .

(٣٧) اخرج فى كنز العمال (ج ٧ ص ٦٦) ان عباس بن عبد المطلب ادعى
عند عمران رسول الله ﷺ اقطع له البحرين ، وشهد به المغيرة فلم يقبل منه عمر
(نقله عن ابن سعد وراهويه عن ابى جعفر محمد بن على عليه السلام) .

(٣٨) قال ابو يوسف فى الخراج انه (ص) اقطع لانس من مزينة او جهينة
ارضا فلم يعمروها ، فجاء قوم فعمروها ، فخاصمهم الجهنون او المزيّنون الى عمر
بن الخطاب ، فقال لو كانت منى او من ابى بكر لرددتها ، و لكنها قطيعة من
رسول الله (ص) .

(٣٩) اقطع (ص) لابي بكر (الخراج وفي فتوح البلدان ص ٢٧ : انه (ص) اقطع لابي
بكر من اموال بنى النضير) .

(٤٠) اقطع (ص) لعمر (الخراج) ولم يذكر الارض المقطوع له .

(٤١) اقطع (ص) لابي دجانة سماك بن خرشة : من اموال بنى النضير (فتوح
البلدان ص ٢٧) .

يظهر من كلامه انه (ص) اقطع لرجال آخرين ايضا من هذه الاموال .

(٤٢) اعطى (ص) لابي رافع ارضا فعجز عن عمارتها فباعها فى زمن عمر
بن الخطاب بثمانية آلاف دينار او ثمان مائة الف درهم (الخراج) .

(٤٣) اقطع (ص) لحمزة بن النعمان بن هوذة العذرى : رمية سوطه من وادى القرى (فتوح البلدان ص ٤١) .

(٤٤) اقطع (ص) لمعد يكرب بن ابرهة : ما سلم عليه من ارض خولان (الطبقات الكبرى ج ١ ص ٢٦٦) .

(٤٥) اقطع (ص) لرجل (الاصابة ج ٣ رقم ٦١٣٨) ولم يذكر المقطوع له .

(٤٦) اقطع (ص) لعبادة بن الاشيم (الاستيعاب هامش الاصابة ج ٢ ص ٤٤٤) ولم يذكر المقطوع له .

(٤٧) اقطع (ص) لعظيم بن الحارث فخا (ية فى كلمة فخ) .

اضف الى ذلك ما مر من الكتب فى الاقطاعات .

هذا ما ظفرنا به عا جلا : من اقطاعات الرسول الاعظم ﷺ (وما فاتنا اكثر) اثبتنا اقليم الجهادة الفطاحل من اصحاب المعاجم والمحدثين والمورخين ، ونحن اوردها كما وجدناها ؛ وان كان فى النفس شئ لضعف بعضها وتضعيف اهل فن له ، لئلا يخلو كتابنا عن ذكر نوادرها وشواردها فللنا ظر البحث والتحقيق والفحص و التدقيق ليميز صحيحه من سقيمه .

المقام الثانى : اعلم ان الاراضى الموات كلها والاراضى المحياة التى جلاعنها اهلها فلم يعرف لها مالك ، فهى لله ولرسوله وللائمة من بعده ، للنصوص الواردة عن الرسول الاعظم ﷺ واهل بيته ﷺ . واليك انموذج منها :

قال رسول الله ﷺ : « من احيا ارضا مواتا فافى له » اخرج الشيخ الحر (ره)

فى الوسائل فى كتاب احياء الموات .

وقال (ص) « من غرس شجراً ، او حفرواديا بديا ، لم يسبقه اليه احد ، او احيا ارضاً ميتة ، ففى له قضاء من الله ورسوله » . (الوسائل ج ٣ كتاب احياء الموات)

وقال (ص) « عادى الارض لله ولرسوله ثم لكم من بعدى - و فى رواية - ثم هى لكم منى » (الاموال لابي عبيد ص ٢٧٢ ؛ والسنن الكبرى ج ٦ ص ١٤٣ ، وكنز

العمال ج ٢ ص ١٨٥ بزيادة ، و اورده بعد اخباراً كثيرة راجع ص ١٨٥ ، ١٨٦ ،

١٨٧، ١٨٩، والخراج لابی یوسف ص ٦٤، وترتیب مسند الامام الشافعی ج ٢ ص ١٣٣ .
 وقال عليه السلام : «موتان الارض لله ولرسوله ، فمن احيا منها شيئا فهي له » و
 قال (ص) «ان الارض ارض الله والعباد عباد الله ومن احيا مواتا فهو احق به» (السنن
 الكبرى ج ٦ ص ١٤٢ ، ١٤٣ ، وكنز العمال ج ٢ ص ١٨٥).
 و روى عن اهل البيت عليهم السلام في هذا المعنى اخبار كثيرة رواها عنهم فقهاء
 الشيعة كمحمد بن مسلم ، معاوية بن وهب ، وابو خالد الكابلي . ونظرائهم (راجع الكافي
 والتهذيب والفتاوى والوسائل) (١)

- (١) اصف الى ذلك ما ورد عن العترة الطاهرة عليهم السلام واليك نبذ منها :
 (١) روى محمد بن مسلم قال سئلته عن الشرا من ارض اليهود والنصارى الى ان قال واياها
 قوم احيوا شيئا من الارض او عملوه فهم احق بها وهي لهم .
 (٢) محمد بن مسلم عن ابي جعفر (ع) قال اياها قوم احيوا شيئا من الارض او عمروها
 فهم احق بها .
 (٣) محمد بن مسلم قال سمعت ابا جعفر (ع) يقول اياها قوم احيوا شيئا من الارض
 وعمروها فهم احق بها وهي لهم .
 (٤) محمد بن علي بن الحسين . . . واياها قوم احيوا شيئا من الارض فعمروه فهم احق
 به وهولهم .
 (٥) عن عبدالله بن سنان عن ابي عبدالله (ع) قال سئل وانا حاضر عن رجل احبى
 ارضا مواتا فكرى فيها نهر اربى فيها بيوتا وغرس نخلا وشجرا فقال هي له و له اجر
 بيوتها . . .
 (٦) معاوية بن وهب قال سمعت ابا عبدالله (ع) يقول اياها رجل اتى خربة بائرة
 فاستخرجها و كرى انهارها وعمرها فان عليه فيها الصدقة فان كانت ارض ارجل قبله فغاب
 عنها وتركها فاخرجها ثم جاء بعد يطلبها فان الارض لله ولمن عمرها .
 (٧) ابو خالد الكابلي عن ابي جعفر (ع) قال وجدنا في كتاب على ان الارض لله
 يورثها من يشاء من عباده والعاقبة للمتقين انا واهل بيتي الذين اورثنا الارض ونحن المتقون

هذا كله في موتان الاراضى واما المحياة التى جلا عنها اهلها فلم يعرف لها صاحب ، فامر به اليه (ص) والائمة من عترته ايضا من حيث كونها مجهول المالك . فتحصل مما سردنا ان هذه الاراضى كلها لله ولرسوله وللإمام من العترة الطاهرة ، لايجوز ولايصح التصرف فيها ، ولا يملك المتصرف فيها الا بالاذن منهم ؛ ولهم النصرف فيها اى تصرف من احياء واقطاع واعطاء واعارة .

فللرسول والائمة من ذريته : ان يقطعها لاحديحييها ويعمرها ، ويكرى انهارها وذنقى آبارها ، ويستخرج مياها ومعادنها الظاهرة والباطنة . ان رأى فيها صلاح الامة الاسلامية ، كما عمله رسول الله ﷺ فى حياته .

وقد تكلم بعض الباحثين فى بعض الاقطاعات الذى تظاهره اقطاع ارض محياة

في الارض كلها لنا فمن احياء ارضامن المسلمين فليعمرها وليؤد خراجها الى الامام من اهل بيتى و له ما اكل منها فان تركها واخر بها فاخذها رجل من المسلمين من بعده فمعمرها و احياءها فهو احق بها من الذى تركها فليؤد خراجها الى الامام من اهل بيتى . عقد فقهاء الاسلام فى الفتى بابا يبحث عن الاراضى الموات واحكامها و احيائها وتملكها وشرائطه فليس المراد من هذه الاخبار الا ان الاراضى الموات امرها الى الامام فيحييها الناس باذنه فيملكونها ويورثونها ويبيعونها ولو كانت الوفا وملائى جريبا من الارض او آجرها لغيره بالمزراعة والمسافة ونحوهما من العناوين الشرعية وقد اقطع (ص) عقيقا فى سعتها وفيها المعادن لبلال واقطع ارضا من يبيع لرجل فباعها بعد الاحياء لآخر ثم اشترىها منه على (ع) .

وانما تعرضنا لذكر ذلك مع كونه خارجا عن شرط الكتاب لانه ربما يستفيد من هذه الاخبار والاقطاعات انصار الشيوعية فينتصرون بها لمزاعمهم الاشراكية كما يستفيدون من كل ما يفوح منه رائحة ما يشبه الاشتراكية ولو بعيداً .

نعم الضلال عن الحق والاعوجاج عن الطريق الاسلامى يبعث الانسان باخبت من ذلك (والعياذ بالله) بل لم يفهموا حقيقة ما يرويه الاسلام فى قوانينه الفردية والاجتماعية فاختلفوا بأرائهم اشياء حسبوها من الاسلام ولن يهتدوا اذا ابدأ .

لها مالك ؛ ونحن ننقل عباراتهم . ثم نتبعه بذكر ما يهمننا فنقول :

قال ابو عبيد في الاموال ص ٢٧٩ : اما اقطاع النبي (ص) الزبير ارضا ذات نخل وشجر (مر قبيل ذا برقم ٥ -) فانا نراها الارض التي كان رسول الله ﷺ يقطعها الا نصارى فاحياها و عمرها ثم تركها بطيب نفس منه ، فقطعها رسول الله (ص) للزبير... فان لم تكن فلعلها مما اصطفى رسول الله (ص) من خير ، فقد كان له من الغنيمة الصفى وخمس الخمس . .. فان كانت ارض الزبير من ذلك فهي ملك يمين النبي ﷺ يعطيها من شاء عامرة و غير عامرة ، ولا أعرف لا قطاعه ارضا فيها نخل وشجر وجها غير هذا .

قال ابن الاثير في (ية) في كلمة « قطع » ومنه (اى الاقطاع غير التمليك) الحديث انه أقطع الزبير نخلا، يشبهه انه انما اعطاه ذلك من الخمس الذي هو سهمه لان النخل مال ظاهر العين حاضر النفع فلا يجوز اقطاعه و سيأتى نقل كلامه تفصيلا بعيد هذا .

وقال ابو عبيد في الاموال ص ٢٨٢ : واما اقطاعه لبلال بن الحارث : العقيق و هو من المدينة ، وقد علمنا ان المدينة اسلم اهلها راغبين في الاسلام غير مكرهين والسنة من رسول الله ﷺ انه من اسلم على شىء فهو له ، واقطع منها رسول الله ﷺ وهذه حالها ، فلم يأتنا فى الاقطاع شىء أعجب من هذا ، وانما عرفناه بحديث يروى عن ابن عباس : حدثنى من سمع خالد بن عبد الله الواسطى يحدث عن الكلبي عن ابي صالح عن ابن عباس « ان رسول الله ﷺ لما قدم المدينة جعلوا له كل ارض لا يبلغها الماء ، يصنع بها ماشاء » قال ابو عبيد فزرى ان العقيق من ذلك ، فقطعها رسول الله ﷺ لبلال ، ولم يكن ليقطع رسول الله ﷺ احدا شيئا مما اسلموا عليه الا بطيب انفسهم . قال ابو عبيد : وقد قال بعض اهل العلم : انما اقطع رسول الله ﷺ لبلال بن الحارث : العقيق ، لان العقيق من ارض مزينة ، ولم يكن لاهل المدينة قط اقول : ان العقيق ان كانت من ارض مزينة كما صرح به يا قوت في المعجم فلا اشكال ولوسلمنا انها من اراضى المدينة ، فلا وازع ايضا من اقطاعه ، لان السنة

جرت ان لكل مسلم ما اسلم عليه: من الاراضى المعمورة والمياه والنخل مما يعد مالا لهم ، لا الاراضى الموات لانها ليست لهم ، لما مر من قوله عليه السلام « عادى الارض لله ورسوله » ونظائره فلا اشكال فى اقطاعه .

واما استر داد عمر العتيق منه فقد مر الكلام فيه فى شرح كتابه عليه السلام لبلال ، ولا اشكال ايضا بالنظر الى نص الكتاب ، ولكن التدبر فيما نقل من كلام عمر وبلال يورث الريب فى عمل عمر فتأمل .

وتكلم ابو عبيد على اقطاعه عليه السلام للداريين : بيت عينون وجيرون والمرطوم وبيت ابراهيم عليه السلام . قال فى الاموال ص ٢٧٩ : و اما القريات التى جعلها لتميم الدارى ، وهى ارض معمورة لها اهل ، فانما ذلك على وجه النقل له من رسول الله ، عليه السلام لان هذا كان قبل ان يفتح الشام وقبل ان يملكها المسلمون ، فجعلها له نفلا من اموال اهل الحرب اذا ظهر عليها ، وهذا كفعله بابنة بقليلة عظيم الحيرة حين سئلها اياه : الشيبانى فجعلها له قبل افتتاح الحيرة ، فامضاهاله خالد بن الوليد حين ظهر عليها (ذكر فى الاموال ص ١٨٢ قصة ابنة بقليلة فراجع) .

اما اقطاعه عليه السلام ابيض بن حمال : الملح الذى بمآرب ففى الاموال ص ٢٧٦ ؛ وكنز العمال ج ٢ ص ١٩٠ ؛ والاصابة ، واسد الغابة ، والاستيعاب : انه (ص) اقطعه اياه ثم استعاده منه . وفى السنن الكبرى للبيهقى ج ٦ ص ١٤٩ ، وكنز العمال انه (ص) اراد ان يقطعه له ، فقال الاقرع بن حابس او العباس بن مرداس : يا رسول الله اتدرى ما قطعت له ؟ انما اقطعت الماء العد ، قال فرجعه منه (نقله البيهقى بطريقتين وكذا العلامة فى التذكرة ج ٢ فى كتاب احياء الموات فى المطلب الثانى) .

وعلى اى حال : تكلم عليه ابو عبيد فى الاموال (ص) ٢٨٢ قال : واما اقطاعه ابيض بن حمال المآربى : الملح الذى بمآرب ؛ ثم ارتجاعه منه فانما اقطعه وهو عنده ارض موات ، يحييها ابيض ويعمرها فلما تبين للنبي (ص) انه ماء عد ، وهو الذى له مادة لاتقطع ؛ مثل ماء العينون ، ارتجعه منه ، لان سنة رسول الله (ص) فى الكلاء والنار والماء ان الناس جميعا فيه شركاء ، فكره ان يجعله لرجل يحوزه ،

دون الناس .

اقول : استدل العامة بهذا الحديث على عدم جواز اقطاع المعادن الظاهرة، وردهم العلامة (ره) وقال في التذكرة في المطلب الثاني من كتاب احياء الموات بعد نقل الحديث : وهذه الروايات لا يجيب على مذهبنا لان النبي (ص) معصوم من الخطأ و يحتمل عندى جواز ان يقطع السلطان المعادن اذالم يتضرر بها المسلمون .

واشكال العلامة (ره) واراد عليهم ، لان علمه عليه السلام بالموضوعات المبثلى بهالازم، وجهله به وخطأه فيه مخالف لمذهبنا ، واضف الى ذلك عدم تبينه عليه السلام وتفحصه فتدبر وتام الكلام مو كول الى محله فى شرائط النبوة من علم الكلام .

وذكر ابو عبيد اقطاعه عليه السلام لفرات بن حيان العجلي و تكلم حوله فقال فى الاموال ص ٢٨٠ : و اما اقطاعه فرات بن حيان العجلي : ارضا باليماة فغير هذا -يعنى غيرما اقطعه للدارين من الاراضى المعمورة للكفار - وذلك ان اليماة قد كان بها الاسلام على عهد النبي عليه السلام ، وقدم وفد بنى حنيفة عليه : منهم مجاعة بن مرارة ، والرجال بن عنقوة ، ومحكم بن الطفيل ، فاسلموا واقطع رسول الله عليه السلام مجاعة : ارضا ، فكذلك اقطاعه فرات بن حيان ، و هؤلاء اشراف اليماة فاقطعهم من موات ارضهم ، بعد ان اسلموا يتألفهم بذلك (راجع ص ٢٨٢ ايضا) .

فد لكه

لا يخفى على المتدبر ووضوح اجوبة الاسئلة المتقدمة بعد التفكير فيما ذكرنا وهاك بيانها سؤالا وجوابا :

١- لم اقطع رسول الله (ص) هذه الاراضى؟

استنتج النبي الاعظم عليه السلام من هذا العمل القويم : اكبر ما يتخيل من المصالح الاجتماعية ، واليك بنمنها :

(١) تأليف قلوب الاعراب بذلك ، و تشبيتهم فى الدين ، اذ كانوا حديث عهد بالاسلام ورسول الله عليه السلام يتألفهم بالمال ، والتأليف باب واسع فى الاسلام بمثابة

جعل احد مصارف الزكوة، وقد اشرنا في اقطاعه (ص) لبلال بن الحارث الاراضي الواسعة الى احتمال كونه للتأليف .

(٢) كانت الاعراب قبل الاسلام متعرقا فيهم سجايا رذيلة وطبايع سخيفة ، اذ تخلقوا بالنهب والغارات وسفك الدماء ، وكانت الحرب بينهم دولاو سجالا ، ولا سيما في الحجاز اذ كانوا في برية قفراء يستمطرون السماء ، ويجولون البرارى للكلاء، اويسكنون المدن للتجارة فحسب الاماشد منهم ؛ فلا يعرفون الفلاحة ، ولا يرغبون فيها جهلا بان الزرع والغرس وحفر الآبار واستخراج المعادن هي اصول الثروة (والملل المترقية هم الذين اقبلوا الى ذخائر الارض : من معادنها ومياها واشجارها وزروعها ، واهتموا بتوليد الثروة) .

والا سلام يسوق الانسان الى اصول الفوز المادى فى الدنيا (والى الفلاح الدائم فى الآخرة ، بالتقوى و الصالحات من الاعمال) فندب المسلمين الى الزرع والغرس ، واتخاذ الاغنام والا حشام ، واستخراج العيون والآبار والمعادن على كثرتها .

فبدء رسول الله (ص) بهذا العمل تربية المسلمين على اسلوب صحيح منجح وصرفهم عن العادات والطبايع الجاهلية الى الطريق القويم ، ولعمري هذا من اكبر الاعمال التى قام النبى (ص) بها ، وربى المسلمين عليها ، وبعثهم بذلك على المدنية الراقية ، والاجتماع الصالح .

(٣) كان الفقر الاقتصادي اعظم ما يبعث الاعراب على النهب وشن الغارة ، والعلة الاصلى هي عدم اهتمامهم بالتوليد الحرث والزرع والغرس - واستخراج اثقال الارض وابتناء ما اعد الله سبحانه فيها كانت العرب فى غاية الفقر والجذب وجشوبة العيش ، سيما اذا منعت السماء قطرها والارض نباتها ، وبه استحلوا قتل البنات والفجائع المولمة ، وهم من ذلك ان اعلاء كلمة الاسلام لا يمكن الا ببعث الدعاة ، وبث السرايا ، وسوق الجيش ولا يكون الا بالقدرة المالية .

فعطف (ص) نظره الثاقب وفكرته العالية الى حسم مادة الفساد وتشديد قواعد

الرقم المكتوب إليه	موضوع الكتاب	المصادر
٣ - كتب إلى أبي جندل، وأبي بصير الذين قدما المدينة بعد صلح الحديبية فردهما النبي (ص) للمعاهدة فخرجا إلى ساحل البحر فقطعا تجارة قريش واجتمع إليهما ضعفاء المسلمين، فكتب قريش إلى رسول الله ﷺ أن يأذن لهما في دخول المدينة	الاشج . فكتب ﷺ إليهما؛ يستقدمهما إلى المدينة	الاصابة ج ٤ ، رقم ٢٠٣ ، و اسد الغابة ج ٥ : ص ١٥٠
٤ - كتب إلى عمرو بن الخفاجي العامري و عمرو بن المحجوب العامري	كتب ﷺ إليهما يستقدمهما في أمر الردة، كذا ذكره الطبري وعن سيف إن الرسول هو زياد بن حنظلة ، وفي الرسالة يأمره بالجد ، في قتال أهل الردة ، وكان ابن المحجوب ، عاملا لرسول الله ﷺ	الاصابة ج ١ ، رقم ٥٨٢٧ ، و ج ٣ ، رقم ٥٩٥٦ و ٦٤٨٣
٥ - كتب إلى همدان	في النهي عن لحوم الحمر الأهلية ، ونقل ابن الأثير، في	الاستيعاب هامش الاصابة ج ٢ ص ٤٤٠ : في ترجمة عبدخير

الاجتماع الاسلامي فحث المسلمين على تكثير التوليد ، وتسخير الارض باستخراج افلاذ كبدتها وعمارتها ، كي يتخلصوا من هذا الفقر القاصم ، فينجوا من شن الغارة ، ويقدرُوا على اشاعة التوحيد ، من شتى النواحي .

(٤) اقبل الناس الى احياء الارض و عمارتها ، وتركوا البدو ، و جاؤوا الحضر ، وبذلك انعقد نطف الاجتماعات ؛ وحصل للمسلمين الاحتفال العظيم ، وتمكنوا بذلك من تشكيل دولة اسلامية ؛ وتحصيل جيوش وعساكر ، فاستتبع الفتوحات العالمية .

(٥) ربما كان الفقر المالي وازعا عن اخلاص العمل لله والتفكير الصحيح ، بل ربما كان الرجل يقدم على قتال قوم يريد عرض الحياة الدنيا ، قال الباري سبحانه «ولا تقولوا لمن القى اليكم السلام لست مؤمنا تبتغون عرض الحياة الدنيا فعند الله مغانم كثيرة كذلك كنتم من قبل فمن الله عليكم . . . » (٤ر٩) ويمكن ان يكون قتاله للغارة دون الجهاد وابتغاء مرضات الله . هذا بخلافه لو كان له ثروة مالى ، فالاخلاص له ايسر وهو بالاقدام على الحرب لله سبحانه والنجاة من المهالك اقدر .

رغب رسول الله (ص) فى احياء الارض وعمارتها ، بالاقطاع تارة ؛ وبالقول اخرى وهو القائل حين سئل اى المال بعد البقر خير : «الراسيات فى الوحل ، المطاعم فى المحل . نعم الشيء النخل ، من باعه فانما ثمنه بمنزلة رماد على رأس شاهقة ، اشتدت به الريح فى يوم عاصف ، الا ان يخلف مكانها » وسئل اى المال خير قال : «زراع زرعه صاحبه ، وادى حقه يوم حصاده» وقال (ص) : «ان الله حين اهبط آدم الى الارض امره ان يحث بيده لياكل من كدّه» وقال (ص) عند وفاته يوصى «يا على لاتظلم الفلاحون بحضرتك . . . » (١)

(١) الى اضاف ذلك ما ورد عن الائمة المعصومين عليهم السلام من ذريته نحن نذكر

نبذاً منها :

(١) كان امير المؤمنين (ع) يقول من وجد ماء وترابا ثم افتقر فابعد الله .

(٢) عن ابي جعفر (ع) قال لقي رجلا امير المؤمنين صلوات الله عليه وتحت وسق

(٢) اى ارض اقطع رسول الله ص لهم ؟

اتضح مما ذكرناه: انه (ص) اقطع موات الارض التى هى لله ولرسوله وللائمة من بعده ؛ كما تكلم عليه ابو عبيد الا ما اقطعه للزبير و قد مر وجهه واما ما اقطعه

من نوى فقال له ما هذا يا ابا الحسن تعتك فقال مائة الف عذق انشاء الله قال فقرسه فلم يفادر منه نواة واحدة .

(٣) عن ابى عبد الله (ع) كان يخرج ومعه احمال النوى يقال لها ابا الحسن ما هذا معك فيقول نخل انشاء الله فيخرسه فما يفادر منه واحدة .

(٤) قال الواسطى سئل جعفر بن محمد (ع) عن الفلاحين فقال هم الزادعون كنوز الله وما فى الاعمال شئ احب الى الله من الزراعة وما بعث الله نبيا الا ذراعا الا ادريس (ع) فانه كان خياطا . (الوسائل ج ٢ كتاب التجارة) .

(٥) قال امير المؤمنين (ع) فى عهده الى الاشر رضوان الله عليه . . . وليكن نظرك فى عمارة الارض ابلغ من نظرك فى استجلاب الخراج لان ذلك لا يدرك الا بالعمارة ومن طلب الخراج بغير عمارة اخرب البلاد واهلك العباد و لم يستقم امره الا قليلا . . . »

هذا قليل من كثير ماورد عنهم صلوات الله عليهم فى البحث على عمارة الارض و استجلاب خيرها اصف الى ذلك ماورد من عملهم (ع) .

لقد اتى بعض كتاب العصر المحققين بمقال فى المقام لا يخلو عن تحقيق ينبغي مراجعته لا هل التحقيق دق النظر واتى بالفصل فى حياة النبي العظيم و سيرته فى الصدع بامر الله وقيامه فى اصلاح المجتمع الاسلامى و تربيتهم على اتق نظام و انجح طرق الصلاح و تشييد قواعد الدولة الاسلامية على ارسى بناء و نشر دعوته على افلج اسلوب و طريقتة فى الفتوحات الاسلامية على المنهج الواضح وان الخلفاء بعده ضلوا عن منهجه الصحيح واورد والمسلمين فى الطرق الوعرة والمزلات المهلكة لولا ان امير المؤمنين (ع) تدارك ما اشتبه عليهم من الامر كان الاسلام والدولة الاسلامية فى خطر تنظيم (تاريخ الحسين لمبدل الله الملايلى) .

من اراضي الكفار قبل فتحها فلا اشكال فيها ، لانها اراضى كفار لا حرمة لها ، كما فى اقطاعه للدارين: بيت جبرون و عينون من ارض الشام ، ولابأس بنقل كلام ابي عبيد فى المقام وان طال به الكلام ، قال فى الاموال ص ٢٧٨ . ولهذه الاحاديث التى جاءت فى الاقطاعات وجوه مختلفة، الا ان حديث النبى (ص) الذى ذكرناه [فى عادى الارض] وهو قوله (ص) «عادى الارض لله ولرسوله ثم هى لكم منى» هو عندى مفسر لما يصلح فيه الاقطاع من الارضين ولما لا يصلح ؛ والعادى : كل ارض كان لها ساكن فى آباد الدهر فانقضوا فلم يبق منهم انيس ؛ فصار حكمه الى الامام و كذلك كل ارض لم يحياها احد ولم يملكها مسلم ولا معاهد. كان (ص) يكتب للمقطوع له كتابا فى رقعة اديم او عسيب او غيرهما ، وصل الينا بنذ منها وفاتنا بعضها ، و كان يشترط لبعضهم فيه شروطا مما يراه نفعا للاسلام والمسلمين ، ويكتب لبعضهم مطلقا من دون اى شرط .

بحث المحققون حول اقطاع المعادن ؛ فجوزوه بعضهم ومنعه آخرون ، واستدل المانعون بعمل النبى (ص) حيث استرد ملح مآرب من ابيض بن حمال، وردة العلامة بامر ويرد عليه ايضا ان بعض الرواة انكروا الاقطاع ، حيث قالوا اراد الاقطاع فلم يفعل ، لعدم كونه صلاح الملة الاسلامية ؛ والبحث فيه مو كول الى الفقه .

(٣) ما معنى ملك الرسول والامام لهذه الاراضى ؟

قد ثبت فى محله ان الله سبحانه مالك السموات والارض وما بينهما ملكا حقيقيا وله تعالى السلطنة الحقيقية، واما الملكية الاعتبارية فلا يليق بحضرة قدسه وساحة كبريائه تعالى واما الرسول (ص) والائمة من ذريته فلمهم الملكية الاعتبارية بتمليكهم سبحانه (بعد ان امكن فيهم الملكية التكوينية الطولية بتمليكهم واذنه سبحانه) بمعنى انهم يتصرفون فيها كيف شاؤوا ومتى ارادوا ، بحسب ما يرون من المصلحة ، فالرسول والامام مالكان ، بما هما رسول وامام لا بما هما شخصا و كذلك ملكهما للزكاة والخمس ، و لذلك ينتقل هذا الملك بعد موتهم الى الامام بعده ، لا الى جميع الورثة فلمهم التصرف فيها اذا اقتضاء صلاح الملة الاسلامية ، لاصلاح انفسهم .

تنبيه

قد يستعمل الاقطاع ويراد منه التملك ، وقديراد غير التملك قال في (ية) :
والاقطاع يكون تمليكا وغير تملك ، ومنه الحديث لما قدم المدينة اقطع الناس
الدور، اى انزلهم دور الانصار ومنه الحديث: انه اقطع نخلا الى آخر ما مر- ثم قال: وكان
بعضهم يتأول اقطاع النبی المهاجرين الدور على معنى العارية .
اقول لفظ الاقطاع ظاهر فى التملك ، الا ان يقارن بقرينة دالة على عدم
التملك ، واما قوله وَالْأَنْصَارُ اقطع الناس الدور حيث جعل متعلق القطع الناس فهو
بمعنى فرق اى فرقهم على دور الانصار .



الفصل الخامس

فى كتبه (ص) فى الموضوعات المختلفة

١٦٥- كتابه عليه السلام الى معاذ بن جبل فى التعازى

بسم الله الرحمن الرحيم من محمد رسول الله الى معاذ : سلام عليك فانى
احمد اليك الله الذى لا اله الا هو . اما بعد اعظم الله لك الاجر والهكم الصبر
ورزقنا واياك الشكر ، فان انفسنا واهالينا واموالنا واولادنا من مواهب الله
عز وجل الهنيئة ، وعواريه المستودعة ، يتمتع بها الى اجل معلوم ؛ ويقبض
لوقت معدود ، ثم افترض علينا الشكر اذا اعطانا ؛ والصبر اذا ابتلانا ، وقد
كان ابنك من مواهب الله الهنيئة ، وعواريه المستودعة متعك الله به فى
غبطة وسرور ؛ وقبضه منك باجر كثير : الصلاة والرحمة والهدى ان صبرت
واحتميت فلا تجمعن عليك مصيبتين ؛ فيهبط لك اجر ك ، وتندم على ما
فانك ، فلو قدمت على ثواب مصيبتك ، علمت ان المصيبة قد قصرت فى جنب
الله عن الثواب ؛ فتنجز من الله موعوده ، وليذهب أسفك على ما هو نازل
بك فكان قد ، والسلام .

المصدر

مسكن الفؤاد للشهيد (ره) ص ١١٧ (واللفظ له) وتحف العقول ص ٥٩ الحروفى
وروضة الكافى ص ٤٧ - ٤٩ الحروفى ، والمستدرك للعلامة النورى ج ١ ص ١٢٨
عن كتاب التعازى للشريف محمد بن على بن الحسن بن عبد الرحمن العلوى الحسنى
وحلية الاولياء لابی نعيم ج ١ ص ٢٤٢ ، والمستطرف للشيخ شهاب الدين الابشى ج
٢ ص ٢٥٤ ، والبحار ج ٨ ص ٢١٣ وج ١٧ ص ٤٦ و ٤٧ و ٤٩ ، وجمهرة رسائل العرب ج ١

ص ٦٥ ، عن صبح الاعشى ج ٩ ص ٨٠ .

تكلم ابو نعيم في صحة الحديث وضعفه : بان ابن معاذ مات بعد وفات النبي ﷺ ، وبان معاذ كان اجل واعلم بان يجزع ويغلبه الجزع .
المجموعة ص ٣٨٠ عن ابي نعيم .

اقول : قال ابو عمر في الاستيعاب : انه قيل لم يولد لمعاذ وقال ابن الاثير : انه مات ابنه عبد الرحمن في طاعون عمواس قبل موت معاذ ، وكان ذلك بعد موت النبي الاقدس ﷺ ، فعلى هذا يرد على هذا الكتاب ماورده ابو نعيم . ولكن رواية جمع من اجلاء الامة الاسلامية لذكيم منعنا عن الرد ، لاحتمال ان يكون له ابن مات في حياة النبي (ص) واما في تعليقه «بان معاذاً . . .» فيه ما لا يخفى .

الشرح

قوله ﷺ «الى معاذ» مر ذكره في الكتاب عند ذكر بعوث رسول الله ﷺ الى اليمن (ج ١ ص ٢٢٧) .

قوله ﷺ «اعظم الله دعاءه» ، وكذلك قوله ﷺ «والهمك الصبر و رزقنا و اياك الشكر» ، ثم بين ﷺ ما يوجب الصبر اذا توجه اليه العبد ، لانه اذا علم ان النفس والاهالي والاموال من مواهب الله تعالى ، التي اكرم بها الانسان ، وتفضل بها على الناس ، وكل كرامة الله عز وجل هنيئة ، وعلم ايضا ان الدنيا وما فيها عوار ، كضوء زائل وظل سائر ، لا يركن اليها العاقل ؛ ولا يحرص عليها الا الجاهل ، ولا يعتمد عليها الا الغافل .

الاكل شيء ما خلا الله باطل و كل نعيم لامحالة زائل
حصل للعبد عندئذ الزهد في الفاني والرغبة في الباقي ، بل اشتاق اليه اشتياق التائق الوله ، وانس بالآخرة واستعد للموت ، فلو تذكر معاذ ما ذكره الرسول ﷺ لهان عليه مادهاه من المومات .

قوله ﷺ «في غبطة وسرور» الغبطة : بكسر المعجمة حسن الحال والمسرة وتمني نعمة على ان لا تتحول عن صاحبها ، وهو يخالف الحسد بان الحسد تمنى زوال

النعمة عن الغير فالمراد هنا : متعك الله بالولد في حسن حال وسرور ، اوفى حال تغبط على هذه النعمة .

الغبطة : حالة حسنة في الانسان ، تبعثه على العمل وتكمل النفس في الدنيا والآخرة ؛ في مقابلة من لا يتمنى الخير اصلا ، او يتمنى ولكن يقارنه بحب زوال النعمة عن الغير ، فهو النمط الاوسط ، بين طرفي الافراط والتفريط (١).

قوله ﷺ «وقبضه منك باجر كثير» بيان لكمال اكرامه سبحانه وافضاله على الانسان ، حيث استودعه وحياء واكرمه بنعمة ثم قبضها منه باجر كثير: ثم بين

(١) قال السيد المحقق السيد علي خان ده في رياض السالكين في شرح الصحيفة ص ١٣٧ في الروضة الثامنة «الحد كراهية نعمة الغير وتنمي ذوالها عنه» ، وقيل هو عبارة عن فرط حرص المرء... وقال الراغب الذي ينال الانسان بسبب خير يصل الى غيره اذا كان على سبيل التمني ان يكون له مثله فهو غبطة واذا كان مع ذلك سعى منه في ان يبلغ هو مثل ذلك من الخير او ما هو فوقه فمنافسة فكلاهما محمودان واذا كان مع ذلك سعى في اذاتهما فهو حسد وهو الحرام المذموم . . . ، وعنه (ص) المؤمن يغبط والمنافق يحسد ، فحسد الغبطة فقال تعالى: وفي ذلك فليتنافس المتنافسون فحشنا على التنافس اذ هو الباعث لنا على طلب المحاسن .»

الانسان مجبول على جلب النفع ودفع الضرر، وله ادراكهما بما جيله الله بذلك فان كان الانسان لا يدرك النفع والضرر ، فهو ناقص معيوب ، وان ادركهما ولكن ليس به الرغبة في جلب النفع ودفع الضرر فهو ناقص معيوب ايضا فكلا الحالين يلزم دفعهما مهما امكن ، اذا الانسان في هاتين الحالتين الطاربتين على خلاف ما فطر الله سبحانه لا يمكنه تحصيل الكمال بل يهوى ابعد ما بين السماء والارض .

فاذا كان للانسان ادراك الخير و الشر وكان بحسب ما يرى الباري عز وجل طالبا للخير و مزدجرا عن الشر ، فاذا رأى في احد كمالا نفسيا او فضيلة او زيادة دينا او دنيا طار قلبه الى رفع النقص الذي فيه فهذه الحالة هي الغبطة والمنافسة . والافراط في ذلك يورث الحسد والعياذ بالله .

عليه السلام الاجر الكثير بقوله ﷺ «الصلاة والرحمة والهدى» اشارة الى الاية الكريمة «الذين اذاصابتهم مصيبة قالوا انا لله وانا اليه راجعون . اولئك عليهم صلوات من ربهم ورحمة واولئك هم المهتدون» البقرة ١٥٦ جعل الله سبحانه للصائرين الصلوات والرحمة منه تعالى ، وقال انهم المهتدون .

الصلاة : قيل ان اصلها التعظيم ، وسميت العبادة المخصوصة صلاة لما فيها من تعظيم الرب ... فاما قولنا اللهم صل على محمد فمعناه عظمه في الدنيا باعلاء ذكره... (ية) فالصلاة بمعنى الدعاء استعمال مجازى بالعناية ، فصلواته تعالى على المصاب تعظيمه له باعلاء ذكره وترفع درجته في الدنيا والاخرة . قال الراغب قال كثير من اهل اللغة هي الدعاء والتبريك والتمجيد ، يقال صليت عليه اي دعوت له وزكيت فصلواته تعالى على العبد تمجيده وتزكيتة وثناء جميل له (كما قال الطبرسي في تفسير الاية) وعن ابن عباس : بركات من ربهم . وقيل مغفرة من ربهم ، والاوجه الاول لان التزكية والثناء والتمجيد تعظيم ايضا .

الرحمة : اي نعمة عاجلا وآجلا (كذا قال الطبرسي) والظاهر انها الاحسان مع الرقة ؛ وهي في الله سبحانه الاحسان الذي ينشأ من العناية الربانية بالصفة الرحيمية (من دون رقة) اي يحسن سبحانه الى المصاب احسانا حقيقيا ، في مقابل ما يعطى الله سبحانه استدراجا واملاء للطايعين والمردة .

واهتدائه واضح بعد عرفانه ان الله تعالى تبارك هو المالك ، وان ولده كان نعمة اعاره ثم استعاده ، وصبره واحتسابه اذ ذلك هداية حققة لا ريب فيها .

قوله ﷺ « فلا تجمع من عليك مصيبتين » احديهما فوات النعمة ، و ثانيهما زوال الاجر .

قوله صلى الله عليه وآله « فلو قدمت على ثواب مصيبتك » الثواب اصله الثوب بمعنى الرجوع قال الراغب هو ما يرجع الى الانسان : من جزاء اعماله ، فيسمى الجزاء ثوابا تصورا انه هو الاترى كيف جعل الله تعالى الجزاء نفس الفعل ، في قوله « فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره » ولم يقل جزاءه . والثواب يقال في الخيرو الشر ،

لكن الاكثر المتعارف في الخير .

اكفى عليه السلام في بيان كثرة ثواب المصيبة : بان المصاب يعلم ان المصيبة قد قصرت في جنب الله عن الثواب ونحن نورد حديثا اخرجه السيد عليخان في شرح الصحيفة في الروضة الثامنة ص ١٣٧ ، والشيخ الكليني في الكافي ، والشيخ الحر في الوسائل - كتاب الجهاد باب وجوب الصبر على طاعة الله - عن امير المؤمنين عليه السلام قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : الصبر ثلاثة صبر عند المصيبة ، وصبر عند الطاعة ، وصبر عن (على خل) المعصية ، فمن صبر عن المصيبة حتى يردّها بحسن عزائها كتب الله له ثلاثمائة درجة ، ما بين الدرجة الى الدرجة كما بين السماء و الارض ، ومن صبر على الطاعة كتب الله له ستمائة درجة ، ما بين الدرجة الى الدرجة كما بين تخوم الارض الى [منهى] العرش ، ومن صبر عن المعصية كتب الله له تسعمائة درجة ما بين الدرجة الى الدرجة كما بين تخوم الارض الى منهى العرش (بين رواية السيد و الشيخ الحر اختلاف يسير) .

قوله عليه السلام «فكان قد» يحتمل ان يكون قد اسماً بمعنى حسب ، مبنية على السكون او معربة فحذف مضافه والتقدير قدك اى حسبك هذا النازل كقولهم قدنى ويحتمل ان يكون اسم فعل بمعنى يكفى ، اى فكان يكفى النازل شاغلا (١)

(١) ويعتدل ان تكون حرفية وتختص بالفعل المتصرف ؛ و قد يحذف الفعل بعده

كقول الشاعر : لما نزل برحالنا وكان قد اى وكان قد زالت والتقدير (ح) فكان قد كفاك النازل.

١٦٦- كتابه عليه السلام في الذنوب

عن ابي حمزة عن ابي جعفر عليه السلام قال : وجدنا في كتاب رسول الله صلى الله عليه وآله :
 « اذا ظهر الزنا من بعدى كثر موت الفجأة ، واذا طفف الميزان و
 المكيال اخذهم الله بالسنين والنقص ، واذا منعوا الزكاة منعت الارض بركاتهما
 من الزرع والثمار والمعادن كلها ، واذا جاروا في الاحكام تعا ونوا على
 الظلم والعدوان ، واذا نقضوا العهد سلط الله عليهم عدوهم ، واذا قطعوا
 الارحام جعلت الاموال في ايدي الاشرار ، واذا لم يأمروا بالمعروف ؛ ولم ينهوا
 عن المنكر ولم يتبعوا الاخيار من اهل بيتي سلط الله عليهم شرارهم ،
 فيدعوا خيارهم فلا يستجاب لهم .

المصدر

الوسائل ج ٢ كتاب الامر بالمعروف باب تحريم التظاهر بالمنكرات عن كتاب
 عقاب الاعمال للصدوق (ره) عن ابيه عن سعد بن عبد الله بن ابي خلف الاشعري عن احمد
 بن محمد بن عيسى . وعن علي بن ابراهيم عن ابيه عن ابن محبوب عن مالك بن عطية
 عن ابي حمزة الثمالي عن ابي جعفر عليه السلام والحديث صحيح رواه الثقات .

الشرح

قول ابي جعفر عليه السلام « وجدنا في كتاب رسول الله صلى الله عليه وآله » لعل المراد من كتاب
 رسول الله صلى الله عليه وآله كتابه باملائه وخط علي عليه السلام ، وقدم الكلام فيه فراجع .
 بين عليه السلام في هذا الكتاب آثار الاعمال السيئة ، والمعاصي التي نهى الله تعالى
 عنها في الدنيا ، والاخبار في هذا المعنى كثيرة اخرجها علماء الشيعة في جوامعهم
 عن ائمة اهل البيت عليهم السلام .

لاريب عند اولى الالباب ان الاقوال الافعال و الجوارحى و الجوانحى التى
 نهى الله عزوجل عنها : لها مفسد عظيمة ، فردية او اجتماعية ، دنيوية و اخروية ، و
 كذلك ما امر بها : لها مصالح كثيرة و فوائد جملة لا تدرك عقولنا منها الا قليلا ،
 (وما اوتينا من العلم الا قليلا) وتلك المصالح او المفاسد يترتب عليها فى الدنيا

الرقم المكتوب اليه	موضوع الكتاب	المصادر
	اسد الغابة ج ٣ ، ص ٢٧٧ ، عن عبد خير ، انه قال : كنا ببلاد اليمن ؛ فجاءنا كتاب رسول الله ﷺ ، يدعو الناس الى خير واسع	بن يزيد الهمداني ، والاصابة ج ٣ ، رقم ٩٤٢١ ، في ترجمة يزيد بن محمد الهمداني ؛ والد عبد خير
٦ - كتب الى عمرو بن حزم الانصاري ، عامل رسول الله ﷺ بنجران	يامره بتسمية ابنه محمدًا و تكتيته ابا عبد الملك	اسد الغابة ج ٤ ؛ ص ٣٢٧ ؛ والاصابة ج ٣ ، رقم ٨٣١٢
٧ - كتب الى مطرف بن نهشل	في امرئة رجل نشزت ، و لاذت بمطرف ، ان يدفعها اليه	الاصابة ج ٣ ؛ رقم ٨٧١٧ ، في ترجمة نضلة بن طريف ، واسد الغابة ج ١ ، ص ١٠٢ ، في ترجمة الاعشى المازني ومسند احمد ج ٢ ، ص ٢٠٢
٨ - كتب الى ثمامة بن اثال الحنفي	حين اسلم ، وقطع الميرة ، عن اهل مكة ، فكتبوا الى رسول الله ﷺ يسئلونه بالرحم ، ان يكتب الى ثمامة ليخلى لهم ميرتهم ، فكتب ﷺ اليه في ذلك	اسد الغابة ج ١ ، ص ٢٤٧ ، و الاستيعاب هامش الاصابة ج ١ ص ٢٠٧ ؛ ومسند احمد ج ١ ص ٢٤٧
٩ - الى حوشب ذي ظليم ، وهو ابن طخية الحميري ، ويقال الالهاني ،	كتب مع جرير بن عبد الله البجلي اليه ، ليتعاون هو ، و ذوالكلاع ، وفيروز الديلمي ، ومن اطاعهم ؛ على قتل الاسود	الاستيعاب ج ١ ؛ ص ٣٩١ ، و اسد الغابة ج ٢ ، ص ٦٣ ، و كنز العمال ج ١ ، ص ٢٩٦

والآخرة . فمنها ما يترتب عليها مشروطا بالعمد ، ومنها ما يترتب عليها سواء وقع عمداً أو سهواً ، ويعبر عنها بالآثار الوضعية .

ولو شئنا بسط الكلام في هذا المضمار لطال المقال ، ولكننا نشير إليه حسب ما يقتضيه المقام ، قال سبحانه «ظهر الفساد في البر والبحر بما كسبت أيدي الناس» وقال تعالى «وما أصابكم من مصيبة فبما كسبت أيديكم» وقال عز وجل «ولو أن أهل القرى آمنوا واتقوا لفتحنا عليهم بركات من السماء والأرض ولكن كذبوا فأخذناهم بما كانوا يكسبون» وقال تعالى «طائر كم معكم» علل سبحانه ما يصيب الإنسان : من الشر والفساد والبلايا وعدم البركات ، بأعماله الخبيثة المنهية ولا ريب في ذلك و إنما المهم كشف الروابط الموجودة بين أعمال الإنسان الحسنة والسيئة وبين المفاسد والبلايا والمحن والآثار الأخر .

من أثر العصيان والتجربى على المولى سبحانه البعد عنه ، والعذاب الاليم والاغلال والجحيم وغيرها ، مما أعد الله سبحانه للطاغين والمجرمين في الآخرة . ومن أثر المعاصي أيضاً : التعزيرات والحدود الشرعية على حسب عظم المعصية وصغرها ، وهذان الاثران مما لا نحتاج الى ذكر ربطها مع الاعمال ، اذ هو موضوع من البارى عز ذكره على المتخلفين ، بحسب ما رأى من كبر المعصية وصغرها . ومن آثار المعاصي في الدنيا : المفاسد التى تترتب عليها فى الأهل والأمال والولد والنفس وروابطها واضحة ، بحيث قال بعض : ان جزاء المعاصى ما يرتبه عليها الطبيعة ! اذ المعصية ار تكاب خلاف النظم الذى قرره البارى سبحانه ، فمن شرب الخمر ناله الامراض الناشئة منه ، والمفاسدة المتولدة عنه ، وكذا من زنا او اكل الربا او قتل نفسا او خان او كذب او ظلم ... وذلك واضح لا رتياى فيه ، وقد استند القرآن المجيد فى البلايا التى نزلت على الامم البائدة فى شتى نواحيها الى ، اعمالهم فتدبر و اعتبر .

واما بعض الآثار المذكورة فى الكتاب ونظائره فلم نقف على روابطها ؛ لان الربط بين الزنا والفجأة والتطفيف والسنة والجذب . ومنع الزكاة ومنع البركات

خفى علينا جداً ؛ بل يمكن ان يقال : ان ترتب هذه على المعاصي مبنى على ارادة الحق تبارك وتعالى ، من دون علاقة طبيعية مادية ، كالبلايا و المحن النازلة على القبطيين ؛ من الطوفان والجراد والقمل والضفادع ، وكالرجز والعذاب النازل على بنى اسرائيل وسائر الامم الغابرة البائدة ، ويؤيد ذلك ما في الدعوات المأثورة عن اهل البيت عليه السلام « اللهم اغفر لي الذنوب التي تنزل النقم اللهم اغفر لي الذنوب التي تغير النعم اللهم اغفر لي الذنوب التي تجبس الدعاء اللهم اغفر لي الذنوب التي تنزل البلاء ... » لان ظاهر الدعاء ان غفران الله سبحانه يمحو هذه الاثار المشومة ، فلو كان الذنب علّة طبيعية لهذه لما بطل عليه التوبة والاستغفار ، فاشبه ان تكون تلك العواقب الخطيرة رجزا و عذا با من الله سبحانه في الدنيا ، قبل قوارع يوم القارعة . كان حقالله عز اسمه ان يؤاخذ عباده و يعذبهم في الدنيا بما احدثوا من الذنوب ولكنه امهلهم كرامة منه و امتنانا ليفيئوا الى امره ويرجعوا الى واسع رحمته .

يستفاد من الايات الكريمة اثر آخر للعصيان (العياذ بالله) و هو المرض والزيغ والحجب عن الحق والختم الطارى على القلب ، الى ان يصل الى الكفر بالله عز وجل . « ثم كان عاقبة الذين اساؤا السوأى ان كذبوا بآيات الله و كانوا بها يستهزئون » .

اخرج في الكافي (الاصول) والوسائل كتاب الجهاد والامر بالمعروف اخباراً كثيرة في آثار الذنوب في الدنيا ، نورد منها احاديث تيمنا فنقول :

(١) عن علي بن موسى الرضا عليه السلام « كلما أحدث الناس من الذنوب ما لم يكونوا يعملون احدث لهم من البلاء ما لم يكونوا يعرفون » (١) .

(٢) عن أبي جعفر عليه السلام عن رسول الله صلى الله عليه وآله قال : خمس ان ادر كنتموهن فتعوزوا بالله منهن لم تظهر الفاحشة في قوم قط حتى يعلنوها الاظهر فيهم الطاعون والاوراج التي لم تكن في اسلافهم الذين مضوا ، و لم ينقصوا المكيال و الميزان الا اخذوا بالسنين و شدة المؤونة و جور السلطان و لم يمنعوا الزكاة الا منعوا

قطر السماء و لولا البهائم لم يمطر وا ، و لم ينقضوا عهد الله و عهد رسوله الاسلط الله عليهم عدوهم واخذ بعض ما فى ايديهم، و لم يحكموا بغير ما انزل الله الا جعل الله بأسهم بينهم .

(٣) عن ابي عبد الله عليه السلام قال : الذنوب التى تغير النعم البغى ، و الذنوب التى تورث الزندم القتل ، و التى تنزل النقم الظلم ، و التى تهتك الستور شرب الخمر و التى تحبس الرزق الزنا ، و التى تعجل الفناء قطيعة الرحم و التى ترد الدعاء و تظلم الهواء عقوق الوالدين .

(٤) عن سيد الساجدين على بن الحسين عليه السلام : الذنوب التى تغير النعم : البغى على الناس ، و الزوال عن العادة فى الخير و اصطناع المعروف ، و كفران النعم ، و ترك الشكر ، قال الله تعالى « ان الله لا يغير ما بقوم حتى يغير و اما بانفسهم » و الذنوب التى تورث الزندم : قتل النفس التى حرم الله قال الله تعالى فى قصة قابيل حين قتل اخاه هابيل فعجز عن دفنه فاصبح من النادمين و ترك صلة القرابة حتى يستغنوا ، و ترك الصلاة حتى يخرج وقتها ، و ترك الوصية ورد المظالم ، و منع الزكاة حتى يحضر الموت و ينغلق اللسان ، و الذنوب التى تنزل النقم : عصيان العارف بالبغى و التناول على الناس ، و الاستهزاء بهم ، و السخرية منهم ، و الذنوب التى تدفع القسم : اظهار الافتقار ، و النوم على العتمة : و عن صلاة الغداة : و استحقار النعم : و شكوى المعبود عز وجل و الذنوب التى تهتك العصم : شرب الخمر ، و اللعب بالقمار ، و تعاطى ما يضحك الناس ؛ من اللغو و المزاح ، و ذكر عيوب الناس ، و مجالسة اهل الريب ؛ و الذنوب التى تنزل البلاء : ترك اغاثة الملهوف : و ترك معاونة المظلوم ، و تضييع الامر بالمعروف و النهي عن المنكر ، و الذنوب التى تدل الاعداء المجاهرة بالظلم ، و اعلان الفجور و ابا حة المحظور ، و عصيان الاخيار ؛ و الانطباع للاشرار ، و الذنوب التى تعجل الفناء قطيعة الرحم و اليمين الفاجرة ، و الاقوال الكاذبة ، و الزنا . و سد طريق المسلمين ، و ادعاء الامامة بغير حق ، و الذنوب التى تقطع الرجاء ، اليأس من روح الله ، و القنوط من رحمة الله ، و الثقة بغير الله ، و التكذيب بوعد الله عز وجل و الذنوب التى تظلم الهواء : السحرو

الكهانة ، وألیمان بالنجوم ؛ و التکذیب بالقدر وعقوق الوالدين ؛ والذنوب التي
تکشف الغطاء : الاستدانة بغير نية الاداء ، والاسراف في الثقة على الباطل ، والبخل
على الاهل والولد وذوی الارحام ؛ وسوء الخلق وقلة الصبر ، واستعمال الضجر والكسل ،
والاستهانة باهل الدين والذنوب التي ترد الدعاء : سوء النية ، وخبث السريرة ، والنفاق
مع الاخوان ، وترك التصديق بالاجابة ، وتأخير الصلوات المفروضة حتى تذهب
اوقاتها ، وترك التقرب الى الله عز وجل بالبر والصدقة ، واستعمال البذاء والفحش في
القوام الذنوب التي تحبس غيث السماء : جور الحکام في القضاء ؛ وشهادة الزور ، وکتمان
الشهادة ومنع الزكاة ، والقرض والماعون ، وقساوة القلب على اهل الفقر والفاقة ،
وظلم اليتيم والارملة ، وانتهاز السائل ورده بالليل (١) .

(٥) عن ابی اسامة عن ابی عبدالله عليه السلام قال سمعته يقول تعوذ بالله من سطوات الله
بالليل والنهار قلت وما سطوات الله قال الاخذ على المعاصي (٢) .

(٦) قال ابو عبدالله عليه السلام اذا فشا اربعة ظهرت اربعة اذا فشى الزنا ظهرت
الزلزلة ، واذا فشى الجور في الحکم احتبس القطر ، واذا خفرت الذمة اديل لاهل
الشرك من اهل الاسلام ، واذا منعت الزكاة ظهرت الحاجة (٣) .

(١) الوسائل كتاب الامر بالمعروف باب تحريم التظاهر بالمنكرات .

(٢) الوسائل كتاب الجهاد باب وجوب اجتناب المعاصي .

(٣) الوسائل كتاب الامر بالمعروف باب تحريم التظاهر بالمنكرات .

١٦٧ - جوابه ﷺ لكتاب ابي جهل (الع)

ان ابا جهل بالمكارة والعطب يتهددنى ، ورب العالمين بالنصر والظفر عليه يعدنى ، وخبر الله اصدق ، والقبول من الله احق ، لن يضر محمداً من خذله او يغضب عليه ، بعد ان ينصره الله ويتفضل بجوده وكرمه .

يا ابا جهل انك راسلتنى بما القاه فى جلدك الشيطان ، وانا جيبك بما القاه فى خاطرى الرحمن: ان الحرب بيننا وبينك كافية الى تسعة وعشرين ؛ وان الله سيقتلك فيها باضعف اصحابى ، وستلقى انت وعتبة وشيبة والوليد وفلان وفلان - وذكر اعداداً من قريش - فى قلب ؛ اقتل منكم سبعين ، واوسر منكم سبعين ؛ احملهم على الفداء والقتل .

المصدر

المناقب لابن شهر آشوب ج ١ ط النجف الحروفى ص ٦٢ ، وتفسير على بن ابراهيم القمى الحجرى ، والبحار ج ٦ ص ٤٦٠ ، و الاحتجاج للطبرسى ص : ٢ .

قال ابن شهر آشوب : و روى عن الحسن العسكرى عليه السلام فى خبر : ان ابا جهل كتب الى النبى ﷺ بالمدينة « ان الخيوط التى فى رأسك هى التى ضيقت عليك مكة ورمت بك الى يثرب وانها لاتزال تنفرك الخ » فكان جواب النبى (ص) الخ .

اقول لم اثبت كون ذلك كتابا اورسالة شفاهية وادرجته هنا لئلا يخلو كتابى منه » .

الشرح

قوله (ص) « ابا جهل » ابو جهل هو عمرو بن هشام بن المغيرة بن عبد الله بن عمر بن مخزوم ، وكان يكنى ابا الحكم ؛ كان من ملاة قريش ومن الطغاة المردة ، اعدى عدو الله ورسوله ، يحرض الناس على رسول الله ويؤذيه ، ويجمع الجموع ويوقد نار الحرب ، ويمنع الناس عن الاسلام ، ويعذب المسلمين ويفتنهم عن دينهم وهورأس الكفرة ، قتل يوم بدر لعنه الله واخزاه .

ارسل الى النبى الاعظم ﷺ بعد الهجرة رسالة فيها الجرأة على الله ورسوله كما امر ، فاجابه رسول الله ﷺ بذلك .

قوله (ص) «بالمكاره و العطب» المكاره ما يكرهه الانسان من القتل والنهب و كل شر يسوء الانسان ، و العطب من عطب كنفخ اى هلك و عطب البعير و الفرس انكسر .

قوله (ص) «بما القاء فى جلدك الشيطان» الجلد قشر البدن ، و يكنى به عن النفس اى القى فى نفسك الشيطان ، ولعل النكتة فى هذه التكنية : ان الشيطان اخذ بجميع جوارحه ، لا يكون منه تفكير ولا عمل جوارحى : من قول وغيره الا وان الشيطان قد غلبه فالفكر فكره والعمل عمله ، لا عمل ابي جهل وفكره .

قوله (ص) «ان الحرب بيننا و بينك كافية» ردع له عن القول الفاحش بان الحرب يفصل بيننا وبين ان لا يئنا الفلج ، واجله بتسعة وعشرين ، والظاهر ان المراد تسعة وعشرين يوما ؛ فكانت المراسلة قبل بدر بتسعة و عشرين يوما ، و ذلك لان بدر كان بثمانية عشر شهر بعد الهجرة ، فلا يمكن حمل تسعة و عشرين على الشهور ، فاخبر (ص) بمقتل ابي جهل وان الله سيقتله باضعف اصحابه ، والظاهر من كتب التواريخ انه ابن مسعود ، لانه جز رأسه واجهز عليه .

قوله (ص) «و ستلقى انت . . .» القى (ص) اجساد هم الخبيثة فى قلبه فى بدر ، ثم ناداهم يا اهل القلب هل وجدتم ما وعدكم ربكم حقا ؛ فانى وجدت ما ماعدنى ربي حقا فقال له اصحابه يا رسول الله اتكلم قوماموتى ؟ فقال «ها انتم باسمع لما اقول منهم ، ولكنهم لا يستطيعون ان يجيبون» (١) .

عتبة - بضم العين وسكون التاء - وشيبة : ابنا ربيعة بن عبد شمس بن عبد مناف بن قصي . والوليد ابن عتبة : كانوا من ملاء قريش وعتاتها ، قتلهم الله بسيف امير المؤمنين عليه السلام و حمزة وعبيدة بن الحارث .

قتل من سادات قريش سبعون ، واسر سبعون كما اخبر (ص) به (٢) .

قوله (ص) « احملكم على الفداء و القتل » قتل رسول الله (ص) عدة من

(١) راجع سيرة ابن هشام ج ٢ ص ٢٨٠ والبعقوبى ج ٢.

(٢) البعقوبى ج ٢ ص ٣٤ وسيرة ابن هشام ج ٢ ص ٣٦٢ والحلبى ج ٢ ص ٢٠٤.

الاسارى ، و اخذ الفداء من بعضهم و من على بعض ، راجع سيرة ابن هشام و الحلبية ، و دحلان .

اخبر(ص) فى هذا الكتاب باخبار غيبية وقعت بعد :

- ١- ابيان غزوة البدر الكبرى .
- ٢- قبل ابى جهل والملاء من قریش .
- ٣- القائهم قى قليب من قلب البدر .
- ٤- عدد القتلى والاسارى منهم .
- ٥- قتل بعض الاسارى واخذ الفدية من بعض .

١٦٨ . كتابه ﷺ لابی شاه البمانى

ان الله تعالى حبس عن مكة الفيل ، وسلط عليها رسوله و المؤمنين واذنها لم تحل لاحد كان قبلى ، و انما احلت لى ساعة من النهار ، و انها لا تحل لاحد كان بعدى ، لا ينفر صيدها ، ولا يختلى شوكتها ؛ ولا تحل ساقطها الا لمنشد و من قتل له قتيل ، فهو بخير النظرين : امان يفتدى و امان يقتل .

فقال العباس (فى عدم اختلاء شوكتها) : الا الاذ خريا رسول الله فانا نجعله فى قبورنا و بيوتنا . فقال(ص) : الا الاذخر .

فقام ابو شاه - رجل من اهل اليمن - فقال : اكتبه لى يا رسول الله فقال رسول الله ﷺ : اكتبوا لابی شاه .

المصدر

المجموعة ص ٣٨٤ عن المحدث الفاضل للرامهرمزي (باب الكتاب) ورقة ٣٢ ب ، و تقييد العلم للخطيب البغدادي ص ٨٦ ، و ارشاد السارى ١ : ١٦٨ ؛ و عمدة القارى ١ : ٥٦٧ ، و فتح البارى ١ : ١٨٤ ، و جامع بيان العلم لابن عبد البرا : ٧٠ و الترمذى ٢ : ١١٠ و اسد الغابة ٢ : ٣٨٤ و الاستيعاب ٢ : ٧١٧ . ثم قال :

قابل البخارى ٣ : ٣٦ .

اقول: ذكرنا فى ج ١ ص ٥٤ فى المقدمة الثامنة رقم ١٦ مصادر هذا الكتاب

وقلنا انه لم يصل الينامتن الكتاب فظفر نابه بعد

الشرح

قوله (ص): «ان الله تعالى حبس الفيل عن مكة» اشار الى قصة أصحاب الفيل المذكورة في القرآن الكريم «الم تر كيف فعل ربك بأصحاب الفيل . . .» و تفصيلها مذكور في كتب التاريخ والتفسير والحديث .

اراد (ص) ان تسليط الله سبحانه المسلمين على مكة ، التي لم يسلط عليها اصحاب الفيل ، آية تامة على عناية ربانية ، وان المسلمين ليسوا كأصحاب الفيل ، لان تسليطهم لحسم مادة الشرك والوثنية واعلاء كلمة التوحيد ، وبعبارة اخرى سلطتهم سلطة نبوة لاسلطة ملكية ، فالتسليط تسليط الهى هو سلطتهم على الشرك واهله .

قوله (ص): «انها لاتحل لاحد كان قبلى . . .» حرمة البيت وحرمة مكة مما دعى به ابوالانبياء ابراهيم الخليل عليه السلام حيث قال «رب اجعل هذا بلدا آمنا» (١) و اخرجنا احاديث عن النبى (ص) ان ابراهيم عليه السلام حرم مكة (راجع ج ١ ص ٢٥٧) فالبيت الحرام ومكة حرم ، لم يحل لاحد من زمن ابراهيم عليه السلام ، ويدل عليه ايضا قوله تعالى «اولم نمكن لهم حرما آمنا يجبى اليه ثمرات كل شىء» (٢) و قوله تعالى «اولم يروا انا جعلنا لهم حرما آمنا و يتخطف الناس من حولهم» (٣) حيث بين سبحانه اكرامه لاهل مكة بان جعل لهم دار امن ، فلولم تكن مكة دار امن لهم عند اعراب الجاهلية لم يصح هذا الكلام ؛ كما هو واضح . بل تشعر الايتين بكونها حرما آمنا وحواليها لا البلد خاصة ، اذ لولم يكن لهم امن فى رعيهم و احتياطهم وسائر امورهم لما صح المن عليهم بقوله انا جعلنا لهم حرما آمنا ويتخطف الناس من حولهم . مضافا الى ان الآية الاولى جواب لقولهم «وقالوا ان نتبع الهدى نتخطف من ارضنا» ويعلم من ذلك ان الحرم كان بامر و ارادة منه سبحانه ؛ بلسان

انبيائه ﷺ حيث نسبته الى نفسه . قال تعالى «انما امرت ان اعبد رب هذه البلدة الذى حرمها» (١) .

قال الشيخ الطبرسى ره فى تفسير الآية — ١٢٦ — بعد نقله لخطبة رسول الله (ص) يوم فتح مكة «ان الله حرم مكة يوم خلق السموات والارض ، فهى حرام الى ان تقوم الساعة ، لم تحل لاحد قبلى ولا تحل لاحد من بعدى ، ولم تحل لى الا ساعة من النهار» (٢) فهذا الخبر وامثاله المشهورة فى روايات اصحابنا تدل على ان الحرم كان آمنا قبل دعوة ابراهيم عليه السلام ، وانما تأكدت حرمة بدعائه عليه السلام وقيل : انما صار حرما بدعائه عليه السلام وقبل ان كان كسائر البلاد؛ واستدل عليه بقول النبى ﷺ «ان ابراهيم حرم مكة وانى حرمت المدينة» وقيل : كانت مكة حراما قبل الدعوة بوجه ، غير الوجه الذى صارت به حراما بعد الدعوة ، فالاول بمنع الله اياها من الاصطلام والائتفاك . . . و الثانى بالامر بتعظيمه على السنة الرسل . . .

اقول: يمكن ان يستدل على ان الحرمة كانت قبل دعوة ابراهيم (ع) وانما اكده بدعائه بقوله تعالى حاكيا عن ابراهيم عليه السلام حين اسكن اسماعيل وامه فى مكة ، قبل ان يبنى كعبة « ربنا انى اسكنت من ذريتى بواد غير ذى زرع عند بيتك المحرم » فيستفاد من ذلك ان بناءها وحرمتها كان قبل ان يسكنها ابراهيم عليه السلام من ذريته ، كما ان قوله تعالى «و ليطوفوا بالبيت العتيق» لا يخلو عن دلالة بكون البناء قبل ابراهيم عليه السلام ، لان الخطاب لابراهيم عليه السلام ، فوسفه له عتقا يدل على قدمه . لان العتيق فى اللغة المتقدم فى الزمان او المكان او الرتبة (الراغب) بل ظاهر (ية) انه بمعنى

(١) ٩١/٢٧

(٢) شرح نهج البلاغة لابن ابي الحديد ج ٤ ص ٢١٢ ، مناقب ابن شهر آشوب ج

١ ص ١٤٥ ، البقوى ج ٢ ص ٤٥؛ والوسائل ج ٣ كتاب الحج باب تحريم صيد الحرم عن

الكافى والفقيه باسنادهما صحيحا عن ابي عبد الله (ع) والبداية والنهاية ج ٥ ص ٣٠٥/٣٠٤

والعلبية ج ٣ ص ١١٨ وسيرة دحلان هامش العلبية ج ٢ ص ٣٣٦ .

القديم (١) .

حرم الله تعالى مكة بان حرمها تكليفا بلسان انبيائه عليهم السلام ؛ وجبل عليها الاعراب حيث جعلوها دار امن ، يراعون ذلك جداً ، ولا ينافيه ارتكاب بعض المجرمين فيها الجرائم . لم تحل لاحد ولا تحل الا لرسول الله (ص) ساعة من نهار حين الفتح ؛ ثم ائتمن الناس وحرم له (ص) ايضاً (٢) .

قوله (ص) «لا ينقر صيدها» بيان لحرمة صيد الحرم . وقوله لا ينقر تأكيد وبيان لادنى فرد عدم الامن .

قوله عليه السلام «ولا يخنلى شوكرها» قال ابن الاثير وفي حديث تحريم مكة «لا يخنلى خلاها» الخلا مقصوراً النبات الرقيق مادام رطباً ، واختلاؤه قطعه . قال الراغب : خليت الخلاء جززته .

ورد الحديث من طرق اصحابنا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : الا ان الله عز وجل قد حرم مكة يوم خلق السموات والارض ، وهى حرام بحرام الله الى يوم القيمة ، لا ينقر صيدها ، ولا يعصد شجرها ، ولا يخنل خلاها ، ولا تحل لقطنها الا لمنشد ، فقال العباس الله يارسول الا الاذخر فانه للقبر والبيوت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم الا الاذخر . وفي هذا الكتاب

(١) فيستفاد من هاتين الايتين ان ابراهيم (ع) كما انه جدد بناء البيت جدد التحريم ايضاً وساير الابات القرآنية لا يغلو عن اشعار كقوله تعالى « واذ جعلنا البيت مثابة للناس امنا » ١٢٥/٢ وقوله تعالى : « ان اول بيت وضع للناس للذي ببكة مباركاً » ٩٦/٣ وقوله تعالى « جعل الله البيت الحرام الكعبة قياماً للناس » ٩٧/٥٢ وقوله تعالى « لكم فيها منافع الى اجل مسمى ثم معلها الى البيت العتيق » ٣٣ ر ٢٢ لا فادتها ان الكعبة وضعت للناس اكنع قبل ابراهيم (ع) وبعده وانها اول بيت وضعت لعبادتهم فهي قيام للانبياء السابقين على ابراهيم (ع) فهي اول بيت وعتيق وبيت الله المحرم قبل ابراهيم (ع) وانما جدد ابراهيم (ع) بنائه وتحريمه فلا تنافي بين الاخبار .

(٢) حرم الله مكة تكليفاً فيحرم على ساكنيها امور وعلى المحرم القاصد لها امور اخر ذكرها الفقهاء في كتاب الحج فراجع .

الرقم المكتوب إليه	موضوع الكتاب	المصادر
و كان هو و ذو الكلاع رئيسين في قومها	العنسى الكذاب	
١٠- كتب الى ذى الكلاع الحميرى	في قتل الاسود العنسى لعنه الله	الاستيعاب ج ١ ؛ ص ٣٩١ ، و اسد الغابة ج ٢ ، ص ١٤٣ ؛ و الطبقات الكبرى ج ١ ؛ ص ٢٦٦
١١- كتب الى الضحاك بن سفيان الكلابى	كتب اليه ان يورث امرئة اشيم الضبابى ، عن دية زوجها و كان الضحاك اميرا على من اسلم من قومه	الاصابة ج ١ ، رقم ٢٠٧ . فى ترجمة اشيم - كاحمد - ورقم ١١١ ؛ فى ترجمة اسعد بن زرارة ، الخزر جى ؛ الانصارى واسد الغابة ج ٣ ؛ ص ٣٦ ، فى ترجمة الضحاك ، ج ١ ، ص ٩٩ و ج ٢ ، ص ٢٠١ ، والسنن الكبرى للبيهقى ج ٨ ، ص ٥٧ و ١٣٤
١٢- كتب الى اهل الطائف	فى ان نبيذ الغبراء حرام	الاصابة ج ١ ، رقم ١٩٣ ، فى ترجمة اسيد الجعفى
١٣- كتب الى بنى جهينة - بضم الجيم و فتح الهاء و سكون اليا و فتح النون حى من قضاة	كتب اليهم قبل وفاته بشهر ؛ ان لا تنتفعوا من الميتة بشئ من اهاب ولا عصب	اسد الغابة ج ٣ ، ص ٢٢٦ ، و ج ٥ ، ص ٣٥٤ ، والسنن الكبرى للبيهقى ج ١٠ ، ص ١٢٨ ، و مسند احمد ج ٤ ، ص ٣١٠ ، بطرق كثيرة و كنز العمال ج ٨ ، ص ٥٠

ورد شو كها بدل خلاها .

قوله ﷺ « ولا تحل ساقطها الا لمنشد » وفي الطرق الاخر للحديث « لا تحل لقطتها » ولا يضر بالمعنى و الظاهر ان العبارة لا تحل ساقطتها بدل ساقطها والمراد هو اللقطة .

هذه الجملات بيان لادنى ما يحرم من مكة، وانها حرم فيحرم شوكه و لقطته ونفر الحيوان البرى الذى يصاد فى غيرها ، ليعلم من ذلك حرمة الباقي ، فانه اذا حرم الشوك حرم ما سواه بالا ولوية ؛ و اذا حرم نفر الحيوانات البرية يعلم حرمة قتلها ، و قتل الانسان و اخافته ، و اذا حرم لقطتها حرم اموال الناس باى نحو اخذ الابارضا ، وان كان اموال الناس حراما فى غير هذى البلدة ايضا ففيها أكد و اشد .

جعل الله مكة بيت امن من المخاوف الدنيوية ، والمستفاد من الحديث انها محل امن من عذاب الله ايضا ، فمن دخلها مستعيذاً بالله تعالى من ذنوبه امن روعته وغفر له ذنبه ، كما فى الحديث عن ابي عبد الله عليه السلام .

« ومن قتل له قتيل » استثناء من تحريم مكة فمكة دار امن الا لمن جنى فى الحرم فقتل نفسا فيجوز قتله قصاصا .

« الا الاذخر » بكسر الهمزة وسكون الذال حشيش طيب الريح (غب . ق) . وفى بعض طرق الحديث ان رسول الله ﷺ سكت فندم العباس على تقدمه بين يدي الله ورسوله فقال رسول الله (ص) الا الاذخر .

« ابو شاه » كذا ذكره ابنا الاثير وحجر و ابو عمر . ونسبه ابو عمر الى الكلب قال الكلبى : رجل من اهل اليمن وقال ابن حجر بعد نقل النسبة الى الكلب « ويقال انه فارسى من الابناء - الذين كان ابوهم فارسا ، وامهم من العرب - الذين قدموا اليمن فى نصرة سيف بن ذى يزن كذا رأيت بخط السلفى وقيل ان هاء اصلية وهو بالفارسى معناه الملك » .

ذكر ابن الاثير الخطبة ثم ذكر قول أبى شاه « يا رسول الله اكتبوا لى » فقال

رسول الله (ص) اكتبوا لابي شاه .. اخرج به باسناده الى ابي هريرة .

١٦٩- كتابه ﷺ لهجهول

من محمد رسول الله : لا تبيعوا الثمرة حتى تبيع ، ولا السهم حتى يخمس
ولا تطأوا الجبال حتى يضعن .

المصدر

اسد الغابة ج ٣ ص ٤٧، واو عزاليه في الاصابة في ترجمة طارق بن احمر .

الشرح

نهى رسول الله ﷺ في هذا الكتاب عن ثلاثة :

(١) بيع الثمرة قبل ان تبيع اي قبل ان تدرك . روى في الوسائل ج ٢ في كتاب الجهاد في ابواب بيع الثمار عن الصدوق (ره) في حديث مناهي النبي ﷺ قال ونهى ان يبتاع الثمار حتى تزهو يعني تصفروا تحمر . وعن معاني الاخبار نهى (يعني النبي ﷺ) عن بيع الثمر قبل ان يزهو ، وزهوه : ان يحمر او يصفر؛ قال وفي حديث آخر نهى عن بيعه قبل ان تشقق ، والتشقيق : هو الزهو ايضا (اخرج الشافعي الحديث ترتيب المسند ج ٢ ص ١٤٨) .

(٢) بيع السهم من المغنم حتى يخمس فيخرج منه خمس الله ورسوله .

(٣) وطأ الجبال حتى يضعن اخرج الحاكم في المستدرك في غزوة خيبر: ان الرسول ﷺ نهى عن ذلك ولعل المراد النهى عن وطئ الجبل من الاسارى كما ورد في الحديث .

١٧٠- كتابه ﷺ لهجيل بن عمرو

ان جالك كتابي ليلا فلا تصبحن ، اونهاراً فلا تمسين ؛ حتى تبعث الى
مزادتين من ماء زمزم .

المصدر

الاصابة ج ١ رقم ٣٨ وج ٤ رقم ٢٢ من ابواب النساء .

المجموعة ص ٢٣٨ عن التراتيب الادارية للمكتاني ج ١ ص ١٠١ .

الشرح

كتب هذا الى سهيل بن عمرو ، وهو من سادات قريش ، وهو المتولى صلح الحديبية من قبل قريش ، وهو المجيب لرسول الله ﷺ يوم فتح مكة حين قال ﷺ ماذا تقولون ؟ فقال سهيل : نقول خيراً ونظن خيراً أخ كريم وابن أخ كريم ؛ وهو المنادى في حجة الوداع من قبل رسول الله ﷺ ، وهو الخطيب بعد رسول الله (ص) حين توفاه الله اليه ، وارجف اهل مكة وكادوا ان يرتدوا ، واسر يوم بدر فلم يقتل ، فقام هذا المقام المحمود له .

كتب ﷺ اليه هذا الكتاب بعد فتح مكة يستهديه من ماء زمزم فحمله اليه . (راجع اسد الغابة ج ٢ ، والاصابة ج ١ رقم ٣٨ ، وسائر كتب التاريخ) .

١٧١- كتابه ﷺ لفاطمة عليها السلام

عن زراره عن ابي عبد الله عليه السلام قال : جاءت فاطمة عليها السلام تشكو الى رسول الله (ص) بعض امرها ، فاعطاها رسول الله كريسة ، وقال تعلمي ما فيها فاذا فيها من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يؤذ جاره ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم ضيفه ، ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليقل خيراً او يسكت .

المصدر

اصول الكافي ج ٢ ص ٦٦٧ ، والوسائل ج ٢ كتاب الحج باب وجوب كف الاذى عن الجار .

الشرح

الكريسة : الجزء من الصحيفة .

كان رسول الله (ص) يفعل ذلك بحبيبه وبضعته فتارة جاءت تشكو الى رسول الله ﷺ فدفع اليها هذا الكتاب واخرى جاءت تشكو اليه (ص) فعلمها التسبيحات المعروفة .

كان (ص) يعطيه بدل الدنيا وزخارفها علماً وادباً ويأدبه وهى (ع) كانت حريصة على العلم والتعليم والتعلم ولا يخفى على من تدبر في حياتها ، وكيف لا وقد ورد فيها من الفضائل

مالايحصى كثرة (وسياتى نبذمنها) وهى المطهرة المعصومة ام الائمة النجباء .

١٧٢ - كتابه صلى الله عليه وآله الى ابي سفيان وقت الخندق

من محمد رسول الله الى ابي سفيان بن حرب اما بعد [قد اتانى كتابك و] قديما غرك بالله الغرور واما ما ذكرت انك سرت الينا فى جمعكم وانك لا تريد ان تعود حتى تستأصلنا فذلك امر الله يحول بينك وبينه ويجعل لنا العاقبة حتى لا تذكر اللات والعزى واما قولك «من علمك؟» الذى صنعنا من الخندق فان الله الهمنى ذلك لما اراد من غيظك به وغيظ اصحابك ولأتين عليك يوم اكسرفيه [اللات والعزى و] اساف ونائلة وهبل اذكرك ذلك .

المصدر

مجموعة الوثائق السياسية ص ٢٧ رقم ٧ عن مغازى الواقدي (مخطوطة المتحف البريطاني) ورقة ١١٣ - كتاب النزاع والتخاصم فيما بين بنى امية وبنى هاشم للمقرئزى (مخطوطة: نور عثمانية باستانبول) ورقة ٩ وانساب الاشراف للبلاذرى ج ١ ص ٣٥٨ - ٣٥٩ مخطوطة دار الكتب المصرية، وامتاع الاسماع للمقرئزى ج ١ ص ٢٣٩ - ٢٤٠ .

الشرح

هذا جواب لما كتبه ابو سفيان اليه ﷺ وقت الخندق اخر جناه من المجموعة س ٢٦ عن المصادر المتقدمة :

« باسمك اللهم فانى احلف باللات والعزى (واساف ونائلة وهبل) لقد سرت اليك فى جمعنا وانا نريد ان لانعود اليك ابداً حتى نستأصلكم فرأيت قد كرهت لقائنا وجعلت مضايق وخنادق فليت شعرى من علمك هذا ؟ فان نرجع عنكم فلكم منا يوم كيوم احد ننصر فيه النساء» .

فكتب اليه رسول الله ﷺ مامراً .

قوله ﷺ «الى ابي سفيان بن حرب» هو صخر بن حرب بن امية القرشى الاموى كان يكنى ابا حنظلة استسلم عام الفتح ومات سنة احدى وقيل اثنين وثلاثين فى خلافة عثمان وقيل ماب سنة اربع وثلاثين .

كان رأس الكفري يؤذي رسول الله ﷺ ويستنزؤ ويغري السفهاء عليه ثم استسلم عام الفتح فكان رأس النفاق، حاله أشهر من أن يذكر، وهو القائل في خلافة عثمان « تلتقوها بنى أمية تلتقف الكرة فوالذي يحلف به أبو سفيان ما من جنة ولا نار ».

كان يجمع الجموع على حرب الاسلام واطفاء نور الله في احد وغيره، وجمع يوم الخندق جيشا كثيرا يريد استئصال المسلمين فرد الله بغيظه فرجع راغما لعنه الله حيا وميتا اصلا وفرعا وثمره كماله رسول الله ﷺ في مواطن كثيرة .

من عليه رسول الله ﷺ كما من على ابنه معاوية ويزيد وسائر الطغاة و المشركين و اعطاهم من غنائم حنين يؤلفهم بذلك فما زال هو وابنه و ولده يبنون الغوائل للاسلام واهله .

حلف باللات والعزى واساف ونائلة وهبل (اصنامهم) ان يستأصل المسلمين فاجاب رسول الله ﷺ بقوله (ص) « فذلك امر الله يخول بينك وبينه ويجعل لنا العاقبة » . فاخبره مما اخبر به الله سبحانه : من كسر الاصنام وغلبه المسلمين .

« هبل » اول صنم جاء به عمرو بن لحي من ارض الشام الى مكة فوضعه عند الكعبة ثم وضعوا بها اساف ونائلة كل واحد منهما على ركن من اركان البيت فكان الطائف اذا طاف بدء باساف فقبله وختم به و « العزى » كان لغطفان (اليعقوبى ج ١ ص ١١١-١١٢) قال الراغب اللات والعزى صنمان واصل اللات الله فحذفوا منه الهاء وادخلوا التاء فيه وانثوه تنبيها على قصوره عن الله تعالى وجعلوه مختصا بما يتقرب به الى الله بزعمهم .

قوله ﷺ « فان الله الهمنى ذلك » يدل على ان حفر الخنادق مما الهمه الله تعالى رسوله و لا ينافيه ما نقل من ان سلمان الفارسي اشار اليه لان استشارته ﷺ المسلمين في الامور انما كان لتأليف قلوبهم فيعمل من قولهم بما يوافق رأيه لانه يتعلم منهم ما لا يعلم .

١٧٣ - كتابه (ص) في جواب كتاب ابى سفيان قبل الخندق

بسم الله الرحمن الرحيم

وصل كتاب اهل الشرك والنفاق والكفر و الشقاق ، و فهمت مقاتلتكم
فوالله ما لكم عندى جواب ، الا اطراف الرماح و اشفار الصفاح ، فارجعوا
ويلكم من عبادة الاصنام ، و ابشروا بضرب الحسام و بفلق الهمام ، و خراب
الديار و قلع الآثار . والسلام على من اتبع الهدى .

الا ابلغ عنى قريشا من لسان كالحسام
الا هلموا كى تلاقوا ما لاقيتم من الصمصام فى بدن وهام

المصدر

مجموعة الوثائق السياسية ص ٢٦ رقم ٥ عن كتاب السيرة لمحمد بن جرير
الطبرى رواية الشيخ البكرى مخطوطة اياصوفية رقم ٣٢٤٨ .
اقول اسلوب الكتاب مخالف لكتب الرسول ﷺ و آثار التصنع فيه لائحة ،
كما اشار اليه مؤلف الوثائق ايضا ؛ و كذا البيتان غير مستقيمي الوزن .

الشرح

هذا الكتاب جواب لما كتبه ابوسفيان اليه ﷺ قبل الخندق ، اخرجه
ايضا فى المجموعة ص ٢٥ عن المصادر المتقدمة ، و هذا نص الكتاب « اما بعد
فانك قتلت ابطالنا ، و ايتمت الاطفال و رملت النسوان ، و الان قد اجتمعت القبائل
و العشائر ، يطلبون قتالك و قلع آثارك ، و قد انفذنا اليك نريد منك نصف نخل المدينة
فان اجبتنا الى ذلك ، و الا ابشر بخراب الديار و قلع الآثار .

تجاوبت القبائل من نزار لنصر اللات فى بيت الحرام
واقبلت الضراغم من قريش على خيل مسومة ضرام
امر النبي ﷺ لعلى ان يكتب الجواب فكتب كما مر .

قوله ﷺ « وصل كتاب اهل الشرك ... » و فهم بالاصناف الاربعة : الشرك
وذلك واضح . النفاق : وهو ستر الكفر و اظهار الايمان قال ابن الاثير : هو اسم

اسلامى لم تعرفه العرب بالمعنى المخصوص ، وهو الذى يستر كفره ويظهر ايمانه وان كان اصله فى اللغة معلوما . . . وهو مأخوذ من النافقاء احد حجرة اليربوع ، اذا طلب من واحد هرب الى الآخر وخرج منه ، وقيل : هو من النفق وهو السرب الذى يستتر فيه لستره كفره . قال الراغب : النفق الطريق النافذ والسرب فى الارض النافذ فيه قال : فان استطعت ان تبتغى نفقا فى الارض ، و منه نافقاء اليربوع وقد نافق اليربوع ونفق ، ومنه النفاق وهو الدخول فى الشرع من باب والخروج عنه من باب .

و صفهم بالنفاق مع انهم كانوا يظهرون الكفر ، ولعل ذلك من جهة انهم كانوا يتشبثون بكل وسيلة فى الخلاص عن الاسلام ، كاليربوع يهرب من جحر الى جحر ومن نفق الى نفق ، فالنفاق هنا استعمل بالمعنى اللغوى ، لا بما استجد فى الاسلام .

«الكفر» : الكفر فى اللغة ستر الشئ ولذلك سمي الزارع كافراً ، واعظم انواعه جحد الربوبية او الوجدانية او النبوة ، فالمشرك داخل فى انواع الكفر ، ولعل المراد بقرينة المقابلة جحد النبوة والشريعة : والكفر على اقسام ذكر فى محله (راجع البحار ج ١٥ ، واصول الكافي والوافى ج ١) .

«الشقاق» قال الراغب : الشقاق المخالفة وكونك فى شق غير شق صابك ، او من شق العصا بينك وبينه . يعنى انهم فى شقاق مع الاسلام والمسلمين .

«اطراف الرماح» طرف الشئ جانبه ، اطراف الرماح اى جوانبها اطراف الاصابع الانملة .

«اشفار الصفاح» الشفرة السكين العظيم وما عرض من الحديد وحدد (ج) شفار وجانب النصل وحدّ السيف . «الصفاح» الصفح من السيف عرضه ، والجمع صفاح اى لا جواب لكم عندى عد احد السيف واطراف الرماح ، يعنى الحرب والقتال .

«بضرب الحسام» الحساب كغراب : السيف القاطع ، او طرفه الذى يضرب به
 «بفلق الهام» الفلق : الشق والهام جمع الهامة : رأس كل شىء .
 «الصمصام» الصمصام : السيف الذى لا ينثنى .

١٧٤- كتابه (ص) الى يهود خيبر

انه قد وجد قتيل بين ابياتكم فدوه [واذذنوا بحرب من الله] .

المصدر

سيرة ابن هشام ج ٣ ص ٤١١ ؛ واو عزاليه الامام الشافعى فى المسند (ترتيب
 المسند ج ٢ ص ١١٣)
 مجموعة الوثائق السياسية ص ٣٩ رقم ١٦ (واشار اليه مسلم فى صحيحه ج ١ ص ١٠٠).

الشرح

«فدوه» امر من ودى اى اعطوا ديته . «اذذنوا» اى اعلموا اذا لاذن هو العالم من
 طريق السماع .

قال ابن هشام : قال ابن اسحق فحدثني الزهرى عن سهل بن ابن حثمة و
 حدثني ايضا بشير بن يسار مولى بنى حارثة عن سهل بن ابي حثمة قال : اصيب عبد
 الله بن سهل بخيبر ، وكان خرج اليها فى اصحاب له يمتار منها تمرا ، فوجد فى عين
 قد كسرت عنقه ثم طرح فيها ، قال فاخذوه فغيبوه ثم قدموا على رسول الله ﷺ
 فذكروا له شأنه ، فتقدم اليه اخوه عبد الرحمن [بن سهل] ومعه ابنا عمه حويصة و
 محبيصة ابنا مسعود ، وكان عبد الرحمن من احدثهم سنا ، وكان صاحب الدم ، وكان
 ذا قدم فى القوم ؛ فلما تكلم قبل ابني عمه قال رسول الله ﷺ «الكبر الكبر» فسكت
 فنكلم حويصة ومحبيصة ، ثم تكلم هو بعد ، فذكروا لرسول الله ﷺ قتل صاحبهم ،
 فقال رسول الله ﷺ : أأسمون قاتلكم ثم تحلفون عليه خمسين يمينا فنسلمه اليكم؟
 قالوا : يا رسول الله ما كنا لنحلف على ما لا نعلم ، قال : أفيحلفون بالله [لكم]
 خمسين يمينا ما قتلوه ، ولا يعامون له قاتلا ، ثم يبرؤن من دمه ؟ قالوا : يا رسول
 الله ما كنا لنقبل ايمان يهود ، ما فيهم من الكفر اعظم من ان يحلفوا على اثم

قال فوداه رسول الله ﷺ من عنده مائة ناقة قال سهل : فو الله ما انسى بكرة منها حمراء ضربتني وانا احوزها .

اقول : ذكر شيخنا الشهيد في المسالك القصة وفاقاً لما اخرج ابن هشام و قال : الاصل فيه (اي في القسامة) ما روى ... ثم ذكر القصة ، وذكرها النورى (ره) في مستدرك الوسائل ج ٣ ص ٢٦١-٢٦٢ والشيخ الحرّ في الوسائل ج ٣ في باب القسامة من كتاب الحدود ، ولم يذكروا الكتاب .

ثم قال ابن هشام : قال ابن اسحق حدثني محمد بن ابراهيم بن الحارث التيمي عن عبد الرحمن بن بجيد بن قيطي اخي بني حارثة ، قال محمد بن ابراهيم : وايم الله ما كان سهل باكثر علما منه ، ولكنه كان اسن منه ، انه قال والله ما هكذا كان الشأن ولكن سهلا اوهم ، ما قال رسول الله (ص) احلفوا ما لا علم لكم به ، ولكنه كتب الى يهود خيبر حين كلمته الانصار- ثم نقل الكتاب- فكتبوا اليه يحلفون بالله ما قتلوه ولا يعلمون له قاتلا ، فوداه رسول الله (ص) من عنده .

ولا منافاة بين النقلين ، اذ من الممكن ان يعرض رسول الله ﷺ عليهم الحلف والقسامة ، ثم يكتب الى اليهود لتحقيق الحال ثم يعطى ديته ، ولكن المنافاة بين النقلين : في ان ابن هشام يروى وقوع القتل بعد فتح خيبر ، و قفول رسول الله ﷺ ، وانه خرج عبد الله بن سهل للميرة ، ونقل الشيخ الحرّ والنورى رحمة الله عليهما ان قتله وقع في ايام فتح خيبر ، والرسول ﷺ في خيبر ، ولكن لا يضر بالجهة المبحوث عنها .

لموداه رسول الله ﷺ من عنده ؟ هذا سؤال يخطر بالبال ونذكر في الجواب ما قاله ابو عبد الله عليه السلام قال : سألتني ابن شبرمة ما تقول في القسامة في الدم فاجبته بما صنع النبي ﷺ فقال ارايت لولم يصنع هكذا كيف كان القول فيه ، قال فقلت له : اما ما صنع النبي ﷺ فقد اخبرتك به واما ما لم يصنع فلا علم لي به . وفي رواية : لا . نقول لما قد صنع رسول الله ﷺ لولم يصنعه .

ادى رسول الله ﷺ ديته من عنده ، ولعله اداها من بيت المال كما في الحديث

الآخر عن ابي عبدالله عليه السلام . . . «وان كان بارض فلاة آديت ديته من بيت المال». والابخار في ذلك كثيرة فراجع الوسائل كتاب القصاص .

عبدالله بن سهل هو عبدالله بن سهل بن زيد الانصارى الحارثى - كذا في اسد الغابة - قتله اليهود بخيبر. وذكر ابن الاثير في ترجمة عبدالله بن سهل بن رافع الانصارى ثم الاشلهلى من بنى زعوراء انه القتل بخيبر نقله عن ابن اسحق. واختار ابن حجر - الاصابة ج ٢ رقم ٤٧٣٣ - الاول ، وكذا ابو عمر في الاستيعاب .

نير (ص) لليهود بين الدية والايدان بالحرب ، ثم قبل منهم بعد حلفهم و انكارهم فادى ديته من بيت المال (ظاهراً) لانه لا يبطل دم امرء مسلم ، ولم يثبت القتل على احد ، فتعين اداء الدية من بيت المال .

١٧٥ - كتابه صلى الله عليه وآله لمجاعة بن مرارة

بسم الله الرحمن الرحيم هذا كتاب من محمد النبى لمجاعة بن مرارة بن سلمى :
انى اعطيته مائة من الابل من اول خمس يخرج من مشركى بنى ذهل عقبة من أخيه .

المصدر

مجموعة الوثائق ص ٩٣ رقم ٧٠ عن سنن ابي داود ، ورسالات نبوية لعبد المنعم خان رقم ٩١ .

الشرح

جعل عليه السلام له ذلك بدلا عن دية أخيه ؛ قال ابن الاثير في اسد الغابة ج ٤ ص ٣٠١ وابن حجر : انه اتى النبى صلى الله عليه وآله وسلم يطلب دية أخيه الذى قتله بنو سدوس من بنى ذهل ؛ فقال النبى صلى الله عليه وآله وسلم : لو كنت جاعلا لمشرك دية لجعلت لأكيك ، ولكنى ساعطيك منه عقبي فكتب له النبى صلى الله عليه وآله وسلم بمائة من الابل ، من اول خمس يخرج من مشركى بنى ذهل . وزاد ابن حجر انه اخذ طائفة منها ، واسلمت بنو ذهل ، فطلبها مجاعة الى ابي بكر ، فكتب له باثنى عشر الف صاع من صدقة اليمامة .

الرقم المكتوب له	موضوع الكتاب	المصادر
١٤- كتب لابي نخيلة - مصغراً - اللهبي و ابي رهيمة - مصغراً السمعى.	وفيه ؛ من وجد شيئاً فهو له ؛ و الخمس فى الركاز ، والزكاة فى كل اربعين ديناراً دينار .	اسد الغابة ج ٥ ص ١٩٨ و ٣١٢ والاصابة ج ٤ رقم ١١٥٦ .
١٥- مع رجل من بنى سليم و رجل من جهينة .	فى الصدقة ،	اسد الغابة ج ١ ص ٢٣٧ والظاهر اتحادهما مع ما فى الحلبية ج ٣ ص ٣٢٦ .
١٦- لابي شاه - او شاه - اليماني و الاول اصح كما اختاره ابنى الاثير وحجر وابو عمر ، ويقال انه كلبى ويقال انه فارسى من الابناء الذين قدموا اليمن فى نصرة سيف .	حين خطب رسول الله ﷺ بمكة ، و ذكر حرمة مكة فقال : لا يختلى خلاها ولا يعض شجرها فقال الرجل : اكتب لى يا رسول الله ﷺ فقال : اكتبوا لابي شاه .	اسد الغابة ج ٢ ص ٣٨٤ و ج ٥ ، ص ٢٢٤ والاصابة ج ٤ ، رقم ٦٠٦ و ج ٢ ، رقم ٣٨٢٧ والاستيعاب ج ٤ ص ١٠٦ ، والسنن الكبرى للبيهقى ج ٨ ص ٥٢ ، ومسند احمد ج ٢ ص ٢٣٨ و صحيح مسلم ج ٤ ص ١١٠ .
١٧- لعبد الله بن قدامة السعدى و قيل : عبد الله بن وفدان وقيل عمرو بن وفدان ، قال ابن الاثير وهو الصواب وعن ابن مندة ؛ ابن قدامة .		اسد الغابة ج ٣ ، ص ٢٤٣ فى عبد الله بن قدامة و ص ١٧٥ فى عبد الله بن السعدى .

بنوذهل (بضم الذال المعجمة وسكون الهاء) بن الدؤل بطن من بنى حنيفة كان لهم الهدار من نواحي اليمامة . بنوذهل بطون من العرب ولكن الظاهر هنا ما ذكرنا . قوله (ص) « عقبة » عقبة وعقبى : هو ما يؤخذ بدلا عما فاتته (ية) .

١٧٦ . كتابه : فى مقام اموال خير

بسم الله الرحمن الرحيم هذا ما اعطى محمد رسول الله : لابی بكر بن ابى قحافة مائة وسق ، ولعقيل بن ابى طالب مائة واربعين ، ولبنى جعفر بن ابى طالب خمسين وسقا ، ولربيع بن الحارث مائة وسق ، ولابى سفيان بن الحارث بن عبد المطلب مائة وسق ، والمصلت بن محزمة بن المطلب ثلاثين وسقا ولابى نبة خمسين وسقا ، ولركانة بن عبد يز يدخم - بن وسقا ؛ وللقاسم بن مخزومة بن المطلب خمسين وسقا ، ولمسطح بن اثانة بن عباد واخوته هند ثلاثين وسقا ، و لصفية بنت عبد المطلب اربعين وسقا ، ولحسينة بنت الارث بن المطلب ثلاثين وسقا ، ولضباعة بنت الزبير بن عبد المطلب اربعين وسقا ؛ وللحصين وخديجة وهند بن عبيدة بن الحارث مائة وسق ، ولام الحكم بنت ابى طالب ثلاثين وسقا ، ولام هانى بنت ابى طالب اربعين وسقا ، ولجمانة بنت ابى طالب ثلاثين وسقا ، ولام طالب بنت ابى طالب ثلاثين وسقا ، ولقيس بن مخزومة بن المطلب خمسين وسقا ، ولابنى ارقم خمسين وسقا ، ولعبد الرحمن بن ابى بكر اربعين وسقا ، ولابى بصرة اربعين وسقا ، ولابن ابى حبيش ثلاثين وسقا ، ولعبد الله بن وهب وابنيه خمسين وسقا ، لابنيه اربعين وسقا ، ولنميلة الكلابى من بنى ليث خمسين وسقا ، ولام حبيبة بنبت جحش ثلاثين وسقا ، و لملكان بن عبدة ثلاثين وسقا ، ولمحبيصة بن مسعود ثلاثين وسقا .

المصدر

مجموعة الوثائق السياسية ص ٣٩ رقم ١٧ ، عن مغازى الواقدى ورقة ١٥٨ . وذكر مضمونه ابن هشام فى السيرة ج ٣ ص ٤٠٤ - ٤٠٥ - ٤٠٦ ، واوعز اليه البلاذرى كما سيأتى .

الشرح

قال البلاذرى فى فتوح البلدان ص ٣٠-٣٩ (ط بيروت) : ان عمر بن الخطاب قال كانت لرسول الله (ص) ثلاث صفايا : مال بنى النضير ، وخيبر ، وفدك (١) فاما اموال بنى النضير فكانت حبسا لنوائبه ؛ واما فدك فكانت لابناء السبيل ، واما خير (٢) فجزأها ثلاثة اجزاء : فقسم جزئين منها بين المسلمين ، وحبس جزء لنفسه ونفقة اهله ، فما فضل من نفقتهم رده الى فقراء المسلمين . . . ثم نقل عن بشير بن يسار : ان النبى (ص) قسم خير على ستة وثلثين سهما ؛ وجعل كل سهم مائة سهم ، فعزل نصفها لنوائبه وما ينزل به ، وقسم النصف الباقي بين المسلمين ، فكان سهم رسول الله فيما قسم : الشق والنطاة (٣) وما حيز معهم ، وكان فيما وقف الكتيبة وسالالم ، فلما

(١) لا يخفى ان التفصيل فى اموال بنى النضير وفدك خارج عن شرط الكتاب ، وقد نقض البلاذرى فى فدك فى الفتوح ص ٤١ - ٤٦ نفسه وفصل ابن ابى الحديد القول فيه فى شرح نهج البلاغه ج ٤ ص ٧٨ - ١٠٦ وحقق القول فيه العلامة المجلسى ره فى الثامن من البحار والسيد المرتضى (ره) فى الشافى ، ومن المقطوع به عند اهل التحقيق : انه كان خالصا لرسول الله (ص) كما اذعن به ياقوت ايضا ، ولسنا هنا فى مقام تحقيقه (وراجع ايضا فتوح البلدان ص ٤٥ ، ومعجم البلدان كلمة فدك وسيأتى بعض الكلام فيه)

(٢) خير موضع على ثمانية بردمن المدينة لمن يريد الشام يطلق هذا الاسم على الولاية وتشتمل هذه الولاية على سبعة حصون ومزارع ونخل كثيرة ، واسماء حصونها حصن ناعم وعنده قتل مسعود بن مسلمة القيت عليه رحي ، والقوص حصن ابى الحقيق وحصن الشق ، وحصن النطاة ، وحصن السالالم ، وحصن الوطيح - وحصن الكتيبة ، (وزاد اليعقوبى بعضا ونقص بعضا) واما لفظ خير فهو بلسان اليهود : الحصن ، ولكون هذه البقعة تشتمل على هذه الحصون سميت خيابر ، وقد فتحها النبى (ص) كلها فى سنة سبع الهجرة ، وفيها عشرون الف مقاتل (ياقوت . اليعقوبى ، وسائر كتب التاريخ)

... (٣) « الشق » بفتح الشين وكسرهما و « نطاة » باللام خير او عين بها ، او حصن بها (ق) .

صارت الاموال في يدى رسول الله (ص) لم يكن له من العمال من يكفيه عمل الارض فدفعها الى اليهود . . . ثم نقل عن الزهرى : ان رسول الله لما فتح خيبر كان سهم الخمس الكتبية ، وكان الشق والنطاة والوطيح للمسلمين فاقرها في يديهم .
ثم نقل ص ٤٠ عن الواقدى عن اشياخه ان رسول الله (ص) اطعم من سهمه بخيبر طعماً ، فجعل لكل امرئة من نسائه ثمانين وسقا من تمر ، وعشرين وسقا من شعير ، واطعم عمه العباس بن عبد المطلب مائتى وسق ، واطعم بابكر ، وعمر ، والحسن والحسين وغيرهم ، واطعم بنى المطلب بن عبد مناف او ساقا معلومة ، وكتب لهم بذلك كتابا ثابتا .

قال السمهودى فى وفاء الوفاء ج ٢ ص ٢٦٢ « كتيبة » بالثاء المثلثة حصن بخيبر كان خمس الله وسهم رسوله (ص) وذوى القربى واليتامى والمساكين ؛ وطعم ازواج النبى (ص) وطعم رجال مشوا بين رسول الله (ص) وبين اهل فذك فى الصلح .
قال ياقوت فى « كتيبة » بالثاء المثناة وفتح الكاف وياء ساكنة و باء موحدة حصن من حصون خيبر ، لما قسمت خيبر كان القسم على نطاة والشق والكتبية ، فكانت نطاة وشق فى سهام المسلمين ، وكانت الكتبية خمس الله ؛ وسهم النبى (ص) وسهم ذوى القربى ، واليتامى ، والمساكين ، وطعم ازواج النبى (ص) ، وطعم رجال مشوا بين رسول الله (ص) وبين اهل فذك بالصلح . وفى كتاب الاموال لابي عبيد الكتبية بالثاء المثلثة . وقال فى « خيبر » قريباً مما نقلناه عن البلاذرى .

قال ابن هشام : قال ابن اسحق وكانت المقاسم على اموال خيبر على الشق ونطاة والكتبية فكانت الشق ونطاة فى سهام المسلمين ، وكان الكتبية خمس الله وسهم النبى (ص) وسهم ذوى القربى واليتامى والمساكين ؛ وطعم ازواج النبى (ص) ، وطعم رجال مشوا بين رسول الله (ص) وبين اهل فذك بالصلح منهم محيصة بن مسعود ؛ واعطاه رسول الله (ص) (منها) ثلاثين وسقاً من شعير ، وثلاثين وسقاً من تمر ، وقسمت خيبر على اهل الحديبية : من شهد خيبر ومن غاب عنها . . . وكانت نطاة والشق ثمانية عشر سهماً : نطاة من ذلك خمسة اسهم والشق ثلاثة عشر سهماً ، وقسمت الشق ونطاة على الف سهم وثمانمائة سهم .

فتحصل من جميع ما ذكرنا : ان هذه المقاسم كانت من الكتيبة من خمس الله وخمس النبي (ص)، وان ما قسمه للهاشميين والهاشميات : انما هو من سهم ذوى القربى فلا بأس بكون اكثر ذوى السهام منهم ، لانه حقهم والاعطاء لغيرهم انما هو لصالح الدين ؛ رآه رسول الله (ص) (١) قال ابن هشام بعد ذكر المقاسم : قمح ، وشعير ،

(١) اخرج السيوطى فى الدر المنثور ج ٤ ص ١٧٦ (فى تفسير الاية ٢٦ و آت ذا القربى حقه) عن ابن جرير عن على بن الحسين رضى الله عنه : انه قال رجل من اهل الشام أقرأ القرآن قال نعم ، قال فما قرأت فى بنى اسرائيل وآت ذا القربى حقه ؟ قال : وانكم للمقاربة الذى امر الله ان يؤتى حقه ، قال نعم .

وعن البراذ و ابى يعلى وابن ابى حاتم وابن مردويه عن ابى سعيد الخدرى رضى الله عنه قال : لما نزلت هذه الاية « وآت ذا القربى حقه » دعا رسول الله (ص) فاطمة فاعطاها فذلك . (واخرجه ابن ابى الحديد ج ٤ ص ١٢١) .

وعن ابن مردويه عن ابن عباس رضى الله عنهما قال لما نزلت « وآت ذا القربى حقه » اقطع رسول الله (ص) فاطمة فدا .

اخرج الامام الشافعى باسناده عن جبير بن مطعم قال : لما قسم رسول الله سهم ذوى القربى بين بنى هاشم وبنى المطلب ولم يعط منه احداً من بنى عبد الشمس ولا بنى نوفل شيئا .

اخرج عن جبير قال لما قسم رسول الله (ص) سهم ذى القربى بين بنى هاشم وبنى المطلب ، اتيته انا و عثمان بن عفان رضى الله عنه ، فقلنا يا رسول الله : هؤلاء اخواننا من بنى هاشم لا نتكر فضلهم ، لمكانك الذى وضعك الله به منهم أرايت من بنى المطلب اعطيتهم وتركنا - او منعنا - فانما قرابتنا وقرابتهم واحدة فقال رسول الله (ص) انما بنو هاشم و بنو المطلب شيء واحد هكذا ، وشبك بين اصابعه . (ترتيب المسند ج ٢ ص ١٢٥ - ١٢٦)

اخرج الجصاص فى احكام القرآن ج ٣ ص ٧٥ ان الخمس كان يقسم على اربعة : لله وللرسول ولذى القربى سهم، وللبيتامى والمساكين وابن السبيل ثلاثة ، الى ان ولى .

ثم قسمهم على ثلثة، واسقط سهم الله ورسوله وذوى القربى . ثم تكلم على قسمة الخمس مفصلا ونقل عن ابي يوسف عن ابي حنيفة قال : خمس الله والرسول واحد وخمس ذوى القربى لكل صنف سماه الله تعالى فى هذه الآية خمس الخمس .

كتب ابن عباس فى جواب نجدة الحرورى : وكتبت تسألنى عن الخمس وانا كنا نقول مولنا فابى علينا قومنا، فصبرنا عليه (ترتيب المسند ج ٢ ص ١٢٣ ، واحكام القرآن للجصاص ج ٣ ص ٧٨، والتفسير للطبرى ج ١٠ ص ١ - ٦ .

اخرج ابن كثير فى البداية والنهاية ج ٤ ص ٢٠٠ حديث جبير بن مطعم الذى نقلناه عن ترتيب المسند ، ثم قال قال الشافعى لانهم - يعنى بنى المطلب - دخلوا معهم فى الشعب ، وناصروهم فى الجاهلية والاسلام ثم نقل شعر ابي طالب فى ذم بنى نوفل و بنى عبد شمس .

جزى الله عنا عبد شمس ونوفلا ﴿ عاقبة شر عاجلا غير آجل ﴾ ونقل ابن ابي الحديد ج ٤ ص ١٣ : ان ابا بكر هو الذى منع فاطمة وبنى هاشم عن سهم ذوى القربى ، ثم نقل عن ابي جعفر ان عليا (ع) عمل فى خلافته كعمل ابي بكر وعمر ؛ لئلا يقال انه خالفهما .

روى الجصاص عن ابن عباس قال كانت الغنيمة تقسم على خمسة اخماس فاربعة منها لمن قاتل عليها وخمس واحد يقسم على اربعة فربيع لله وللرسول ولذى القربى يعنى قرابة النبى ص من الخمس شيئا، والرابع الثانى لليتامى والرابع الثالث للمساكين والرابع الرابع لابن السبيل . ثم نقل عن قتادة ان خمس الخمس لقرابة النبى ص ، ثم نقله عن ابي العالية ، ثم نقل الكلام فى سهم الله ورسوله ، واثبت سهم ذوى القربى ، ثم نقل ان الخلفاء قسموه على ثلاثة - يعنى اسقطوا سهم الله ورسوله وذوى القربى . . . ثم نقل عن الحسن بن محمد بن الحنفية قال اختلف الناس بعد وفاة رسول الله ص فى سهم الرسول وسهم ذى القربى فقالت طائفة سهم الرسول للخليفة من بعده وقالت طائفة سهم ذوى القربى لقرابة الخليفة واجمعوا على ان جعلوا هذين السهمين فى الكراع والعدة فى سبيل الله . قال ابو بكر سهم النبى ص انما كان له مادام حيا فلما توفى سقط سهمه كما سقط العصفى بموته فرجع سهمه الى جملة الغنيمة كما رجع ﴿

في اليهود لم يعد للنوائب . واختلف في سهم ذوى القربى فقال : ابو حنيفة في الجامع الصغير يقسم الخمس على ثلاثة أسهم للفقراء والمساكين وابن السبل ، وروى بشر بن الوليد عن ابي يوسف عن ابي حنيفة قال خمس الله . والرسول واحد ، وخمس ذوى القربى لكل صنف سماه الله تعالى في هذه الاية خمس الخمس وقال الثوري سهم النبي ص من الخمس : هو خمس الخمس وما بقي فللمطبقات التي سمي الله ، وقال : مالك يعطي من الخمس اقرباء رسول الله ص على مسايرى ويجتهد . قال الاوزاعي خمس الغنيمة لمن سمي في الاية ، وقال الشافعي يقسم سهم ذوى القربى بين غنيهم وفقيرهم .

ثم اطلال الكلام في الدراد من ذوى القربى ، فقال اتفق السلف على انه قد اريد اقرباء النبي ص فمنهم من قال : ان المستحقين اسهم الخمس من الاقرباء هم الذين كان لهم نصرة ، وان السهم كان مستحقا بالامر من القرابة والنصرة وان من ليس له نصرة ممن حدث بعد فانما يستحقه بالفقر كما يستحقه سائر الفقراء ، فاستدلوا - بحديث جيزين مطعم المتقدم - ثم ذكر ما نقلناه عن ابن ابي الحديد عن ابي جعفر (ع) .

قال ابو بكر او لم يكن هذا - بمعنى تقسيم الخمس الى ثلاثة كما فعل الخلفاء - رأيه - يعني عليا عليه السلام لما قضى به ، لانه خالفهما في اشياء مثل الجدة والتسوية في المعطاء واشياء اخر فثبت ان رأيه ورايهما كان على سواء في ان سهم ذوى القربى انما يستحقه الفقراء منهم ولما اجمع الخلفاء الارادة عليه ثبتت حجة . باجماعهم . ثم نقل جواب ابن عباس لنجدة الحروري ثم اطلال الكلام في الاستدلال على ان سهم ذوى القربى لفقرائهم دون اغنيائهم ، وان القربى من هم : قريش ام بنو هاشم وبنو المطلب فراجع . (احكام القرآن ج ٣ ص ٧٥-٨١)

اقول لقد اطلنا الكلام في المقام وان كان خارجا عن موضوع الكتاب كى يتبين للمقارى ان ذوى القربى لهم نصيب بنص الكتاب وفتوى العلماء وبدلالة السنة واما التحقيق في مدلول الاية من جهات شتى فموكول الى كتب الفقه ، وانما الغرض هنا بيان ان الخلفاء حرموهم عن حقهم الثابت بالكتاب والسنة وجعلوهم في عرض الناس .

جرى عمل الرسول ص على اخراج الخمس من الغنائم واعطاء ذوى القربى حقه حتى

ﷺ انه ص اعطى عباساً مع يساره (كما اخرج الجصاص) وانما منهم الخليفة ابو بكر ثم عمر . (كما نقله الطبري في التفسير ج ١٠ ص ٢٠٣) .

قال البيضاوي في تفسير الآية « واعلموا انما غنمتم ... » بعد نقل اقوال العلماء في مصرف الخمس وقيل الخمس كله لهم (يعني ذى القربى) والمراد اليتامى والمساكين وابن السبيل منهم ، والعطف للتخصيص .

ادعت الصديقة المعصومة حق ذوى القربى من ابى بكر كما صرح بذلك ابن ابى الحديد

(ج ٤ فى شرح كتابه (ص) لعثمان بن حنيف) وياقوت فى المعجم فى « فذك » رواه عن ام هانى ، والبلاذرى (فى فتوح البلدان ص ٤٤ ط بيروت) والعلامة المجلسى فى البحار ج ٨ ، فى مطاوع ابى بكر : عن ابن ابى الحديد ، وجامع الاصول والنص والاجتهاد لفقيه الاسلام شرف الدين ص ٦٦ .

هب ان لهم سدس الخمس ، او خمس الخمس ، او ربع الخمس و المراد من ذوى القربى اهل بيت النبى (ص) فى حياته و بعده الامام من اهل البيت كما ذهب اليه اكثر اصحابنا ، او جميع بنى هاشم كما ذهب اليه بعضهم ، او كان المراد بنى هاشم و بنى المطلب كما زعمه الشافعى او آل على وعقيل وآل عباس وولد العارث بن عبد المطلب كما قال ابو حنيفة (راجع احكام القرآن للجصاص ، والبحار ج ٨) ولكنهم حرموا عن حقهم فقيرهم و غنيهم قريتهم و بعيدهم ، فنعم الحكم الله والزعيم محمد والموعود القيامة وعند ذلك يخسر المبطلون ، ومن لم يحكم بما انزل الله فاولئك هم الكافرون .

لا يعزب على من سبر كتبه ص لو فود العرب انه ص اشترط فى كتاب غير واحد منهم اعطاء الخمس من المنعم فاهتمامه ص واهتمام الكتاب العزيز بذلك وبيانه مصرف الخمس وانه لله ولرسوله ولذى القربى و اليتامى والمساكين لم يدع لاي مسلم يروم العمل بكتاب الله وسنة نبيه عنذرا مقبولا عند الله ورسوله والوجدان السليم سيما بعد عمل الرسول العظيم بذلك طيلة حياته .

اجل خالف الخليفة الاول كتاب الله وسنة نبيه ص فنتمه انصاره بعده فلم يجعلوا لذوى القربى حقا خاصا بهم بل جعلوهم فى عرض الناس كسائر فقراء المسلمين فاما مالك ﷺ

فجعلناه باجمعه مفوضا الى الامام لاحق فيه لاحد ، و اما ابو حنيفة فجعله لليتامى و
المساكين وابن السبيل (مرييان الاقوال عن الجصاص) واما الامامية فهم على انه يقسم ستة
اسهم : سهم الله ، وهو للرسول ، وسهم الرسول ، وذو القربى فهذه الثلاثة للامام بعد الرسول القائم
مقامه ، وثلاثة لليتامى والمساكين وابن السبيل منهم ، وهذا ما رواه الطبرى فى تفسيره
ج ١٠ ص ٦ عن على بن الحسين وعبد الله بن محمد بن على (ع) كما ان اعتقادهم اعتبار
انتسابهم الى هاشم ، فلا يستحق الخمس غيرهم : من بنى المطلب وبنى نوفل و بنى عبد
شمس وانما اعطاهم رسول الله ص من سهم الله والرسول لنصرتهم له لالكونهم من ذوى
القربى ، والالزم اعطائه بنى نوفل وبنى عبد شمس ايضا (راجع النص و الا جتهاد ، و كتب
الفقه للشيعه الامامية) .

لقد اطال الطبرى فى تفسيره ج ١٠ ص ١ - ٦ الكلام فنقل الاقوال فى مصرف سهم ذوى
القربى بعد الرسول (ص) بعد ان اثبت ان الرسول (ص) كان يقسم الخمس خمسة اقسام ، ونقل
الاقوال فى المراد من ذوى القربى فقال : اختلف الاقوال فى سهم الرسول (ص) وسهم ذوى القربى
فقال : بعض انه يصرف الى معونة الا سلام واهله ، و نقل ذلك عن ابن عباس والحسن ونقل
كلام الحسن وظاهره ان الخلاف وقع بعد ماته (ص) بقليل قال : ان الناس اختلفوا فى هذين
السهمين - سهم الرسول ، وذوى القربى - فقال قوم سهم النبى (ص) لقراءة النبى (ص)
و قال قوم : سهم القراءة لقراءة الخليفة و اجتمع رأيهم على ان يجعلوه فى الخيل و
العدة فى سبيل الله فكان على ذلك فى خلافة ابي بكر . و قال قوم سهم ذوى القربى
لولى الامر (ثم نقل عن على ع) يعطى كل انسان نصيبه وبنى الامام سهم الله و رسوله
(قول على ليس دالا على ما ادعى) فنقله عن قتادة . و قال قوم : سهم الله مردود الى
الخمس والخمس مقسوم الى ثلاثة : اليتامى والمساكين وابن السبيل ، وذلك قول جماعة من اهل
المراق. و قال قوم : الخمس كله لقراءة الرسول ص - ثم روى عن المنهال انه قال سئلت على
بن الحسين وعبد الله بن محمد بن على عن الخمس - فقالوا لو لنا فقلت اهل ان الله تعالى يقول :
اليتامى والمساكين وابن السبيل - قال : يتامانا ومساكيننا (نقله الزمخشري فى الكشف
عن على ع) ✽ .

وتمر، ونوی ؛ وغیر ذلك قسمه على قدر حاجتهم ، وكانت الحاجة في بني عبدالمطلب اكثر ، ولهذا اعطاهم اكثر .

اراد ابن هشام بهذه العبارة : دفع اشكالين ربما يخطر بالبال : احد هما ان المذكور في ذوى السهام هم بنوهاشم . ورجح بعضهم على بعض في المقدار . فدفع بان الحاجة فيهم اكثر ، وقسم على قدر الحاجة ، وغفل عن ان السهم هو سهم ذوى القربى ، فاعطاء غيرهم يحتاج الى تأويل . ثانيهما الاختلاف الواقع بين نقل ابن هشام وبين نص الكتاب كما في ام رميثة ، حيث نقل ابن هشام لها اربعين وسقا وفي الكتاب خمسة اوسق ؛ فيحمل احد هما على القمح ، و الآخر على الشعير و هكذا .

«المقاسم» جمع المقسم كمقعد وهو النصيب .

جعل رسول الله (ص) في هذا الكتاب لكل منهم سهما ، و ذكر ابن هشام السهام و قد يخالف و يزيد و ينقص ، و نحن نذكر من جعل له النصيب بنصر الكتاب ، ثم نتبعه بذكر ما انفرد به ابن هشام ونشير الى الاختلاف بينهما في مقدار النصيب .

ذكر في الكتاب مقدار النصيب ، دون جنسه : من شعير ، او قمح ، او تمر ،

ثم قال الصواب عندنا : ان سهم رسول الله مردود في الخمس ، و الخمس مئة - وم على اربعة اسهم ، على ما روى عن ابن عباس : للقرابة سهم ، وللميتامى سهم ، وللمساكن سهم ، ولا بن السبيل سهم ، لان الله اوجب الخمس على اقوام موصوفين بصفات كما اوجب الله الاربعة الاخماس الاخرين ، وقد اجمعوا ان حق الاربعة الاخماس لن يستحقه غيرهم ، فكذلك حق اهل الخمس لن يستحقه غيرهم ، وغير جائز ان يخرج عنهم الى غيرهم (وراجع الدر المنثور ج ٣ ص ١٨٥ - ١٨٨ تجد الاحاديث وفتوى الصحابة مفصلا) .

هذه آرائهم متضاربة تجاه القرآن الكريم يأولونه على آرائهم ويخصمون حقهم الثابت بالكتاب والسنة دون حقوق غيرهم من افناء الناس ؛ ويجعلونهم في اعراض الناس حتى ان بعضهم جعل حق ذى القربى لقربى الخليفة فحسب .

اونوى، ولعله كان معروفا عندهم، او كان مذكوراً في الكتاب فحذف، او كان معلوما بقرائن خارجية .

قوله (ص) «لابى بكر بن ابي قحافة مائة وسق» ابوبكر عبدالله بن ابي قحافة عثمان من بنى تيم بن مرة بن كعب القرشى التيمى ، كان من السابقين الى الاسلام بعد على عليه السلام ، وزيد بن حارثة (ابن هشام ج ١ ص ٢٦٧ اليعقوبى . السيرة الحلبية ج ١ ص ٣٠٣ . دحلان هامش الحلبية ج ١ ص ١٧٣ . الاصابة ج ٢ رقم ٥٦٩٠ ، الاستيعاب هامش الاصابة ج ٣ ص ٢٧ . اسد الغابة ج ٤ ص ١٦) وصاحب النبى (ص) فى الغار ؛ وشهد المشاهد ولكنه لم يكن مقداما خائضاً فى غمرات الموت ، ولم نرم بارزته الا يوماً اراد المبارزة فقال (ص) شم سيفك ...

تصدى للخلافة واشغل اريكة الصدارة ، بعد رسول الله (ص) اجتهاداً فى مقابل النصوص القاطعة التى سمعها من الرسول العظيم (ص) ، فسعى فى ايداء بضعته الطاهرة ، وذريته الطيبة ، بحيث تمنى عند الموت «ليتنى لم افتش بيت فاطمة » . هو ابو زوجة رسول الله صلى الله عليه وسلم توفى سنة (١٣) مساء ليلة الثلاثاء ، لثمان ليال بقين من جمادى الآخرة ، اطعمه رسول الله صلى الله عليه وسلم مائة وسق كما نص عليه ابن هشام ايضاً .

«عقيل بن ابي طالب» القرشى الهاشمى ابن عم رسول الله صلى الله عليه وسلم ، واخو على بن ابي طالب عليه السلام وجعفر لا بويهما كان اكبر من جعفر عشر سنين ، وكان جعفر اكبر من امير المؤمنين عليه السلام بعشر سنين يكنى ابا يزيد . كان شديد المعارضة ، وقوى المحاضرة ، عالماً بانساب العرب ومثالبهم ، له مخاصمات ومحاضرات يطول ذكرها .

كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحبه و يقول له « احبك حين : حبا لقربتك و حبالما كنت اعلم من حب عمى اياك » . كان عقيل ممن خرج الى بدر مع المشركين كرها ، فاسر يومئذ وكان معسراً ، ففداه عمه العباس ثم اتى مسلماً قبل الحديبية وهاجر سنة ثمان ؛ وشهد غزوة موتة ؛ ثم رجع فعرض له مرض ؛ فلم يسمع له ذكر

الرقم المكتوب اليه	موضوع الكتاب	المصادر
١٨- كتبت الى اهل مكة	في انه لا يجوز شرطان فسي بيع واحد ، ولا بيع ولا سلف معا ، ولا بيع مالهم ينمّن، ومن كان مكاتباً على مائة درهم فقضاها كلها الا عشرة دراهم فهو عبد ، او على مائة او قيه فقضاها كلها الا اوقية فهو عبد.	السنن الكبرى ج ١٠ ص ٣٢٤ و كنز العمال ج ٢، ص ٢٢٩ قال البيهقي ، كذا وجدته ولا اراه محفوظا .
١٩- الى النجاشي ملك الحبشة .	في تزويج ام حبيبة ، بنت ابي سفيان منه <small>عليه السلام</small> .	راجع ماسياتي في شرح كتابه <small>عليه السلام</small> الى ملك الحبشة .
٢٠- الى اهل مكة ثلاث مرات .	روى عن ابي عبد الله <small>عليه السلام</small> ، انه سئل عن المجوس فقال : اما بلغك كتاب رسول الله <small>ﷺ</small> الى اهل مكة : « ان اسلموا والا نابذ تكلم بحرب » فكتبوا الى رسول الله <small>ﷺ</small> : ان خذ منا الجزية ، و دعنا على عبادة الاوثان ، فكتب اليهم النبي <small>ﷺ</small> اني لست آخذ الجزية الا من اهل الكتاب فكتبوا اليه يريدون بذلك تكذيبه زعمت انك لا تأخذ الجزية الا من اهل الكتاب ثم اخذت الجزية من مجوس هجر ، فكتب اليهم النبي <small>ﷺ</small> الخ	الكافي في كتاب الزكاة ص ٥٦٨ الحروفي والتهديب ج ١ ص ٢٤٩ الحجري والتذكرة في كتاب الجهاد .
٢١- كتب الى خالد بن	في دية المجوس حيث سئل خالد	التهديب ج ٢ ص ٤٤٢ الحجري

في الغزوات الاخر .

اعطاه رسول الله ﷺ مائة واربعين وسقا ، كمانص عليه ابن هشام ايضاً .

« بنى جعفر بن ابي طالب » جعفر هو القرشي الهاشمي : ابن عم رسول الله (ص) واخو امير المؤمنين عليه السلام ، كان اشبه الناس برسول الله (ص) خلقاً وخلقاً ، اسلم بعد امير المؤمنين عليه السلام بقليل ، وكان رسول الله ﷺ يسميه ابا المساكين . هاجر الى الحبشة ، وقدم في فتح خيبر ، وقتل في غزوة موتة ، في جمادى سنة ثمان ، وله فضائل كثيرة لا نظيل بذكرها (١) .

ابنائهم الذين جعل لهم الرزق من خيبر خمسون وسقا كمانص عليه ابن هشام ثلاثة :

(١) «عبدالله بن جعفر» بحر الجود ، ولد في الحبشة ، وتوفي سنة اربع او خمس وثمانين اوسنة تسعين ، وقيل غير ذلك ، كان يقال له قطب السخاء دعا له رسول الله ﷺ وكان له عند موت النبي ﷺ عشر سنين ، وبايع رسول الله ﷺ وهو ابن سبع سنين ، وله فضائل وسجاياء كريمة لا نظيل بذكرها .

(٢) « محمد بن جعفر » اخو عبدالله لابويه ، ولد بارض الحبشة ؛ واستشهد

(١) قال في عمدة الطالب : اولاده - يعني جعفرأ - ثمانية: عبدالله ، وعون ، و محمد الاكبر ، ومحمد الاصغر وحديد ، وحسين ، وعبدالله الاصغر ، وعبدالله الاكبر ، و امهم اجمع اسماء بنت عيسى .

اقول : لم يذكر ابن حجر وابن الاثير عبد الله بن جعفر الا رجلاً واحداً ذكرناه ، وهو الذي تزوج سيدتنا زينب بنت علي (ع) .

«عون بن جعفر» ذكرنا ترجمته .

« محمد بن جعفر » لم يذكرنا ابن الاثير وحجر : محمد الاصغر وانما المذكور ما ذكرناه

ترجمته .

واما حميد وحسين فلم يذكر ايضاً .

ولم يذكر المسمودى في مروج الذهب ابنا لجعفر غير عبدالله وعون ومحمد .

بتستر ، وقيل يوم صفين . وتزوج ام كلثوم بنت على عليها السلام . يكنى ابا القاسم .
(٣) «عون بن جعفر» ولد على عهد رسول الله صلى الله عليه وآله ، وقال ابن عبد البر
 ولد بارض الحبشة ؛ واستشهد بتستر ، ولا عقب له ، كان اخا لعبد الله ونجد لابويهما ؛
 امهم اسماء بنت عميس الخثعمية .

«ربيعة بن الحارث» هو ربيعة بن الحارث بن عبد المطلب القرشي الهاشمي ،
 يكنى ابا ارؤى ، وكان اسن من العباس بن عبد المطلب بسنين ، هو الذي قتل ابنه
 فاطل رسول الله صلى الله عليه وآله دمه ، حيث قال يوم الفتح « ان كل دم كان في الجاهلية
 موضوع وان اول دماءكم اضع : دم ربيعة بن الحارث بن عبد المطلب و كان مسترضعا في
 بني ليث ، فقذاته هذيل » (١) . اعطاه رسول الله صلى الله عليه وآله من خير مائة وسق ، كما صرح
 به ابن هشام ايناً .

توفي ربيعة سنة ٢٣ بالمدينة في خلافة عمر .

«ابوسفيان بن الحارث» هو ابوسفيان بن الحارث بن عبد المطلب ، ابن عم
 رسول الله صلى الله عليه وآله واخوه من الرضاعة ، واسمه المغيرة .

كان ابوسفيان شاعراً مفلحاً ، اورد ابن هشام اشعاره في السيرة ج ٣ ص ٢٢٦ و
 ٣١١ ؛ وكان سبق له هجاء هجاء رسول الله صلى الله عليه وآله وهو كافر . شد بدراناً ، وهو القائل
 لابي لهب بعد قفوله من بدر « لقينار جالا بيضاء على خيل بلق بين السماء والارض ،
 والله مات ليق شيئاً ولا يقوم لها شيء » ثم اسلم فحسن اسلامه .

خرج في فتح مكة فلقى رسول الله صلى الله عليه وآله بنيق العقاب فيما بين مكة والمدينة ،
 فالتمس الدخول عليه فكلّمته ام سلمة فيه ، فقالت يا رسول الله ابن عمك ، قال لا حاجة

(١) سيرة ابن هشام ج ٤ ص ٢٧٥ ، وتفسير علي بن ابراهيم في تفسير آية (يا ايها الرسول

بانخ) والبغداد ج ٦ في حجة الوداع ، و اعيان الشيعة عن عقد الفريد ، و الطبري ج ٢ ص

٤٠٢ ، و البغداد ج ٢ ص ٤٥ ، و صحيح مسلم ج ٤ ص ٤١ ، و الطبقات الكبرى ج ٢ ص

٨٦ ، والبداية والنهاية ج ٥ ص ١٩٤ - ٢٠٣ وابن ابي الحديد ج ١ ص ٤١ ، والبيان و

و التبيين ج ٢ ص ٢٤ .

لى فيه فانه هتك عرضى ؛ قال فلما خرج الخبر الى ابى سفيان ، ومعه بنى له فقال : والله
ليأذنن لى ، اولاخذن بيد بنى هذا ، ثم لنذهبن فى الارض حتى نموت عطشا وجوعا
فلما بلغ ذلك رسول الله ﷺ رقى له فاذن ، فدخل واسلم فانشد ابوسفيان شعرا فى
اسلامه واعتذاره ممامضى :

لعمرك انى يوم احمل راية ☆ لتغلب خيل اللات خيل محمد
لكالمدلج الحيران اظلم ليله ☆ فهذا وانى حين اهدى واهتدى
الابيات

فحضر الفتح ، وشهد حنيننا ، فابلى فيها بلاء أحسنا ، وثبت حين فر الناس ، و
قال يوم مات رسول الله ﷺ يرثيه ويبكى :

ارقت فبات ليلى لا يزول واسعدنى البكاء وذاك فيما
لقد عظمت مصيبته وجلت وتصبح ارضا مما عراها
فقدنا الوحي والتنزيل فينا وذاك احق ما سالت عليه
نبى كان يجلسو الشك عنا ويهدينا ولا نخشى ضللا
فلم ترمثله فى الناس حيا افاطم ان جزعت فذاك عذر
فعودى بالعزاء فان فيه وقولى فى ابيك ولا تملى
فقبرا بيبك سيد كل قبر

وليل اخى المصيبة فيه طول واصيب المسلمون به قليل
عشية قيل قد قبض الرسول تكاد بنا جوانبها تميل
يروح به و يغدو جبرئيل نفوس الناس او كادت تسيل
بما يوحى اليه وما يقول علينا و الرسول لنا دليل
و ليس له من الموتى عديل وان لم تجزعى فهو السبيل
ثواب الله و الفضل الجزيل وهل يجزى بفعل ابيك قيل
وفيه سيد الناس الرسول

توفى ابو سفيان سنة عشرين . ولم يذكروه ابن هشام فى اهل القسمة .

«الصلت بن محزومة» بن المطلب بن عبدمناف القرشى المطلبى ، اخوقيس

والقاسم ابني مخرمة ، اعطاه رسول الله ﷺ واخاه القاسم : مائة وسق من خيبر (كما في اسد الغابة) والعتاء له بنص الكتاب ثلثون وسقا . وقال ابن هشام : ولصلت بن مخرمة وابنيه مائة وسق ، ولصلت منها اربعون وسقا .

«ابو نبقة» ابن علقمة بن المطلب اسمه عبد الله كان من مسلمة الفتح ، قسم ﷺ له خمسين وسقا ، و قيل اقطع لرسول الله ﷺ من خيبر . قال الفيروز آبادي ابو نبقة (بتقديم النون) كحمزة جد جماعة من بني المطلب .

اطعمه رسول الله ﷺ خمسين وسقا كما صرح به ابن هشام ، وابن حجر في ج ٤ رقم ١١٤٧ ، وقال ابو عمر هو عندى مجهول .

«ركانة بن عبد يزيد» بن هاشم بن المطلب بن عبد مناف القرشي المطلبى . كان من اشد قريش ؛ صارع رسول الله ﷺ فصرعه النبي ﷺ ثم دعا له الشجرة فاقبل ، فقال هذا ساحر ولم يؤمن ، فاسلم في الفتح وقيل انه اسلم بعد المصارعة قال (ق) ركانة كئمامة : ابن عبد يزيد صحابى .

اطعمه الرسول ﷺ من خيبر خمسين وسقا (كما تطابقت عليه الكتاب وابن هشام وابن حجر) وقال ابن الاثير ثلاثين وسقا .

توفي في خلافة عثمان ، وقيل : توفي سنة اثنين واربعين .

«القاسم بن مخرمة» بن المطلب بن عبد مناف القرشي المطلبى اخو قيس و الصلت ، اطعمه رسول الله ﷺ خمسين وسقا . قال ابن هشام : لا بى القاسم بن مخرمة اربعين وسقا . وقال ابن الاثير : اعطاه رسول الله ﷺ ولا خيه الصلت مائة وسق .

«مسطح بن اثانة» هو مسطح (كمنبر) بن عباد بن المطلب بن عبد مناف القرشى ، اسمه عوف يكنى ابا عباد ، وقيل : ابو عبدالله ، اسلم قديما وهاجر وشهد بدرأ توفي سنة ٣٤ ، وهو ابن ست وخمسين سنة ، وقيل . شهد مع امير المؤمنين ع صفيين ، ومات سنة سبع وثلاثين .

اطعمه رسول الله ﷺ واخته هند اثلاثين وسقا وقال ابن هشام ولم مسطح بن اثانة

وابن الياس خمسين وسقا .

«هند بنت اثالة» بن عباد بن المطلب من المسلمين بمكة : و هي القائلة

بعد احد :

خزيت في بدر وغير بدر يا بنت وقاع عظيم الكفر - الابيات :

تجيب بهذه الابيات بنت ربيعة القائلة :

نحن جزيناكم بيوم بدر والحرب بعد الحرب ذات - الابيات :

ولها اشعار اخر : تجيب بها هند بنت ربيعة ، و اشعار : ترثي بها عبيدة

بن الحارث .

اطعمها النبي (ص) مع اخيه مسطح ، ولم يذكرها ابن هشام فيمن قسم له .

«صفية بنت عبد المطلب» القرشية الهاشمية ، عمه رسول الله ﷺ ام الزبير

بن العوام ، شقيقة حمزة رضى الله عنه ، لم يختلف احد في اسلامها ، عاشت كثيرة ، و

توفيت سنة عشرين في خلافة عمر بن الخطاب ، ولها ثلاث وسبعون سنة .

وهي القائلة : ارقن لصوت نائحة بليل ☆ على رجل بقارة الصعيد الابيات ترثي اباها

وهي القائلة : اسائلة اصحاب احد مخافة ☆ بنات ابي من اعجم وخبير الابيات تنذب حمزة

لها قصة في غزوة الخندق في قتل اليهودى .

اطعمها رسول الله ﷺ اربعين وسقا ، ولم يذكرها ابن هشام في اهل

القسمه .

«حسينة بنت الارث بن المطلب» كذا في الكتاب ، وفي سيرة ابن هشام ،

والاصابة ج ٤ رقم ١٥٩ ، واسد الغابة «بحينة» مصغراً بنت الحارث ، و الحارث هو

الارث بن المطلب اطعمها رسول الله ﷺ ثلاثين وسقا ، كما صرح به ابن هشام ، وابنا

حجرو الاثير ايضا .

نقل ابن حجر عن ابن سعد : ان اسمها عبدة بنت الحارث .

«ضباعة بنت الزبير بن عبد المطلب» القرشية الهاشمية ، ابنة عم النبي

ﷺ ، كانت تحت مقداد بن عمرو ، فولدت له عبد الله وكريمة . ولها احاديث

عن رسول الله ﷺ .

اطعمها رسول الله (ص) اربعين وسقا ، كما نص عليه ابن هشام ايضا .

«الحصين وخديجة وهند بن عبيدة بن الحارث» كذا في الكتاب وفي سيرة ابن هشام هكذا «ولبنات عبيدة بن الحارث وابنة الحصين بن الحارث» وفي الاصابة ج ٤ رقم ٣٣٤ : خديمة بنت الحصين بن الحارث بن المطلب ، اسلمت وبايعت واطعمها النبي (ص) واختها هنداً مائة وسق .

فعليهذا كان في الكتاب سقطا وتصحيحا والصحيح «ولبنات عبيدة بن الحارث ، وخديمة وهند ابنتي حصين بن الحارث» ولم يذكر اسماء بنات عبيدة .

حصين ابو هند و خديمة شهد مع علي عليه السلام مشاهده ، و كان من المهاجرين الاولين .

«ام الحكم بنت ابي طالب» ام الحكم بنت ابي طالب ، لم يذكرها ابنا حجر والاثير ولا ابو عمر ، والمذكور في اسد الغابة «ام الحكم الضمرية» قسم لها رسول الله (ص) من خيبر ثلاثين وسقا وفي سيرة ابن هشام والاصابة «ولام الحكم» [بنت الزبير بن عبد المطلب] ثلاثين وسقا .

ولم يذكر شيخ الامامية ابن شهر آشوب في المناقب : بنتا لابي طالب الام هاني وجمانة .

«ام هاني بنت ابي طالب» القرشية الهاشمية ، اخت امير المؤمنين صلوات الله عليه لابويه ، اسلمت عام الفتح ، فهرب هيرة زوجها فقال :

فان كنت قد تابعت دين محمد وقطعت الارحام منك جبالها

فكوني على اعلى سحيق بهضة ململمة غبراء ييس بلا لها

ونقل ابن هشام : لها ابياتا غير هذه الابيات .

اسمها هند اوافاخته . اطعمها رسول الله (ص) اربعين وسقا ، و لم يذكرها ابن ابن هشام في اهل القسمة .

«جمانة بنت ابي طالب» جمانة - بضم اولها وتخفيف الميم وبعد الف نون - بنت

ابى طالب ، تزوجها ابو سميان بن الحارث ، فولدت له عبدالله ، وقيل : ولدت جعفر بن ابي سفيان. ذكر ترجمتها جمع من الاعلام .

اطعمها رسول الله ﷺ ثلاثين وسقا ، كما صرح به ابن هشام و ابن حجر والاثير وابو عمر في الاستيعاب .

«ام طالب بنت ابي طالب» ذكرها ابو عمر في ترجمة اختها ام هاني . اسمها ريطة لم يذكرها ابن الاثير و ذكرها ابن حجر و قال : ذكرها الواقدي فيمن اطعم رسول الله ﷺ من تمر خيبر اربعين و سقا و قال و لم يذكر ابن هشام الكلبي في كتاب النسب: ام طالب في اولاد طالب بن ابي طالب (كذا) بل ذكر ريطة فلعلها كانت ام طالب .

اطعمها رسول الله ﷺ ثلاثين وسقا ، على نص الكتاب ، و اربعين على نقل ابن هشام والاصابة .

«قيس بن مخزومة بن المطلب» هو ابو محمد قيس بن مخزومة بن المطلب القرشي المطلبى ، وقيل يكنى ابا السائب لدة رسول الله ﷺ ولد عام الفيل (صرح به ابن هشام ج ١ ص ١٧١ ؛ وابن الاثير ج ٤ ص ٢٣٦) .

كان من المؤلفة قلوبهم ، و ممن حسن اسلامه منهم . قال ابن الاثير : ولم يبلغ رسول الله ﷺ به عام حنين مائة من الابل ، و اطعمه رسول الله ﷺ بخيبر خمسين وسقا ، وقيل اطعمه ثلاثين وسقا .

اطعمه رسول الله ﷺ خمسين وسقا - كما في الكتاب - ونقله ابن الاثير في ترجمته ، و ترجمة الصلت بن مخزومة ، او ثلاثين وسقا كما نص عليه ابن هشام ، ونقله ابن الاثير .

«ابنى ارقم» ارقم اسم عدة من الصحابة ، و المحتمل هنا اثنان احد هما : الارقم بن ابي الارقم القرشي المخزومى . ثا نيهما : ارقم والد عبدالله بن الارقم الزهرى ، و الراجح هنا هو الثانى ، لان ابن الاثير قال ، فى ترجمة عبدالله بن الارقم الزهرى : ان رسول الله ﷺ اعطاه بخيبر خمسين وسقا

ابناه «عبدالله بن الارقم» اسلم عام الفتح ، و كتب للنبي ﷺ ولا بى بكر و عمر ، واستعمله عمر على بيت المال ، وعثمان بعد ، ثم استغفاه فاعفاه (وقدمضى ذكره ص ٢١ فى كتاب النبى ﷺ) .

و«عبدالرحمن بن الارقم» روى عن رسول الله (ص) .

اطعمهما رسول الله ﷺ خمسين وسقا، ولم يذكر هما ابن هشام فى اهل القسمة ، وقال ابن الاثير : انه ﷺ اعطى عبدالله بن الارقم ، ولم يذكر اخاه .

«عبدالرحمن بن ابى بكر» هو عبدالرحمن بن ابى بكر عبدالله بن عثمان ابى

قحافة القرشى التيمى ، يكنى ابا عبدالله ، وقيل : ابا محمد كان شقيق عائشة ، وشهد بدرأ واحداً مع الكفار ، ودعا الى البراز ، فقام اليه ابو بكر ليبارزه ، فقال له رسول الله ﷺ متعنى بنفسك . اسلم فى هدنة الحديبية وحسن اسلامه ، وكان اسمه عبدالكعبة ، فسماه رسول الله ﷺ عبدالرحمن ، وقيل : كان اسمه عبدالعزيز ، وشهد اليمامة . وشهد وقعة الجمل مع اخته عائشة ، وخالف بيعة يزيد ، وابى عن ان يقبل صلة معاوية ، فخرج الى مكة فمات بها ، وكان موته سنة ثلاث او خمس وخمسين ، وقيل ست وخمسين .

اطعمه رسول الله ﷺ من خيبر اربعين وسقا، كما صرح به ابن هشام ايضاً .

«عبد الله بن وهب» عبدالله بن وهب المعدود ستة رجال الاسدى التيمى

والدوسى ، والاسدى القرشى، والاسلمى، والزهرى، والاقوى فى النظر : كون المراد هو القرشى وهو عبدالله الاكبر بن وهب بن زمعة بن الاسود بن المطلب .

ولكن المتعين بحكم القرينة : هو الدوسى ، لان ابن هشام قال «ولعبدالله

بن وهب وابنيه تسعين وسقا ، لابنيه منها اربعين وسقا» . وقال ابن حجر فى ترجمة

الدوسى : قال الاموى فى المغازى : اطعم النبى ﷺ الحارث (بن عبدالله بن وهب)

من تمر خيبر عشرين وسقا . فعلى هذا يظن ان يكون عبدالله بن وهب المذكور

فى الكتاب هو الدوسى بقرينة ما ذكره ابن حجر لابنه . هذا و لم يذكر اسم

ابنه الاخر .

الحارث بن عبدالله بن وهب قدم مع ابيه على النبي مع وفد دوس ، فاقام الحارث في المدينة و رجع ابوه ، وشهد اليرموك ، و نزل فلسطين ، و كان مع معاوية بصفين .

اطعم النبي ﷺ عبدالله وابنيه خمسين وسقالاته اربعين وسقا كما في الكتاب ، وفي سيرة ابن هشام تسعين وسقالاته بنيه منها اربعين وسقا ، والاختلاف بينهما شاسع ، ويمكن الجمع باحتمال زيادة كلمة ابنه الاول في الكتاب والصحيح «ولعبدالله بن وهب خمسين وسقا ، ولا بنيه اربعين وسقا» بن زيادة الواو قبل «لابنيه» فيكون المجموع تسعين وسقا .

«ابو بصرة» هو حميل بضم الحاء المهملة (او جميل بالجيم، وقيل غير ذلك) بن بصرة الغفاري .

اطعمه رسول الله ﷺ من خيبر اربعين وسقا. قال ابن هشام ولا بى بصرة عشرين وسقا . وقال المحشى : فى بعض اصول الكتاب ولا بى نضرة . اقول : قال ابن الاثير فى اسد الغابة ج ٥ ص ٢١٢ «ابونضر» شهد فتح خيبر . . وقد ذكر ابن هشام فيمن اقطعه رسول الله ﷺ من خيبر ابانضرة بالضاد آخره هاء فلا علم اهو هذا ام لا . وقال ابن حجر فى الاصابة ج ٤ رقم ١١٥٧ «ابونضرة» احد الذين شهدوا فتح خيبر ، جرى له ذكر هناك ، ولا عرفه الا بذاك ، قاله ابو عمر - ثم نقل كلام ابن الاثير - ثم قال : وقال ابن فتحون فى اوهام الاستيعاب : اراه هو . فعلى هذا الصحيح ابونضرة بالنون ثم الضاد المعجمة ثم الراء ثم الهاء ، ولم يذكر اسمه ولم يعرف الا بذلك .

«ابن ابى حبيش» حبش بالحاء المهملة ثم الباء الموحدة ثم الياء المثناة ثم الشين كذا فى الكتاب اطعمه رسول الله (ص) ثلاثين وسقا ، وقال ابن هشام : ولا بن ابى خنيس (بالخاء المعجمة ثم النون ثم الياء ثم السين المهملة) ثلاثين وسقا . ولم اجد فى الصحابة وانما المذكور «ابو حبيش» الغفاري ذكره ابن الاثير بهذا العنوان «وابو خنيس» كما فى الاصابة والاستيعاب واسد الغابة .

ولعله كان له ابن شهد خبير فاطمه النبي (ص) ثلاثين وسقا ، انكان رجلا واحداً اختلف في اسمه او كان لاحدهما ابن كذلك انكانا رجلين .
وفى (ق) في كلمة «حبش» فاطمة بنت ابي حبش ، والظاهر من اسد الغابة و الاصابة ان ابي حبش ابيها قرشي واسدى ، ولم يذكره (راجع باب النساء منهما) فلعله كان له ابن صغير فاطمه (ص) ولم يذكر في الصحابة ، ثم ذكر معاوية بن ابي حبش ؛ ولم اجد له في الصحابة ايضاً والله العالم .

«نميلة الكلبي من بنى ليث» هو نميلة (مصغرا) بن عبد الله بن فقيم الكلبي الليثي . من بنى كلب بن عوف من بنى ليث بن بكر- كما ساقه ابن الاثير في نسبه ، وكذا ابن حجر- من كنانة (كما صرح به ابن الاثير في الباب ج ٣ ص ٤٧) وهو الذى قتل مقيس بن صبابه (ابن هشام ج ٤ ص ٣٠) واستعمله رسول الله (ص) على المدينة ، حين غزا بنى المصطلق (ابن هشام ج ٣ ص ٣٣٣) واستعمله على المدينة حين خرج الى الحديبية (ابن هشام ج ٣ ص ٣٥٥ ، والحلبية ج ٣ ص ١٠) واستعمله عليها حين خرج الى خيبر (ابن هشام ج ٣ ص ٣٧٨ ، والحلبية ج ٣ ص ٣٦؛ وسيرة دحلان هامش الحلبية ج ٢ ص ٢٣٣) .

اطعمه رسول الله (ص) من خيبر خمسين وسقا ، وصرح به ابن هشام ايضا .
نميلة كان يقول : ان ام سلمة كتبت الى اهل العراق : ان الله عز وجل برى وبرى رسول الله (ص) ممن شايع وفارق ، فلا تفارقوا والسلام عليكم ورحمة الله وبركاته .

«ام حبيبة بنت جحش» هي ام حبيبة بزيادة هاء في آخرها- وقيل ام حبيب والاول اكثر- بنت جحش ، اخت زينب ام المؤمنين ، كانت تحت عبد الرحمن بن عوف قال ابو عمر : واكثرهم يسقطون الهاء ذكر ابن هشام (ج ٢ ص ٨١) انها من المهاجرات السابقات الى الهجرة ، قبل الهجرة الرسول الاعظم (ص) .

اطعمها رسول الله ﷺ من خيبر ثلاثين وسقا ، كما صرح به ابن هشام ايضا .

الرقم المكتوب اليه اوله	موضوع الكتاب	المصادر
الوليد .	عن ديتهم ، حين اصاب منهم : « ان ديتهم مثل دية اليهود والنصارى » .	ومن لا يحضره الفقيه ص ٥٠٢ ، الحديث الثالث .
٢٢ - كتب الى اهل نجران الى عربهم و ساكني الارض من غير العرب	كتب اليهم في فتنة الاسود العنسي	الطبري ج ٢ ص ٤٦٧ و كنز العمال ج ٥ ص ٣٢٦ .
٢٣ - لابي جعفر اقول ام بعين علاء الدين المتقى مؤلف الكتاب ابا جعفر باسمه و نسبه ، وموطنه ، فهو مجهول لنا لانعرفه اصلا .	في الصدقة .	كنز العمال ج ٢ ص ٢٢٢ .
٢٤ - الى اهل نجران	كتب اليهم : ان من باع منكم بالربا فلازمة له	كنز العمال ج ٢ ص ٢٣٤ .
٢٥ - الى مالك بن كفلانس والمصعبين .	كتب اليهم فيما سقت الانهار و السماء العشر وفيما سقى الرشاء نصف العشر ، وفي البقر مثل الابل	كنز العمال ج ٣ ص ٣٠٧ عن ابن جرير .
٢٦ - الى عماله .	كتب اذا ابردتم الى بريدأ فابروده حسن الاسم وحسن الوجه	النص والاجتهاد لعلامة السيد شرف الدين (ره) ص ١٧٧ عن مالك والبيز از .
٢٧ - الى النجاشي ملك	في تجهيز من قبله من المسلمين	راجع ما سيأتي من شرح كتابه .

«ملكان بن عبدة» هو ملكان - كما في الكتاب وابن حجر محررة - او ملكو كما في سيرة ابن هشام واسد الغابة- بن عبدة الانصارى ، قسم له رسول الله (ص) ثلاثين وسقا من خبير .

«محبيصة بن مسعود» هو محبيصة بن مسعود بن كعب أبا نصارى الاوسى ثم الحارثى يكنى ابا سعد يعدّ في اهل المدينة ، بعنه رسول الله (ص) الى اهل فدك ، يدعوهم الى الاسلام ، وشهد احدى الخندق وما بعدهما من الشاهد كلها ، وهو اخو حويصة بن مسعود ، ومحبيصة اصغر منه ، اسلم قبل اخيه ، فان اسلامه كان قبل الهجرة وعلى يده اسلم حويصة ، ولما امر رسول الله (ص) بعد قتل كعب بن الاشرف بقتل اليهود وثب محبيصة على ابن سنيّة-سبيّة-رجل من تجاريه يهود ، فقتله وكان حويصة اذذاك لم يسلم . وكان اسن من محبيصة ، فلما قتله جعل حويصة يضربه ؛ ويقول : اى عدو الله أقتلته ؟ اما والله لرب شحم في بطنك من ماله ، قال محبيصة فقلت : و الله امرنى بقتله من لو امر بقتلك لضربت عنقك ... فقال محبيصة :

يلوم ابن امى لو امرت بقتله لطبقت ذفراه بابيض قاضب-الايات
اقول : هذا آخر ما ذكر في الكتاب من اهل القسمة وزاد ابن هشام بعضا ونقص بعضا وسيأتى ايراد ما زاده ، بعيدا ،

اعتمدنا في الترجمة على ما ذكره ابن هشام في السيرة ، و ابن الاثير في اسد الغابة ، وابن حجر في الاصابة ، وابو عمر في الاستيعاب ، والحلبى ود حلان في السيرة ، ولم نذكر المصادر الا قليلا .

الوسق : بفتح الواو وسكون السين و هو ثلاثمائة وعشرون رطلا عند اهل الحجاز ، واربعمائة وثمانون رطلا عند اهل العراق ، على اختلافهم فى مقدار الصاع والمد (ية . ق) .

الصاع : اربعة امداد ، والمد مختلف فيه فقليل : هو رطل وثلاث بالعملاق وبه يقول الشافعى واهل الحجاز ، وقيل : هو رطلان وبه اخذ ابو حنيفة وفقهاء العراق . فيكون الصاع خمسة ارطال وثلث . ، او ثمانية ارطال (ية) .

ال رطل : بفتح الراء ويكسر اثنتا عشرة اوقية ، وال اوقية اربعون درهما (ق).
فعليهذا يكون الوسق / ١٥٣٦٠٠ درهم عند اهل الحجاز و ٢٣٠٤٠٠ درهم
عند اهل العراق .

اقول : قال العلامة المجلسي (ره) في رسالته الاوزان والمقادير: الصاع اربعة امداد، وهذا متفق عليه بين الخاصة والعامة ، ويدل عليه اخبار صحاح كصحيحة الحلبي وصحيحة عبد الله بن سنان وصحيحة زرارة ، لكنهم اختلفوا في المد فذهب اكثر علمائنا الى انه رطلان وربيع بالبغدادى : يكون الصاع تسعة ارطال بالعراقى . ورطل ونصف بالمدنى يكون ستة ارطال بالمدنى حتى ادعى الشيخ فى الخلاف اجماع المحقق على ان الصاع تسعة ارطال ، والمد رطلين وربيع ... ثم ذكر اخباراً تدل على ان ستة ارطال المدينة هي تسعة ارطال العراقى كصحيح زرارة ، ورواية جعفر بن محمد بن ابراهيم الهمداني ، وعلى بن بلال؛ وقال : ويدل عليه اخبار الفطرة لان بعضها بلفظ الصاع ، وبعضها بالنسبة الارطال ، وبعضها بالسنة الارطال ، وبعضها بالجمع ...

فعليهذا خلاف بين الصاع المدنى والعراقى ، وانما الخلاف فى الرطل : بمعنى ان الرطل العراقى اقل وزناً من الرطل المدنى . قال العلامة المجلسي : الرطل يطلق بالاشتراك على ثلاثة اوزان : المكي والمدنى والعراقى ، والعراقى نصف المكي وثلاث (والظاهر ثلثي) المدنى ، فالمدنى ثلاثة ارباع المكي ، والمشهور ان الرطل المكي : احدى تسعون مثقالاً .

فعلى هذا يكون الرطل المدنى ٦٨/٢٥ مثقالاً شرعياً ، والعراقى ٤٥/٥ مثقالاً فالصاع العراقى والمدنى ٤٠٩/٥ مثقالاً شرعياً ، لاتفاوت بينهما . ولكن المصريح به فى كلام الفقهاء ان الرطل العراقى ١٣٠ درهما وصرح المجلسي (ره) بدعوى هذا الكلام ، فقال : الرطل العراقى ١٣٠ درهما ، والمدنى ١٩٥ درهما ، والمكي ٢٦٠ درهما ، فعلى هذا بعد ملاحظة النسبة بين الدرهم والمثقال الشرعى يكون العراقى ٩١ مثقالاً والمدنى ١٣٦/٥ مثقالاً ، والمكي ١٨٢ مثقالاً ، فالظاهر ان الرسالة مغلوطة وعلى كل يكون الصاع العراقى والمدنى ٨١٩ مثقالاً شرعياً ،

و ١١٧٠ درهما .

قال العلامة المجلسى (ره): بان الدينار و المئقال الشرعى متحدان ، و هذا لاشك فيه ، وهما ثلاثة ارباع المئقال الصيرفى ، فالصير فى مئقال وثلث من الشرعى والمئقال الشرعى درهم وثلثة اسباع درهم ، والدهرم نصف المئقال الشرعى وخمسه و نصف المئقال الصيرفى و ربع عشره ، فيكون مقدار عشرة در اهم سبعة مثاقيل (شرعية) . . . و هذا النسب مما لاشك فيه ، واتفقت عليها الخاصة والعامة .
وقال : ثم اعلم ان الا وقية على ما يظهر من كلام اكثر اللغويين : اربعون درهما . ثم نقل كلام اهل اللغة .

وقال : كل وسق ستون صاعا فالوسق ٤٩١٤٠ مثقالا شرعيا ٧٠٢٠٠ درهما كما ان الوسق ٥٤٠ رطلا بالعراقى ، و ٣٦٠ رطلا بالمدنى .

١٧٧ - كتبه عليه السلام فى اعطيات خبير

بسم الله الرحمن الرحيم ذكر ما اعطى محمد رسول الله النبى صلى الله عليه وآله نساءه من قمح خبير: قسم لهن مائة وسق وثمانين وسقا ؛ ولفاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وآله خمسة وثمانين وسقا ، و لاسامة بن زيد اربعين وسقا ، وللمقداد بن الاسود خمسة عشر وسقا ، ولام رميثة خمسة اوسق، شهد عثمان وعباس وكتب.

المصدر

سيرة ابن هشام ج ٣ ص ٤٠٧ ، والمجموعة ص ٤١ رقم ١٨ .

الشرح

قوله ﷺ «ذكر ما اعطى محمد رسول الله نساءه» تزوج رسول الله ﷺ عدداً كثيراً من النساء (احدى وعشرين ، وقيل ثلاث وعشرين امرأة) دخل ببعض ، وطلق بعضا ، ولم يدخل ببعض ، ونحن نذكر هنا ازواجه اللاتى لاختلاف فيها :
(١) «خديجة بنت خويلد» اول زوجة كانت له ، ولم يتزوج عليها حتى ماتت ، ثم تزوج بعدها كان رسول الله ﷺ يذكرها بخير ، ويرق لها و يصل اصداقائها .

قالت عائشة : كان رسول الله ﷺ لا يخرج من البيت حتى يذكر خديجة فيحسن الثناء عليها ، فذكرها يوماً من الايام فاخذتني الغيرة ، فقلت هل كانت الاعجوزاً قد ابد لك الله خيراً منها ، فغضب ثم قال لا والله ما ابدلني الله خيراً منها : آمنت اذ كفر الناس ، وصدقني اذ كذبني الناس ، وواسمني بما لها اذ حرمني الناس ، وزرقتني منها الله الولددون غيرها من النساء .

هي اول من آمنت بالله و رسوله ، فضاء لها و مناقبها اكثر من ان يذكر فيهذا المختصر ؛ راجع الاستيعاب ، والاصابة ، واسد الغابة ؛ وسائر كتب التاريخ والتراجم والحديث .

ما تت سنة خمس او اربع او ثلاث قبل الهجرة ، في رمضان ، ود فت بالحجون .

(٢) «سودة بنت زمعة» بنت قيس من بني عامر بن لوى ، تزوجها في قول الزهرى قبل عائشة ، وبني بها قبل عائشة بالاتفاق ، سنة عشر من النبوة . قال ابو عمر وابن حجر : هي القرشية العامرية ، كانت اول امرأة تزوجها رسول الله ﷺ بعد خديجة ، رواه ابن اسحق وابن سعد ، وبه قال قتادة وابوعبيدة كانت تحت ابن عم لها ، يقال له السكران بن عمرو اخو سهيل بن عمرو ، فتوفي عنها فتزوجها رسول الله ﷺ . اراد ﷺ ان يطلقها ، فقالت لا تطلقني وامسكني ؛ فاني لا اريدا ما يريد النساء ، فانما اود ان احشر في زمرة ازواجك ؛ وانت في حل من شأني ، فامسكها حتى توفي عنها .

(٣) «عائشة بنت ابي بكر» تزوج ﷺ بها بمكة ، وبني بها بالمدينة في السنة الاولى او الثانية من الهجرة في شوال ؛ وهي ابنة تسع ، وكانت حين عقد عليها بنت ست سنين ، وقيل سبع سنين .

وهي التي خرجت على امير المؤمنين علي و قادت جيشا ، وحضرت الحرب بالبصرة ، و نبحت عليها كلاب حوئب ؛ ثم انقلبت راغمة الى بيتها بالمدينة ، فماتت سنة ثمان وخمسين ، في ليلة الثلاثاء لسبع عشرة خلت من رمضان عند الاكثر .

قال ابن هشام قسم رسول الله ﷺ لها ، أتى وسق . والظاهران المأتين غير ما ذكر في هذا الكتاب وغير ما ذكره لنساء النبي ﷺ من النصيب و سيأتي .

(۴) «حفصة» بنت عمر بن الخطاب ، تزوجها في شعبان سنة ثلاث . كان قبل ان يتزوجها رسول الله ﷺ عند حصن بن حذافة ، و كان ممن شهد بدرًا و مات بالمدينة فانقضت عدها ، فعرضها عمر على رسول الله ﷺ فتزوجها فطلقها ثم راجعها (يحتمل ان يكون طلقها مرتين) فبقيت الى خلافة معاوية ، فماتت سنة احدى او خمس واربعين و قيل سنة سبع وعشرين .

(۵) «زينب» بنت خزيمة الهلالية تكنى ام المساكين ، كانت عند عبد الله بن جحش ، فاستشهد باحد ، و قيل كانت عند الطفيل بن الحارث ، ثم خلف عليها اخاه عبدة ثم تزوجها رسول الله ﷺ سنة ثلاث ، فاقامت عنده شهرين ، او ثلاثة اشهر ثم ماتت ، ولم يمت من ازواجه في حياته غيرها ، وغير خديجة سلام الله عليها .

(۶) «ام سلمة» هند (اور ملة) بنت ابي امية بن المغيرة القرشية المخزومية ، تزوج بها في شعبان سنة اربع في جمادى الآخرة - و قيل سنة ثلاث - و كانت ممن اسلم قديما هي و زوجها ، وهاجرت الى الحبشة ، ثم خرجت مهاجرة الى المدينة . فقيل انها اول مهاجرة الى المدينة . كانت عند ابي سلمة فولدت له سلمة وعمرودة و زينب ، فتوفي فخلف عليها رسول الله ﷺ (ص) بعده .

لها كلام مع عائشة ، حين ارادت الخروج الى الجمل و كتاب الى علي عليه السلام و كتاب الى اهل العراق موالة لعلي عليه السلام لانها كانت علوى الرأى و من بطانة اهل البيت عليه السلام .

ماتت سنة ۵۹ في شوال ، او ۶۱ بعدما جاءها نعي الحسين ، او ۶۲ او آخر سنة ۶۰ .

(۷) «زينب» بنت جحش بن رئاب الاسدية زوجها اياه اخوها ، و كانت قبله (ص) عند زيد بن حارثة ، مولى رسول الله ﷺ تزوجها بامر الله سبحانه ، سنة خمس من الهجرة ، و هي اول زوجاته (ص) ، لحوقا به بعد وفاته .

عمل رسول الله ﷺ فى امرها قبل تزوجه بها وبعده حكيم الله سبحانه كانا اثقل الاحكام واكبرها عند العرب **احديهما**: تزويجها لزيد وهو مولى رسول الله ﷺ والعرب لا يرى التزويج بالموالى، ولم ترض زينب بذلك حتى نزلت قوله تعالى «و ما كان لمؤمن ولا مؤمنة اذا قضى الله ورسوله امراً ان يكون لهم الخيرة .

ثانيهما : تزوجه (ص) اياها لان زيدا كان رسول الله ﷺ قد تبناه ، وكان الناس يقولون زيد بن محمد حتى نزلت الآية «ادعوهم لآبائهم» و كانوا يحرمون التزوج بزوجة من يتبنونه ، ويرونه كالابن فنزوها رسول الله ﷺ وارجف المنافقون فنزلت «وما كان محمد اباً احدهم من رجالكم» وقال تعالى «لكى لا يكون على المؤمنين حرج فى ازواج ادعيائهم» .

ماتت سنة ٢٠ من الهجرة النبوية .

(٨) **«ام حبيبة»** : اسمها رملة بنت ابي سفيان صخر بن الحرب الاموية ، و قيل بل اسمها هند ، ورملة اصح ولدت قبل البعثة بسبعة عشرعاما ، تزوجها حليفهم عبيد (بالتصغير) بن جحش الاسدى ، فاسلما ثم هاجرا الى الحبشة ، فتنصر زوجها ففارقها فمات . فكتب رسول الله ﷺ الى النجاشى فى تزويجها اياه ، فزوجها رسول الله (ص) فلما بلغ ذلك اباسفيان ، قال هو الفحل لا يجده انفه .

لما قدم ابوسفيان المدينة فى تمديد الهدنة ، فدخل على ابنته ام حبيبة ، فلما ذهب ليجلس على فراش رسول الله ﷺ طوته دونه ، فقال يا بنىة ارغبت بهذا الفراش عنى ، ام بى عنه قالت: بل هو فراش رسول الله ﷺ وانت امرؤ مشرك نجس ، فقال لقد اصابك بعدى شر .

تزوجها رسول الله ﷺ سنة ست وبنى بهاسنة سبع . وماتت بالمدينة سنة

٥٩ ، ١٠ ، ٤٤ .

(٩) **«جويرية»** بنت الحارث بن ابي ضرار الخزاعية المصطلقية . لما غزا النبي ﷺ بنى المصطلق غزوة المريسيع وسباهم ، وقعت جويرية (وكانت تحت مسافع بن صفوان) فى سهم ثابت بن قيس ، فكاتبته فاستعانت رسول الله ﷺ على كتابتها

فأناها ثم تزوجها . فلما سمع المسلمون بذلك ، قالوا : اصهار رسول الله (ص) فاعتقوا ما كان بأيديهم من بنى المصطلق .

تزوجها رسول الله ﷺ سنة ست^١ او خمس ، فماتت سنة خمسين من الهجرة . اوست وخمسين .

(١٠) «ميمونة» بنت الحارث بن حزن الهلالية كانت اسمها برة ، فسمها رسول الله ﷺ ميمونة كانت عند ابي رهم بن عبد العزى القرشى العامرى ، وقيل عند سنجرة بن ابي رهم ، وقيل عند حويطب بن عبد العزى ، فتأيمت من ابي رهم ، فتزوج رسول الله ﷺ اياها سنة سبع ، فى عمرة القضاء .

ماتت سنة ٥١ ، او ٦١ ، او ٤٩ ، او ٦٣ ، او ٦٦ .

(١١) «صفية» بنت حى بن اخطب الخيبرية ، كانت عند سلام بن مشكم ، ثم خلف عليها كنانة بن ابي الحقيق ، فقتل كنانة يوم خيبر ، فصارت صفية مع السبى ، فاخذها رحية ، ثم استعدها النبى ﷺ فاعتقها وتزوجها . كانت من صفايا خيبر .

هؤلاء اللواتى لم يختلف فيهن ، ومات عن تسع منهن ، واما اللواتى تزوجهن ولم يدخل بهن ، او خطبن ولم يتم لهن العقد ، واستعادت منه ففارقها ، فقد اختلف فيها ؛ فذكرهن خارج عن موضوع الكتاب (اعتمدنا فى الترجمة على ما ذكره ابو عمر فى الاستيعاب ، وابن حجر فى الاصابة ، وابن اثير فى اسد الغابة ؛ وابن هشام فى السيرة ج ٤ ص ٣٢١ - ٣٢٦ ، واليعقوبى ج ٢ ص ٦٧) وقصدنا الاختصار فمن اراد التحقيق والتفصيل فليراجع المصادر المذكورة ، والبحار ج ٦ .

قوله ﷺ «من قمح خيبر» القمح : بالفتح ثم السكون البر . قال الراغب : قال الخليل القمح البر اذا جرى فى السنبلى ، من لدن الانضاج الى حين الاكتناز ، ويسمى السويق المتخذ منه قميحة .

اقول : زمن الكناز وقت ما يكثر فيه التمر . والمراد هنا حين اكتناز البر .

قوله ﷺ « قسم لهن ماء وسق » مضى الكلام فى معنى الوسق آنفا .

يظهر من الكتاب انه عليه السلام جعل لهم مائة وسق و ثمانين وسقا ؛ ولكنه لم يعلم انه لهم اكنع ، اولكل واحدمنهن؛وفي سيرة ابن هشام عند ذكره مقاسم خبير «ولنسائه عليهن السلام سبعمائة وسق » ثم ذكر هذا الكتاب ، فالظاهر تعددهما ، فعلى هذا قسم لهم من خبير مرتين ، و يظهر من البلاذري في فتوح البلدان ص ٢٧ ط بيروت : انه ص كان يقوت اهله من زروع اراضي بني النضير ونخيلة ، فلعله (ص) كان يقوت اهله من هنا وهنا والله العالم .

وفي كنز العمال ج ٢ : ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اعطى ازواجه من خبير كل امرئة منهن ثمانين وسقا من تمر وعشرين وسقا من شعير .

قوله (ص) «ولفاطمة» بنت رسول الله صلوات الله عليها وعلى ابيها وبعلمها و بنيتها تكنى ام ابيها ويقال لها الزهراء ، وسيدة نساء العالمين . لها فضائل جمّة ومناقبوافرة ، لا تقدر على احصاء عشرينها في هذا الكتاب ، وانما نشير اليها على حسب ما يقتضيه المقام :

- قال عليه السلام : افضل نساء اهل الجنة خديجة وفاطمة ومريم وآسية . (١)
- قال عليه السلام : خير نساء العالمين اربع مريم وآسية وخديجة وفاطمة . (٢)
- قال عليه السلام : سيدة نساء اهل الجنة فاطمة الاما كان من مريم . (٣)
- قال عليه السلام : فاطمة بضعة مني ، يؤذيني ما آذاها ، ويريبني ما رابها . (٤)
- قال عليه السلام : لفاطمة «ان الله يرضى لرضاك، ويغضب لغضبك» ، (٥)

(١) الاصابة ج ٤ رقم ٨٣٠ . الاستيعاب .

(٢) (الاصابة ج ٤ رقم ٨٣٠ . الاستيعاب وراجع سيرة دحلان هامش العلبية ج

٢ ص ١٢ .

(٣) الاصابة ج ٤ رقم ٨٣٠ . والاستيعاب ج ٤ هامش الاصابة ص ٣٦٤ .

(٤) الاصابة ج ٤ رقم ٨٣٠ ، واصل الفاتة ج ٥ ص ٥٢٠ . وصحيح مسلم ج ٧

ص ١٤١ وقريب من ذلك ما في صفوة الصفوة ج ٢ ص ٥٠ .

(٥) الاصابة ج ٤ رقم ٨٣٠ ، وقد اكثر المحدثون و الدورخون من هذه المناقب

و الفضائل في كتبهم ، ونحن نورد هنا ما عثرنا عليه عاجلا ونحيل الاستقصاء الى الكتب
المتعددة لذلك ✽

❖ (١) هي من اهل البيت الذين نزلت فيهم آية التطهير ، اخرجه ابن حجر في الإصابة وابن الاثير في اسد الغابة ج ٥ ص ٥٢٠ ، وصحيح مسلم ج ٧ ص ١٣٠ .

(٢) ان الله يفضب لفضبك ويرضى لرضاك - قاله لفاطمة ع - اخرجه ابن حجر .

(٣) على وفاطمة والحسن والحسين انا حرب لمن حاربهم ، وسلم لمن سالمهم . اخرجه ابن حجر و ابن الاثير .

(٤) قالت عائشة : ما رأيت افضل من فاطمة غير ايها . اخرجه ابن حجر .

(٥) يا بنية اما ترضين انك سيدة نساء العالمين؟ قالت يا ابت فاين مريم بنت عمران قال تلك سيدة نساء عالمها وانت سيدة نساء عالمك ، اما والله لقد زوجتك سيداً في الدنيا والاخرة . اخرجه ابو عمر واخرج شطراً منه في صفوة الصفوة ج ٢ ص ٥ .

(٦) « الاترضين ان تكوني سيدة نساء العالمين » اخرجه ابن حجر ، وابن الاثير

(٧) اما يسرك ان تكوني سيدة نساء اهل الجنة الامريم ، اخرجه ابن حجر و ابن الاثير بادنى خلاف .

(٨) كان رسول الله (ص) اذا قدم من غزوا وسفر بدأ بالمسجد فصلى فيه ركعتين ثم ياتي فاطمة ثم ياتي ازواجه . اخرجه ابو عمر .

(٩) سيدة نساء اهل الجنة مريم ، ثم فاطمة بنت محمد ، ثم خديجة ، ثم آسية امرأة فرعون . اخرجه ابو عمر .

(١٠) عن عائشة قالت : ما رأيت احداً كان اشبه كلاماً وحديثاً برسول الله (ص) من فاطمة وكانت اذا دخلت عليه قام اليها فقبلها ورحب بها كما كانت تصنع هي به ص . اخرجه ابو عمر .
(١١) عن عائشة قالت : ما رأيت احداً كان اصدق لهجة من فاطمة الا ان يكون الذي ولدها ص . اخرجه ابو عمر .

(١٢) عن جميع بن عمير قال : دخلت على عائشة، فسئلت اى الناس كان احب الى رسول الله (ص) قالت فاطمة قلت فمن الرجال قال زوجها ان كان ما علمته صواما قواما اخرجه ابو عمر وابن الاثير .

(١٣) عن بريدة قال : كان احب الناس الى رسول الله ص فاطمة ومن الرجال على بن ابي طالب اخرجه ابو عمر . ❖

هي ام ! الذرية الطاهرة و نسل رسول الله (ص) منها (١) و المعصومة بنص القرآن الكريم .

ولدت بعد البعثة النبوية على الاشهر ، سنة خمس من البعثة على المشهور ؛

❦ (١٤) ان الله يغضب لغضبك ، ويرضى لرضاك . اخرجه ابن الاثير وقدم عن ابي عمر بادنى اختلاف .

(١٥) ان رسول الله ص اذا قدم من سفر ، قبل ابنته فاطمة .

(١٦) اذا كان يوم القيامة نادى مناد من وراء الحجاب : يا اهل الجمع غضوا ابصاركم عن

فاطمة بنت محمد حتى تراه اخرجه ابن الاثير .

(١٧) انما فاطمة بضعة مني يؤذيني ما آذاها . صحيح مسلم ج ٧ ص ١٤١ .

(١٨) الا ترضين ان تكوني سيدة نساء المؤمنين ، اوسيدة نساء هذه الامة ، صحيح مسلم ج ٧ ص

١٤٣ - ١٤٤ .

اخرجنا مصادر قصة الباهلة في هذا الكتاب ص ١٨٠ ، وقد ذكر العلامة الاميني دام ظله : مصادر قوله ص «فاطمة بضعة مني من آذاها فقد آذاني» و«ان الله يغضب لغضبيها» في الفدير ج ٧ ص ٢٣١ والعلامة المجلسي (ره) في البحار ج ١٠ ، وراجع الفصول المهمة لابن صباغ المالكي ونور الابصار للشبلنجي و الصواعق لابن حجر و ينابيع المودة وصائر كتب الفضائل : كاسعاف الراغبين و دبيع الابرار و صفوة الصفوة و سيرة زينى و حلان هامش الحلبية ج ٢ ص ٧ .

(١) قال رسول الله (ص) : كل ولد اب فان عصبتهم لا يبيهم ، ما خلا ولد فاطمة

فانى انا ابوهم وعصبتهم - كفاية الطالب ص ٢٣٧ ، ينابيع المودة ص ١٨٣ .

وقال : كل بنى انثى عصبتهم لا يبيهم ؛ ما خلا ولد فاطمة فانى انا ابوهم وانا عصبتهم

اسعاف الراغبين ص ١٣٣ .

وقال ص كل بنى ام ينتمون الى عصبتهم الا ولد فاطمة فاننا و ليهم وعصبتهم اسعاف

الراغبين ص ١٣٣ ينابيع ص ٢٢١ عن ذخائر العقبى ، و ص ٢٥٨ عن الصواعق .

وقال (ص) : كل بنى آدم ينتسبون الى عصبتهم الا ولد فاطمة فانى انا ابوهم وانا

الرقم المكتوب إليه	موضوع الكتاب	المصادر
الحبشة.	إلى المدينة .	إليه .
٢٨ - كتب إلى أهل خيبر .	في دية رجل مسلم قتل في مياهم اسمه عبد الله بن سهل .	السنن الكبرى للبيهقي ج ٨ ص ١١٧ وصحيح مسلم ج ٥ ص ١٠٠
٢٩ - لعبد الله بن جحش	بعث <small>عليه السلام</small> سرية ، و كتب لهم كتابا ، و أمر عبد الله بن جحش أميرها ؛ أن لا يقرئه إلا في مكان كذا وكذا .	السنن الكبرى ج ٩ ص ١٢ و ٥٨
٣٠ - لنصارى بنى تغلب	على أن لا ينصروا أولادهم	السنن الكبرى ج ٩ ص ٢١٧ و كنز العمال ج ٢ ص ٣٢٧ و ٣٠٤
٣١ - إلى أهل جرش - بالضم ثم الفتح - و هي من مخاليف اليمن فتحت في زمن النبي <small>ﷺ</small> سنة عشر صلحا ، راجع معجم البلدان ، و أما جرش بالتجريك فقد فتحت أيام عمر بن الخطاب	كتب إليهم ، ينهاهم عن أن يخلطوا الزبيب بالتمر .	مسند أحمد ج ١ ، ص ٢٢٤ ، و صحيح مسلم ج ٦ ، ص ٩٢
٣٢ - إلى سعد هذيم من قضاة ، و إلى جذام كتابا واحدا	يعلّمهم فيه فرائض الصدقة	الطبقات الكبرى ج ١ ، ص ٣٦٨
٣٣ - كتاب منه <small>عليه السلام</small>	خطب مروان الناس ، و ذكر	مسند أحمد ج ٤ ص ١٤١

عصبتهم - ينابيع ص ٢١٤ .

عن عمر عن رسول الله ص في حديث : و كل ولد ام فان عصبتهم لا بينهم ما خلا ولد فاطمة فانا ابوهم وعصبتهم - ينابيع ص ٢٢٢ عن ذخائر العقبى .

وقال ص ان الله تعالى جعل ذرية كل نبي في صلبه وجعل ذريتي في صلب علي بن ابي طالب اسماء الراغبين ص ١٣٢ . كفاية الطالب للكنجى ص ٢٣٥ . ينابيع ص ٣٣٦ و ٢٥٠ وقريب منه ما في سيرة دحلان ج ٢ ص ١١ .

وقال ص ان الله جعل ذرية كل نبي في صلبه ، وجعل ذريتي في صلب هذا ، ينابيع ص ٢٥٠ .

وقال ص لكل بنى ام عصبة ينتمون اليه ، الاولد فاطمة ، انا ولهم وانا عصبتهم وانا ابوهم - ينابيع ص ٢٥٨ .

وقال ص هذان ابناى وابنا بنتي اللهم انى احبهما واحب من يحبهما (قاله للحسن والحسين عليهما السلام) ينابيع ص ٢٥٩ وتهذيب تاريخ ابن عساكر ج ٤ ص ١٥٢ .

وقال (ص) هذان ابناى من احبهما فقد احبنى - ابن عساكر ج ٤ ص ٢٠٤ وقال ص للحسن (ع) ابني هذا سيد وعسى ان يصلح به بين فئتين من المسلمين ابن عساكر ج ٤ ص ٢٠٢ . فصول المهمة لابن صباغ ص ١٥٨ . كفاية الطالب ص ٢٠٩ . وقال عائشة ان النبي ص كان ياخذ حسنا فيصبه اليه ثم يقول : اللهم ان هذا ابني وانا احبه فاحبه واحب من يحبه - ابن عساكر ج ٤ ص ٢٠٤ .

وقال (ص) ابناى هذا الحسن والحسين سيد اشباب اهل الجنة و ابوهما خير منهما ينابيع المودة ص ٢٥٩ .

كان الحسن والحسين يدعون رسول الله ص ابا كما ان الرسول ص يسميهم ابنا والمصعب يقولون ابنا رسول الله ص الى زمن معاوية فقال لكتابه اكتب الحسن ابن علي لا ابن رسول الله اراد بذلك الفسحة التامة في اثناء العترة الطاهرة فاخذه الخلفاء بعد ذلك من معاوية حتى عدوا القول بكون الحسن والحسين و العترة الهادية ابنا رسول الله ص بدعة موجهة لهدر الدم ولا يخفى ذلك على من له اذنى المام بكتب الحديث والتاريخ .

اواثنتين منها على قول (١) واختلف في وفاتها شديداً ، والذي صح عن اهل البيت عليهم السلام هو كونها خمساً وسبعين يوماً بعد وفات رسول الله ﷺ (٢) واختلف في

ﷺ فيا لله مما لاقاه العترة الطاهرة من الامة الاسلامية في كل آن وحين كانهم ليسوا عترة نبهم واحد الثقلين وكانهم لم تجب مودتهم بنص الكتاب والسنة بل وجب طردهم وتشريدهم وقتلهم وافنائهم .

(١) اختلف العلماء من الفريقين في تاريخ ولادتها (ع) قال الشيخ الكليني في اصول الكافي ولدت فاطمة بخمس سنين بعد المبعث وكذا الشهيد (ره) في الدروس والفتال النيسابوري في الروضة، وفي البحار عن كشف الغمة والمصباح ودلائل الامامة للطبري وفي الاصابة عن ابي جعفر (ع) والمدائني .

وقيل بسنتين بعد البعثة نقله في البحار عن الاقبال للسيد (ره) وكشف والمصباح .
وقيل بسنة بعدها . نقله ابو عمر في الاستيعاب وفي البحار عن بعض كتب المخالفين .

وعن محمد بن اسحق ومقاتل الطالبيين انها ولدت قبل ان يوحى اليه وفي صفوة الصفوة ج ٢ ص ٣ : انها ولدت بخمس سنين قبل البعثة .
(٢) اختلف علماء الاسلام في تاريخ وفاتها :

(١) ان وفاتها كانت بعد ستة اشهر من وفات رسول الله (ص) : الطبري ج ٢ ص ٤٧٤
اسد الغاية ج ٥ ص ٥٢٤ والاصابة عن الواقدي وعائشة ونقله ابو عمر في الاستيعاب و
المسمودي في مروج الذهب ط الاولى ج ١ ص ٢٨٨ والبداية والنهاية ج ٦ ص ٣٣٢ و
في البحار عن كشف الغمة عن ابن شهاب والزهرى وعائشة وعروة بن الزبير و تاريخ ابي
كامل ونقله البيهقي واختاره في صفوة الصفوة

(٢) ٧٥ يوم عن عيون المعجزات للسيد واصول الكافي ص ٢٥٠ بسند صحيح وفي البحار
عنه بسندين صحيحين و عن كشف الغمة عن ابن الخشاب عن ابي جعفر (ع) ودلائل الامامة
وفي الاستيعاب والمناقب عن بعض ، قال المسمودي : كان وفاتها بعد وفات رسول الله ص
بثني وسبعين يوماً ونقله ابن كثير في البداية والنهاية ﷺ

سنى عمرها ايضاً (١) .

اعطاها رسول الله ﷺ فذلك نحلة ، وقسم لها من خيبر خمسة وثمانين وسقا ،
كما فى الكتاب وصرح ابن هشام يكون نصيبها من خيبر مأتى وسق .

٤٠ (٣) يوما بعد وفات رسول الله ص اختاره اليعقوبى ج ٢ ص ٩٥ ، وفى البحار عن
مقاتل الطالبين وعيون المعجزات وعن كشف الغمة عن ابن الخشاب .

(٤) ثلاثة اشهر بعد وفاته (ص) : عن مقاتل الطالبين وكشف الغمة ونقله ابنا
الاثير وحجر و ابو عمر والمسعودى والطبرى وابن كثير ونقله فى صفوة الصفوة عن عمرو
بن دينار والزهرى .

(٥) ٩٥ يوما بعد وفاته (ص) نقل عن كشف الغمة و دلائل الامامة و نقله فى
الاصابة .

(٦) ١٠٠ يوم نقله ابو عمر فى الاستيعاب وعن كشف الغمة عن ابن قتبية ، واختاره
الشهيد رده فى الدروس .

(٧) ٧٢ يوما نقله فى المناقب كما فى البحار واختاره الفتال فى روضة الواعظين .

(٨) اربعة اشهر بعد وفاته (ص) نقله فى المناقب كما فى البحار ونقله فى الاصابة .

(٩) ٧٠ يوما بعد وفاته ص نقله ابو عمر وابن الاثير واليعقوبى وابن كثير .

(١٠) شهرين بعد وفاته (ص) نقله ابن حجر و ابن كثير وصفوة الصفوة عن عائشة

وابى الزبير .

(١١) ثمانية اشهر نقله ابو عمر فى الاستيعاب و ابن كثير فى البداية والنهاية و نقله

مقاتل الطالبين كما فى البحار .

(١٢) ثلثين ليلة نقله اليعقوبى .

هذا ما قيل فى تعيين تاريخ وفاته والمعتد هو القول الثانى لما روى بسندين صحيحين

من اهل البيت (ع) واهل البيت ادرى .

(١) قال ابن كثير : وعمرها سبع وقيل ثمان وقيل تسع وعشرون ، وقيل ثلاثون

وقيل خمس وثلاثون سنة . اختار الكليني رده والقتال النيسابورى الثانى .

توفيت صلوات الله عليها ، ولها صدقات جارية و اوقاف ، ذكرها اهل الحديث والتاريخ ، سيأتي ذكرها .

اسامة بن زيد بن حارثة بن شرا حيل الكلبى من كلب بن وبرة امه ام ايمن حاضنة النبى ، فهو وايمن اخوان لام ، يكنى اسامة ابا محمد و قيل ابا زيد و قيل ابا يزيد و قيل ابا خارجة ، وهو مولى رسول الله ﷺ من ابويه ، استعمله النبى ﷺ وهو ابن ثمانى عشرة سنة ، توفي آخر ايام معاوية ، سنة ثمان او تسع وخمسين ، وقيل توفي سنة اربع وخمسين ، وقيل توفي بعد مقتل عثمان . استعمله رسول الله ﷺ على جيش ، وامره ان يسير الى الشام ؛ وفيهم عمر وابو بكر و شيوخ المهاجرين والانصار ، ولعن من تخلف عن جيش اسامة واكده ، ولكن تخلف عنه عمرو وابو بكر وغيرهما .

اطعمه رسول الله (ص) من خيبر اربعين وسقا ، وقال ابن هشام انه (ص) قسم له مأتى وسق ؛ وخمسين وسقا من نوى .

اعتزل اسامة بعد مقتل عثمان : فلم ينصر حقا ولم يدفع باطلا .

المقداد بن الاسود هو المقداد بن عمرو بن ثعلبة بن مالك البهراوى ، المعروف بالمقداد بن الاسود ؛ وهذا الاسود الذى ينتسب اليه هو الاسود بن عبد يغوث الزهرى وانما نسب اليه لان المقداد حالفه فتبناه الاسود فنسب اليه ، ويقال له ايضا المقداد الكندى ، وانما قيل له ذلك لانه اصاب دماً فى بهراء ، فهرب منهم الى كندة فحالفهم ؛ ثم اصاب فيهم دماً فهرب الى مكة فحالف الاسود . وقال احمد بن صالح هو حضرمى ، وحالف ابوه كندة فنسب اليها وحالف هو الاسود فنسب اليه والصحيح انه بهراوى ، كنيته ابو معبد وقيل ابو الاسود .

كان من السابقين الى الاسلام هاجر الى الحبشة ، ثم عاد الى مكة ، فلم يقدر على الهجرة الى المدينة لما هاجر اليها رسول الله (ص) فبقى الى ان بعث رسول الله (ص) عبيدة بن الحارث فى سرية ، فلقي جمعا من المشركين (السنة الاولى من الهجرة) وكان المقداد وعتبة بن غزوان خرجا مع المشركين ليتوصلا الى المسلمين

فانحازا الى المسلمين .

شهد بدرأ ، وله فيه كلام مجيبا رسول الله (ص) وكان علويا: من شيعة اهل البيت عليهم السلام وخو اصهم فضائله ومناقبه و جلالته اكثرو اشهر من ان يذكر، مات في خلافة عثمان بالمدينة بارض له بالجوف ، فحمل الى المدينة و كان عمره سبعين سنة .

اطعمه رسول الله (ص) خمسة عشر وسقا من خبير ، ولم يذكره ابن هشام في اهل المقاسم .

«ام رميثة» مصغرا كذا في هذا الكتاب وسيرة ابن هشام؛ وذكرها ابن حجر وابن الأثير «رميثة» بدون الياء وكذا ابو عمر؛ وقال ابن حجر يقال لها «رميثة» مصغرا وقال ابن الأثير في ترجمته «ولام رميثة» اربعين وسقا ولم يذكرها اسمها ولا نسبها بل صرح بانها لم تعرف الا بالكنية.

اطعمها رسول الله ﷺ خمسة اوسق كما في الكتاب ، وفي سيرة ابن هشام و اسد الغابة والاصابة اربعين وسقا ، ولكن ابن حجر نقل عن ابن سعد : انه ذكر النمر ، وزاد خمسة اوسق شعيراً ، فيظهر من كلام ابن سعد : ان رسول الله ﷺ اطعمه اربعين وسقا تمرأ وخمسة اوسق شعيراً ، فالمذكور في الكتاب هو الشعير ، وما ذكره ابن هشام هو النمر .

ونسبها ابن سعد (على نقل ابن حجر) هكذا : ام رميثة بنت عمر و بن هاشم بن المطلب بن عبد مناف .

تذييل

ذكر ابن هشام في مقاسم خبير عدة لم يذكرها في الكتاب، نشير اليهم هنا تنميما للفائدة :

١- امير المؤمنين علي ابن ابي طالب صلوات الله عليه ونسبه وفضائله وفواضله ومناقبه اشهر واعرف من ان يذكر، واقدامه الراسية و افكاره العالية و عاومه مما لا يخفى على احد .

كتب الامام النسائي في خصائصه (ع) كتابا وكذا غيره من علماء السنة : كالكنجي والشبلنجي والخوارزمي وابن حجر . . . فنعم مقال الشارح المعتزلي في القصائد السبع :

اذا كان مولى الشاعرين وربهم ✽ لكم بانيا مجدا فما قدر شاعر .
فللقراء الكرام مراجعة تلکم الكتب المعدة لذكر حياته وفضائله ، من العلماء
المتقدمين ومن كتاب العصر الحاضر .

(٢) ابنا الصلت : لم اعثر عليهما وجعل ابن هشام لابني الصلت ستين وسقا ، وللصلت
اربعين ، و المجموع مائة وسق ، و في الكتاب ذكر للصلت ثلثين وسقا و لم يذكر
ابناه .

(٣) بنو عبيد بن عبد يزيد : عبيد هو عبيد بن عبد يزيد بن هاشم بن المطلب بن
عبد مناف ، اخو ركانة المتقدم ذكره ، ومن ولد عبد يزيد : ركانة وعجير وعمر وعبيد
ومن ولد عبيد : السائب بن عبيد جد الامام الشافعي ، اسلم يوم بدر ، وكان صاحب
راية بنى هاشم مع المشركين ، فاسرقدا نفسه واسلم .

لم اظفر على ترجمة بنى عبيد عدا السائب اطعمهم رسول الله ﷺ من خبير
ستين وسقا .

(٤) ابن اوس بن مخزومة : لم اظفر بذكر اوس بن مخزومة ولا بذكر ابنه .

اطعمه رسول الله (ص) ثلثين وسقا . على نقل ابن هشام .

(٥) نعيم بن هند : لم اجد ذكره في الكتب المعدة لذكر الصحابة ، و انما

ذكره ابن هشام في اهل مقاسم خبير ، وقال ولنعيم بن هند ثلاثين وسقا .

(٦) عجير بن عبد يزيد : هو عجير بن عبد يزيد بن هاشم المطلب بن عبد مناف

القرشي المطلبى ، اخو ركانة وعبيد وعمر ، كان ممن بعثه عمر بن الخطاب ليقيموا

انصاب الحرم ، وكان من مشايخ قريش و جلنهم ، اطعمه رسول الله (ص) من خبير

ثلاثين وسقا . كما في سيرة ابن هشام واسد الغابة ونقله في الاصابة عن ابن سعد .

(٧) ام الحكم بنت الزبير : هي ام الحكم بنت الزبير بن عبد المطلب القرشية

الهاشمية ، وهى اخت ضباعة ، وقيل فيهاام حكيم ، حدثت عن النبى (ص) تعليمه لفاطمة (ع) التسبيحات المعروفة،هى ابنة عم النبى (ص) وزوجة ربيعة بن الحارث بن عبدالمطلب . اطعم رسول الله (ص) لها من خير ثلاثين وسقا كما صرح به ابن هشام ونقله فى الاصابة عن ابن سعد . وذكرها ابو عمر : ام حكيم .

(٨) ام الارقم لم اظفر بترجمتها فى كتب ابني اثيرو حجروا بى عمر ، وذكره ابن هشام ، وقال : ولام الارقم ثلاثين وسقا .

(٩) حمنة : هى حمنة بنت حنش الاسدية ، اُخت زينب ام المؤمنين ، كانت زوج مصعب بن عمير ، فقتل عنها يوم احد ، فتزوجها طلحة بن عبيدالله . شهدت احدى فكانت تسقى العطشى ، وتحمل الجرحى وتداويهم ، اطعمها رسول الله ﷺ ثلاثين وسقا كما صرح به ابن هشام ، ونقله فى الاصابة عن ابن سعد ، وهى والددة محمد بن طلحة المعروف بالسجاد .

(١٠) ام الزبير : هى بنت الزبير بن عبد المطلب بن هاشم الهاشمية ، هى شقيقة ضباعة كما عن ابن سعد اطعمها رسول الله (ص) اربعين وسقا ، كما نص عليه ابن هشام ، ونقله فى الاصابة .

(١١) ابن الياس : ذكره ابن هشام كذلك ، ولم اظفر بهاء اجلا فى عداد الصحابة ، اطعمه رسول الله (ص) من خير مع مسطح بن اثانة خمسين وسقا .

(١٢) الرهاويون: بفتح الراء،المهملة منسوب الى رهاء كسماء حتى من مذحج وهم رهاء بن منبه بطن من مذحج (ق . معجم القبائل) وبحتمل ان يكون نسبة الى الرهاء - بضم اوله والمدوا القصر - مدينة بالجزيرة بين الموصل و الشام ، بينهما ستة فراسخ ، سميت باسم الذى استحدثها ، والنسبة اليها رهاوى (كما فى معجم القبائل) ايضاً .

(١٣) الدا ريون نسبة الى قرية دارين بالبحرين -ق -او الى عبد الدار بن قصى - الدار اسم صنم به سعى عبد الدار - او الى الدار بن ها نى بن حبيب ؛ منهم تميم الدارى . قال محشى السيرة : هم الغرباء و احد هم ذارى (راجع

اللباب ج ١ .

(١٤) السبائون: كذا في سيرة ابن هشام بدون ياء النسبة ؛ ولكن المحتمل قويا السبائون بياء النسبة . نسبة الى سباء بن يشجب بن يعرب بن قحطان . وهم حتى عظيم باليمن ؛ بل قيل ان سبا ابو جميع قبائل اليمن (ق . معجم القبائل . و اللباب ج ١ ص ٥٢٧).

(١٥) الاشعريون : بفتح الالف وسكون الشين المعجمة وفتح العين المهملة وكسر الراء نسبة الى اشعر؛ وهى قبيلة مشهورة باليمن؛ وهم اشعر بن ادد بن زيد بن يشجب . كانت ديارهم من حدود بنى مجيد بارض الشقاق ؛ فالى حيس فزبيد، ومن بلدانهم القحمة والحصيب منهم ابو موسى الاشعري ؛ وكانوا اول منتقض بعد وفات النبي (ص) سنة ١١ بتهامة ، فقاتلهم ابو بكر فانهمزوا ثم قاتلوا عليا عليه السلام مع معاوية بن ابي سفيان (اللباب ج ١ ص ٥١؛ ومعجم القبائل) .

اعتمدنا في الترجمة : اللباب لابن الاثير؛ والاستيعاب، واسد الغابة ؛ والاصابة وسيرة ابن هشام ؛ وتاريخ اليعقوبى؛ وراجع البحار ج ٩٦ و ٨١٠ ؛ وفتوح البلدان وحلية الاولياء ايضا .

هو دالى بدء

الكلام حول اعطيات الرسول ﷺ : كان لرسول الله ﷺ اعطيات كثيرة وصدقات جارية ؛ يصل الرحم ؛ ويرحم المساكين ؛ وينفق على ابناء السبيل له يد عالية ، وسخاء وايثار؛ قال الله سبحانه «ولا تجعل يدك مغلولة الى عنقك ولا تبسطها كل البسط فتقعد ملوما محسورا» ٢٩/١٧ ولا يعزب عن اى احد سخائه ويده الباذلة ؛ فلا نطيل الكلام بذكره .

وانما الكلام فى الاموال المعطاة : انها اى مال كانت ؟ فنقول : سمي الله عز ذكره فى الكتاب الكريم : اموالا وجعلها لله ولرسوله وللامة الاسلامية : الانفال . الغنائم : الفىء ، وربما اشتبه المرام من هذه الكلمات و اختلف العلماء فيها ؛ ونحن نذكر هنا ما يفيد القارى من دون تطويل واسهاب .

١ - الانفال قال الله تعالى «يسئلوك عن الانفال قل الانفال لله ولرسوله ، فاتقوا الله واصلحوا ذات بينكم ؛ واطيعوا الله ورسوله ؛ ان كنتم مؤمنين» ١/٨ . قال الراغب : النفل قيل هو الغنيمة بعينها ، لكن اختلفت العبارة عنه ، لاختلاف الاعتبار فانه اذا اعتبر بكونه مظفورا به ؛ يقال : له غنيمة ، واذا اعتبر بكونه منحة من الله ابتداء من غير وجوب ، يقال : له نفل ، ومنهم من فرق بينهما من حيث العموم والخصوص ؛ فقال : الغنيمة ما حصل مستغنا ، بتعب كان او غير تعب ، وباستحقاق كان او غير استحقاق وقبل الظفر كان او بعده ، والنفل ما يحصل للانسان قبل القسمة ، من جملة الغنيمة ؛ وقيل هو ما يحصل للمسلمين بغير قتال ، وهو الفبيء ؛ وقيل هو ما يفصل من المناع ونحوه بعدما تقسم الغنائم ؛ وعلى ذلك حمل قوله تعالى يسئلونك عن الانفال الاية ؛ واصل ذلك من النفل اى الزيادة على الواجب .

اقول : النفل على ما صرح به اللغويون (وصرح به فى الكشف ، وغيره من التفاسير) ويظهر من الاحاديث المروية فى الانفال (راجع الدر المنور ج ٣ ص ١٥٩-١٦٢) هو الزيادة ، واطلق على الغنيمة بالعناية ، اما لانها زيادة على ما رزقهم الله من الفتح ، او لان المسلمين فضلوا بها على سائر الامم الماضية (راجع : ق . ية . احكام القرآن للجصاص ج ٣ ص ٥٥ ، والكشاف ج ١ ص ٥٢٣ ، وكتب الفقه كالجواهر كتاب الخمس) .

فالانفال كل نفل من الاموال ليس له مالك مسلم ، واخذ من كافر ولا يختص بغنائم دار الحرب (كما قاله العامة) بل يشملها ويشمل الموات من الارض ، ورؤس الجبال ، وبطون الاودية ، والاجام ، وقطيع الملوك وصفايهم ؛ وما يغنمه المقاتلون بغير اذن الامام عليه السلام ، والارض التى تملك من الكفار من غير قتال ، مما لم يوجف عليها بخيل ولا ركاب ، والصفى من الغنائم وبذلك فسر الانفال فى الاحاديث المروية عن اهل البيت (ع) .

فهذه كلها بحسب نص الكتاب الكريم لله لرسوله ، يضعه حيث يشاء ، وانما خرج منها غنائم دار الحرب بنص القرآن المجيد ، بان عين لها مصارف ، فهى

للمسلمين بعد اخراج الخمس ، والخمس ايضا يصرف في المصارف الستة ، والخمسة المذكورة في الاية ، (راجع آخر كتاب الخمس من الوسائل ، والجواهر ، رمصباح الفقيه) ولكن لا يخفى ان خروج الغنائم ليس خروجا حقيقيا ، بحيث لا يجوز للرسول ﷺ التصرف فيها ، بحسب ما يرى من المصالح ، لان المصارف المعينة طولى بمعنى ان غنائم دار الحرب اذا لم يكن لها مصارف اهم واعم نفعا للمسلمين صرف الى ما ذكر في الاية بعد اخراج الخمس ، فلو كانت لها مصارف اهم واعم صرف اليهم وليس للغا نعمين شيء ، كما في غنائم حنين وبنى قريظة .

فتحصل مما ذكرنا : ان الانغال كله لله ولرسوله ، يضعه حيث يشاء ، الا ان يكون لها مصرف خاص من الله سبحانه ، فيصرف فيه ان لم يكن مصرف اهم منه ، واعم نفعا للمسلمين .

٢- الغنائم: قال الله سبحانه « واعلموا ان ما غنمتم من شيء ، فان لله خمسه وللرسول ، ولذی القربى ، واليتامى ، والمساكين ، وابن السبيل ، ان كنتم آمنتم بالله . . . » ٤١/٨ . الغنيمة : كل ما يستفيده الانسان سواء كان في حرب او غيره و لا يختص بغنائم دار الحرب ؛ وفاقالما يستفاد من موارد الاستعمال ، كما في قوله تعالى في الفدية التي تؤخذ من الاسير « فكلوا مما غنمتم حلالا طيبا » ٦٩/٨ . وقوله تعالى « تبغون عرض الحياة الدنيا وعند الله مغانم كثيرة » ٩٤/٤ . حيث اطلقت على الفدية وعلى كل ما عند الله من الفوائد . قال - ق - في معنى الغنيمة انها : الفوز بالشيء بلا مشقة . وفي الحديث الصوم في الشتاء غنيمة باردة ، انما سماه غنيمة ، لما فيه من الاجر والثواب (ية) وقال الراغب : ثم استعمل في كل مظفور به ، من جهة العدى وغيرهم (ثم ذكر اليتين المتقدمتين) .

فاتضح مما ذكرنا : انه لا وجه لتخصيص الغنائم بغنائم دار الحرب (كما فعله فقهاء العامة ، ويترأى من بعض اهل اللغة) وقد ورد عن الذرية الطاهرة ﷺ في تفسير الغنائم ما بيناه من المعنى ، فكل ما يستفيده الانسان يكون اربعة اخماسه للغانم وخمسه للامام ﷺ ؛ يصرفه فيما بينه الله سبحانه ، ففي غنائم دار الحرب التي هي من-

الرقم المكتوب له واليه	موضوع الكتاب	المصادر
عند رافع بن خديج	مكة ، وحرمتها ، فناداه رافع بن خديج فقال : ان مكة ان تكن حرما ، فان المدينة حرم ، حرّمها رسول الله ﷺ وهو مكتوب عندنا في اديم خولاني	
٣٤ - كتب لعبد الله بن عمرو بن العاص	في الدعاء قال . هذا ما كتب لى رسول الله ﷺ في الدعاء فنظرت فيها الخ اقول : الظاهر ان عبد الله كتبه حين سمعه من رسول الله ﷺ كما كان يكتب ما يسمع راجع المسند ج ٢ ص ١٦٢	مسند احمد ج ٢ ص ١٩٦
٣٥ - الى عبد الرحمن	في جواب كتابه ، وامره ان يتزوج ابنة الاصبغ «تماضر»	كنز العمال ج ٥ ، ص ٣١٨
٣٦ - لبنى عبد المطلب بن عبد مناف	في اطعاهم ، من سهمه ﷺ بخبير	فتوح البلدان ص ٤١
٣٧ - الى عباس بن عبد المطلب	حين كتب عباس اليه يستأذنه في الهجرة الى المدينة فكتب اليه : « اقم في مكانك يا عم الذي انت به ، فان الله ختم بك الهجرة كما ختم بى النبوة .	كنز العمال ج ٧ ، ص ٦٩ عن الطبراني وابى نعيم وغيرهما
٣٨ - از ياد بن الحارث	كتب له من صدقات قومه	كنز العمال ج ٧ ، ص ٣٨

الانفال يكون الباقي بعد الخمس للغانمين اجمع ؛ و فى غيرها يكون الباقي بعد الخمس للمستفيد؛ وهذا المعنى مما اطبقت عليه الامامية ، تبعا لاهل البيت عليهم السلام .
فبين الغنائم والانفال عموم وجه لافتراقهما فى الاراضى الموات ، و نحوها مما لم يغنمه احد ، وفيما استفاده الانسان فى مكاسبه مما ليس نفلا ، و اجتماعهما فى غنائم دار الحرب .

٣- **الفيء** : قال الله عز وجل « وما افاء الله على رسوله منهم ، فما اوجفتم عليه من خيل ولا ركاب ، ولكن الله يسلط رسله على من يشاء ، والله على كل شيء قدير . ما افاء الله على رسوله من اهل القرى ، فلله وللرسول ولذى القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل ، كى لا يكون دولة بين الاغنياء منكم ... » ٧/٥٩-٦ قال ابن الاثير : تكرر ذكر الفيء فى الحديث على اختلاف تمرفه ، وهو ما حصل للمسلمين من اموال الكفار من غير حرب ولا جهاد ، واصل الفيء الرجوع .. . كانه كان فى الاصل لهم فرجع اليهم . وقال الراغب : الفيء والفيئة الرجوع الى حالة محمودة ... وقيل : للغنيمة التى لا يلحق فيها مشقة فيء . وقال الجصاص : الفيء الرجوع ومنه الفيء فى الايلاء فى قوله تعالى (فان فاؤا) و افاءه عليه اذ اردته عليه ، والفيء فى مثل هذا الموضع : ما صار للمسلمين من اموال اهل الشرك ، فالغنيمة فيء ، والجزية فيء ، و الخراج فيء ، و قال الطبرى فى التفسير ج ١٠ ص ١-٢ : الغنيمة ما اخذ غنوة ، والفيء ما اخذ صلحا ؛ وقال الطبرى ر : الفيء رد ما كان للمشرىكين على المسلمين بتمليك الله اياهم ذلك ، على ما شرط فيهم .

فالفيء هو الرجوع كما سمعت من اللغويين والمفسرين ونص عليه الفقهاء ، ويطلق على ما يرجع من اموال الكفار الى المسلمين ، باعتبار ان الارض و ما فيها كلها لله ، ثم لرسوله ، ثم للمسلمين ، بتمليك الله تعالى ، وانما غصبها الكفار ، فالاخذ منهم رجوع الى مالكة الاصل . فالفيء كل ما يصير الى المسلمين من اموال الكفار فالنسبة بينه وبين الانفال عموم مطلقا ، وكذا بينه وبين الغنائم لعمومهما .

هذا كله على ما يقتضيه الوضع من معنى الفيء ، الا ان قسما خاصا من الغنائم

سمى فيئا ، وحكم عليه بحكم خاص ، وهو ما صرح به الكتاب الكريم بقوله تعالى « فما اوجفتم عليه من خيل ولا ركاب » و حكمه انه خالص لله و لرسوله ، لاشيء فيه لاحد من المقاتلين ، وكان (ص) هو المالك ، يتفق منه اهله و ازواجه و اضيافه . و يعطى منه اهل الحاجة والمسكنة ، ومنه صدقاته الجارية .

كانت اعطياته (ص) تجرى على المسلمين ؛ من الانفال والفيء والخمس ، و الصفي منه ، ومن الفيء اكثر ، والمذكور من الفيء ، عدة اموال : احدها اموال بنى النضير اراضيهم ونخيلهم ، بعد ان كتب الله عليهم الجلاء ، ونزلت فيهم سورة الحشر على قول ، و فيها آية الفيء ، راجع مجمع البيان عن ابن عباس ، والسيرة لابن هشام ج ٣ ص ١٩٣ و ١٩٤ ، واليعقوبى ج ٢ ص ٣٧ ، و الدر المنثور للسيوطى ج ٦ ص ١٨٧ ، عن البيهقى فى الدلائل عن عروة ، وعن ابن اسحق ، وابن مردويه عن ابن عباس ، وعن عبدالرزاق ، وعبد بن حميد ، وابى داود ، وابن المنذر ، والبيهقى عن عبدالرحمن بن كعب ، عن رجل من اصحاب النبى (ص) وعن عبد بن حميد عن يحيى بن سعيد ، وقتادة ، وعن احمد ، والبخارى ، ومسلم وابى داود ، و الترمذى ، و النسائى ، و ابن المنذر عن عمر بن الخطاب ، وعن عبد بن حميد عن مجاهد ، وعن ابن مردويه عن ابن عباس ، وعن ابى داود ، وابن مردويه عن عمر بن الخطاب ، وعن ابى عبيد فى الاموال ، وعبد بن حميد ، والبخارى ، ومسلم ، وابى داود ، و الترمذى ، و النسائى ؛ وابى عوانة ، وابن حبان ، وابن مردويه عن مالك بن اوس عن عمر بن الخطاب . وفتوح البلدان ص ٢٧ - ٣١ ط بيروت عن الزهرى ومحمد بن اسحق ، ومالك بن اوس عن عمر بن الخطاب ، و الكلبي . و الوسائل ج ٢ كتاب الوقوف با ، و البحار ج ٦ عن الطبرسى فى المجمع ، و اعلام الورى ، و تفسير على بن ابراهيم و المناقب لابن شهر آشوب ، والارشاد للمفيد . و البيضاوى فى تفسير سورة الحشر ، و احكام القرآن للجصاص ج ٣ ص ٥٢٨ ، و كنز العمال ج ٢ ص ٣٠٦ رقم ٦٣٩١ - ٦٣٩٣ و ٣٠٧ رقم ٦٣٩٥ ، وسيرة دحلان هاشم الحلبية ج ٢ ص ١٠٠ ، والحلبية ج ٢ ص ٢٨٣ و ٢٨٤ وفيها : ان عمر قال يا رسول الله لا تخمس ما اصبحت فقال رسول الله (ص) :

لا جعل شيئاً جعله الله لي دون المؤمنين بقوله تعالى ما افاء الله على رسوله من القرى الآية، كهيئة ما وقع فيه السهمان، والطبقات الكبرى ج ٢ ص ٥٨، والطبرى ج ٢ ص ٢٢٦ والكامل ج ٢ ص ٦٥ .

فاقطع رسول الله (ص) منها الرجال ، ووسع لآخرين ، وكان يمون منها ازواجه و اهله لسنة، ومنها صدقاته (س) التي بايدي بنى فاطمة عليها السلام ، و منها صدقة فاطمة عليها السلام ، كما في الوسائل ج ٢ كتاب الوقوف ب ا عن ابي عبد الله عليه السلام وب ١٠ والكافي ج ٧ ص ٤٨ الطبع الحديث عن ابي جعفر عليه السلام قال : الا احدئك بوصية فاطمة (ع) قلت : بلى فاخرج حقاً اوسفطاً ، فاخرج منه كتاباً فقرأه «بسم الله الرحمن الرحيم هذا ما اوصت به فاطمة بنت محمد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اوصت بحوائطها السبعة : العواف والدلال، والبرقة، والميثب، والحسنى، والصفية، وما لام ابراهيم، الى على بن ابي طالب فان مضى على فالى الحسن، فان مضى الحسن فالى الحسين، فان مضى الحسين فالى الاكبر من ولدى، شهد الله على ذلك، والمقداد بن الاسود ، و الزبير بن العوام ، و كتب على بن ابي طالب (اخرج في الوسائل عن التهذيب ، والفقيه ، والكافي باسانيدهم) ثم نقل عن الشيخ والصدوقره : انه روى ان هذه الحوائط كانت وقفاً، وكان رسول الله ص يأخذ منها ما ينقده على اضيافه ومن يمر به فلما قبض جاء العباس يخاصم فاطمة (ع) فيها فشهد على أنها وقف عليها (١)

(١) اطال السهمودى فى المقام الكلام و نقل عن ابن شبة : ان اسماء اموال مغيريق التي صارت لرسول الله ص (بعصب وصيته كما نقله ابن هشام ايضا ج ٣ ص ٣٨، و نقله السهمودى ايضا) : الدلال ، وبرقة ، والا عواف، والصفية ، والميثب، وحناء، ومشرية ام ابراهيم، ثم نقل الغلاف فى كونها من اموال بنى النضير وبنى قريضة، وروى عن جعفر بن محمد عليهما السلام عن ابيه قال : كانت الدلال لامرئة من بنى النضير و كان لها سلمان الغادسى فكانتبه على ان يعيها لها ثم هو حر . . ثم افاءها الله على رسوله قال (اى ابن شبة) والذي يظهر عندنا : ان من اموال بنى النضير ثم نقل من الواقدي عن الزهرى انه قال: هذه الحوائط السبعة من اموال بنى النضير (فظاهر كلام ابن شبة انها ليست من

وراجع فتوح البلدان ص ٢٢ - ٣١ ط بيروت ، ووفاء الوفاء ج ٢ ص ١٥٢ - ١٦٢ و ٢٦٧ ، و احكام القرآن للجصاص ج ٣ ص ٥٢٨ ، والدر المنثور ج ٦ ص ١٨٩ - ١٩٣ وسيرة دحلان هامش الحلبية ج ٢ ص ١٠٠ ، والحلبية ج ٢ ص ٢٨٢ ، والبحار ج ٦ عن ابن شهر آشوب ، والمفيد ، والطبقات الكبرى ج ٢ ص ٥٨ .

و من الفقيه « فذك » كما في فتوح البلدان ص ٤١-٤٦ ؛ وسيرة ابن هشام ج ٣ ص ٤٠٨ ، و احكام القرآن للجصاص ج ٣ ص ٥٢٨ ، و الدر المنثور ج ٦ ص ١٩٢ عن ابن عباس وعمر بن الخطاب ، والمجمع في تفسير سورة الحشر ، ومجمع البلدان كلمة « فذك » والحلبية ج ٣ ص ٥٩ ، والنص والاجتهاد ص ٣٥ و البحار ج ٦ عن ابي عبدالله الحافظ ، والكمال ج ٢ ص ٨٦ ، والطبري ج ٢ ص ٣٠٣ ، و شرح ابن ابي الحديد ج ٤ ص ١٠٨ ط بيروت ؛ ناقلا عن ابي بكر الجوهري ؛ في كتاب السقيفة

والاغاليل بن من اموال مخيريق اليهودي انتقل اليه ص بحسب وصيته) . ثم نقل عن المجد وابن زبالة : ان صدقات رسول الله ص كانت من اموال مخيريق اليهودي ، وكذا عن محمد بن طلحة ثم نقل كلمات العلماء في كونها من اموال بني القريظ بن النضير وذكر صدقات اخر له ص (ولكنه ذكر ص ١٢٢ ان الدلال وصافية من اموال بني النضير ونقل عن ابي عبدالله كون الدلال لامرئة منهم) وعلى كل حال كانت بعضها من بني النضير جزما . (راجع وفاء الوفاء ج ٢ ص ١٥٢ - ١٦٢) .

وفي البحار ج ١٠ عن الكافي عن ابي الحسن الثاني (ع) قال : سئل عن العيطان السبعة التي كانت ميراث رسول الله ص لفاطمة (ع) فقال : انما كانت وقفا فكان رسول الله ص يأخذ اليه منها ما ينفق على اضيافه ، والتابعة تلزمه فيها ، فلما قبض جاء العباس يغاصم فاطمة فيها فشهد على ع وغيره : انها وقف على فاطمة و هي الدلال ، والمواف والحسن والصافية ومالام ابراهيم ، والبيت ، والبرقة .

واخرج الكتاب المندرج في المتن عن الكافي بطرقه واسانيد ، و نقل عن ابي عبدالله (ع) ان البيت هو الذي كاتب عليه سلمان فأفاه الله على رسوله فهو في صدقتها (وراجع التهذيب ج ٢ ص ٢١٨ كتاب الوقوف) .

و كنز العمال ج ٢ ص ٣٠٩ رقم ٦٤٢٠ - ٦٤٢٢ ، ووفاء الوفاء ج ٢ ص ٣٥٥ .
 ثم نحلها رسول الله ص لفاطمة لما نزلت آية «وآت ذا القربى حقه» كما مر ص
 ٥٣٨؛ ونقله ابن الحديد ج ٤ ص ١٤٢ ، عن السيدرة قال : روى من طرق مختلفة
 غير طريق ابي سعيد ؛ و فى البحار ج ٨ عن مصادر الشيعة (باب نزول الآيات فى فذك
 و اخرجه شيخنا الطبرسى ره فى تفسير الآية ؛ والنص و الاجتهاد ص ٣٥ .
 وفى فتوح البلدان ص ٤٥؛ و معجم البلدان ج ٤ ص ٢٤٠ ، عن كتاب المأمون
 الى عامله بالمدينة « انه كان رسول الله ص اعطى ابنته فذكا و تصدق عليها بها
 وان ذلك كان ظاهرا معروفا لا اختلاف فيه بين آل الرسول ص . . . » و كتاب عمر بن
 عبدالعزيز يشعربه (راجع معجم البلدان ج ٤ ص ٢٣٩ وفذك ، للصدر ص ٢٢ .
 و اخبر به الصديق الاكبر على عليه السلام بقوله « بلى كانت فى ايدينا فذك . . . »
 فيما كتبه لعثمان بن حنيف ، و اخرج اخباره به فى معجم البلدان ج ٤ ص ٢٣٩ ؛
 و وفاء الوفاء ج ٢ ص ١٦٠ ، بل شهد به ، كمانص عليه كل من نقل شهادة ام ايمن
 (سياتى نقل مصادره) بل يظهر من الحلبي وابن ابي الحديد ، و المسعودى فى مروج
 الذهب ؛ فى بيان نشؤ الدولة العباسية : ان الحسن و الحسين عليهما السلام شهدا بذلك بل
 عن الفخر الرازى (كفاى النص والاجتهاد) : انه شهد ام ايمن و مولى لرسول الله
 ص ؛ و صرح البلاذرى ص ٤٣ بانه رباح مولى رسول الله ص .
 و شهدت به ام ايمن مولاة رسول الله ص كفاى الشرح الحميدى ج ٤ ص ١١٠
 و ١٤٢ ، و معجم البلدان ج ٤ ص ٢٣٩ ؛ و فتوح البلدان ص ٤٣ ، و النص و الاجتهاد
 عن الفخر الرازى فى تفسير سورة الحشر ، و عن الصواعق ص ٢١ ، و البحار ج ٨ باب
 نزول الآيات فى امر فذك ؛ عن مصادر الشيعة ، و مروج الذهب فى بيان نشؤ الدولة
 العباسية ، و الحلبي ج ٣ ص ٣٩٩ ، و وفاء الوفاء ج ٢ ص ١٦٠ .
 بل فى تفسير على ابن ابراهيم (البحار ج ٨) و اعلام الورى ، و الخرائج
 (البحار ج ٦ باب حوامع معجزاته ص و باب غزوة خيبر و فذك) : انه ص كتب لها
 بذلك كتابا اتته الى ابي بكر عند الحاجة

وادعت الصديقة الطاهرة المعصومة : كونها نحلة، راجع معجم البلدان كلمة «فدك» ص ٢٣٩، وفتوح البلدان ص ٤٣ ، وابن ابى الحديد ج ٤ ص ١١٠ ط بيروت عن ابى بكر الجوهري فى كتاب السقيفة ، وص ١١١ و ١٤٢؛ والبحار عن العيون ووفاء الوفاء ج ٢ ص ١٦٠ .

لما بلغها اجماع ابى بكر على منعها فدك ، لاثت خمارها على رأسها ، وجاءت فى لمة من حفدتها ونساء قومها ، ثم خاطبت ابا بكر والمسلمين ، فى خطبة طويلة فصيحة ، فى فدك وقرأت عليهم : آية الارث راجع الشافى للسيد المرتضى ره ، و اعيان الشيعة ج ٢ ، والا حتجاج للطبرسى ، ومقتل الحسين لابی بكر الخوازمى المتوفى سنة ٥٦٨ ص ٧٧ ؛ وكشف الغمة للار بلى ، عن كتاب السقيفة لابی بكر الجوهري ؛ وابن ابى الحديد فى شرح النهج ج ٤ ص ٧٨ ط مصر ، عن ابى بكر الجوهري فى كتاب السقيفة ، و دلائل الامامة لابن جرير الطبرى ص ٣٠ ط النجف باسانيده وعلل الشرايع ب ١٨٢ شطراً منها ؛ والمتاقب لابن شهر آشوب ج ١ ص ٣٨١ الطبع الحجرى ، واوعز اليها اليعقوبى ج ٢ ص ١٠٦ ، والمسعودى فى مروج الذهب ، وذكر انه اخرجها فى كتابيه اخبار الزمان ، و الكتاب الاوسط ، وقال الشيخ الطوسى ره فى الفهرست فى ترجمة ابى الفرج الاصبهاني : له كتاب فيه كلام فاطمة فى فدك و اخرج الصدوق ره شطراً منها فى الفقيه فى باب معرفة الكبائر ، وابن الاثير فى (ية كامة «لمم» والبحار ج ٨ عن مجالس المفيد ره .

واخرج المتقى فى كنز العمال ج ٣ ص ١٢٥ رقم ٢٢٢٩ عن ام هانى ؛ وص ١٢٩ رقم ٢٢٥٨ عن عائشة ، وص ١٣٠ رقم ٢٢٦٠ عن ابى الطفيل ، وص ١٣٥ رقم ٢٢٩٧ عن ام هانى ، وص ١٣٦ عن ابى هريرة ، وص ١٣٦ عن ابى سلمة ، وج ٤ ص ٥١ رقم ١٠٨٦ عن عائشة ، وابن ابى الحديد ج ٤ عن عائشة وام هانى و ابى الطفيل ووفاء الوفاء ج ٢ ص ١٥٧ - ١٦٢ عن عائشة وغيرها ، ومعجم البلدان ج ٤ ص ٢٣٩ : انها سلام الله عليها جاءت الى ابى بكر و ادعت الارث من رسول الله ﷺ ؛ وجرى ما جرى من الحجاج ، فمجرته حتى توفيت صلوات الله عليها (وراجع فتوح البلدان ص

٤٣ ؛ والبحار ج ٨ باب نزول الايات بفدك عن مصادر الشيعة، والحلبية ج ٣ ص ٣٩٨-٣٩٩ والطبقات الكبرى ج ٢ ص ٣١٤-٣١٦).

اقول هذا مجمل ما فصل فى المقام من الكلام ، والذى يتحصل مما ذكر : انها سلام الله عليها اصببت بابيها خير الاء فجلست حزينة كئيبة مشغولة بالعزاء ، مع ما تكابد من ظلم الوصى عليه السلام الى ان مضت عشرة ايام ، فبلغها ان ابا بكر اخرج عمالها من فدك (ابن ابي الحديد ج ٤ ص ١٣٦ بيروت) وسمعت ما عزموا عليه من منعهم عن سهم ذوى القربى ، وغضبهم صدقات رسول الله صلى الله عليه وآله بالمدينة (قد مر ذكرها آنفا) واحتوائهم على خمس خبير ؛ ودفع اهل البيت عن سهم رسول الله ، حتى قال بعضهم ان سهم ذوى القربى لقربى الخليفة ، فعظمت رزيتها ، و جلت مصيبتها حيث ترى من كتب انها وسائر بنى هاشم ومن كان يمونه الصديقة من مواليهم محرومون فجاءت تطالب حقها الثابت بالكتاب والسنة :

(١) نحلتها من ايها (فدك) .

(٢) سهم ذوى القربى من الغنائم ، و منها خمس خبير ، الذى كان لهم ولرسول الله صلى الله عليه وآله.

(٣) صدقات الرسول صلى الله عليه وآله بالمدينة من اموال مخيريق اليهودى ؛ و بنى النضير، و بنى قريظة .

(٤) سهم رسول الله صلى الله عليه وآله من الغنيمة والفيء .

امام مطالبته للنجلة (وهى فدك) فقد اسلفنا مصادرهما (وراجع البحار ج ٨ الفائدة الثالثة من باب نزول الايات فى فدك ص ١٣١) و اضف الى ذلك : كلامها مع على عليه السلام بعد رجوعها من المسجد « هذا ابن ابي قحافة ، يبتزنى نجيلة ابى و بليغة ابنى » راجع المناقب لابن شهر اشوب ج ١ ص ٣٨٣ ط الحجرى ، والبحار ج ٨ عن كشف الغمة والاحتجاج للطبرسى ره، والا مالى اشيع الطائفة الامامية ص ٦٩ ؛ وما ذكره ابن حجر فى الصواعق ص ٢٢ : من كلامها وشهادة على واميم ، والحلبية ج ٣ ص ٣٩٩ ؛ ووفاء الوفاء ج ٢ ص ١٦١ وصحيح مسلم ج ٥ ص ١٥٥ .

بل نقل في البحار ج ٨ ؛ والامالى للشيخ : كلاما في هذا المعنى ، يدل على كونها عطية من الله سبحانه ، قالت « واد لا يفدك ، فيالها كم من ملك ملك انها عطية الرب الاعلى ، للنجى الاوفى ، ولقد نحلنيها للصبية السواغب من نجله و نسلى . . . » ونقله في البحار ج ٨ ص ١٠٧ و ٩٣ عن ابي عبدالله عليه السلام بمعنى ان رسول الله ﷺ اعطاها بامر تعالى .

واما مطالبتها سهم ذوى القربى : فقد اخرج كنز العمال ج ٣ ص ١٢٥ رقم ٢٢٢٥ وص ١٣٠ رقم ٢٢٦٠ عن ابي الطفيل ، وص ١٣٥ رقم ٢٢٩٧ عن ام هانى ، وفتوح البلدان ص ٤٤ ووفاء الوفاء ج ٢ ص ١٥٧ ، والحلبية ج ٣ ص ٣٩٩ ، والطبقات الكبرى ج ٢ ص ٣١٤ و ٣١٥ و ٣١٦ ، ومعجم البلدان ج ٤ ص ٢٣٩ ، وصحيح مسلم ج ٥ ص ١٥٣ و ١٥٥ ، والبحار ج ٨ (الفائدة الخامسة من باب نزول الايات في فدك) .

واما مطالبتها صدقات رسول الله ﷺ : فقد صرح به في كنز العمال ج ٣ ص ١٢٩ رقم ٢٢٥٨ ، و ج ٤ ص ٥٢ رقم ١٠٨٦ ، وابن ابي الحديد ج ٤ ص ١١١ - ١١٤ ، ووفاء الوفاء ج ٢ ص ١٥٧ ، والحلبية ج ٣ ص ٣٩٨ ، والطبقات الكبرى ج ٢ ص ٣١٦ ، وصحيح مسلم ج ٥ ص ١٥٥ .

واما مطالبتها سهم رسول الله من الغنيمة والفىء : فقد اخرج ابن ابي الحديد ج ٤ ص ١١١ - ١١٤ عن عائشة ، وكنز العمال ج ٣ ص ١٢٥ عن ام هانى ، و ج ٤ ص ٥٢ رقم ١٠٨٤ . و ج ٣ ص ١٢٩ رقم ٢٢٥٨ ، والحلبية ج ٣ ص ٣٩٩ ، والطبقات الكبرى ج ٢ ص ٣١٤ ، والبداية والنهاية ج ٥ ص ٢٨٩ نقل : انها قالت لابي بكر « فاين سهم رسول الله (ص) » ، و ص ٢٨٤ عن عروة عن عائشة ايضاً ، وصحيح مسلم ج ٥ ص ١٥٣ و ١٥٥ .

قال ابن ابي الحديد ج ٤ ص ١١٩ : ان نزاعها مع ابي بكر كان في ثلاثة اشياء : الميراث والنحلة وسهم ذوى القربى ، ولم يذكر المراد من الميراث ، ولعل المراد من الارث : ما تركه ﷺ من الفىء ؛ فدعواها ﷺ النحلة مع كونها ذات يد ، ترجع الى دعوى ابي بكر ، وعليه الاثبات والبينة دونها . ودعوى الارث تتعلق

بما اصطفاه رسول الله ﷺ لنفسه : من الخمس والفيء «ان قلت» ان ملك رسول الله ﷺ لا نغال والخمس والصفى والفيء والغنيمة كلها ، ملك امارى : بمعنى ان هذه الاموال ملك له ﷺ بما هو نبي وولى ؛ لابما هو فرد شخصى ، والملك الامارى لا ينتقل الى الوارث ، بل هو لولى الامر بعده ، كما تمسك به ابو بكر فى جواب الصديقة الطاهرة ، فى روايات كثيرة اصرحها قوله بعدا دعائها النحلة « ان هذا المال لم يكن للنبي ، وانما كان مالا من اموال المسلمين ، يحمل النبي ﷺ به الرجال » (ابن ابى الحديد ج ٤ ص ١١٠ عن هشام بن محمد عن ابيه ، وسيوافيك اجوبة ابى بكر ، فعليها لامعنى للتمسك بالارث ، فما الوجه فى مطالبتها ﷺ اياه ؛ و استشهادها بآيات الارث ، وجواب ابى بكر «قلت» قدمر آتفا انها ﷺ طالبت فدا ؛ ، و ادعت انها نحلة ، و طالبت سهم ذوى القربى ، مستمسكا بنص الكتاب ، وطالبت صدقاته ﷺ ؛ وهى وقف لها ولبنيتها (وفاء الوفاء ج ٢ ص ١٥٩ ، والفروع من الكافى ج ٧ ص ٤٧ ؛ عن ابى الحسن الثانى على بن محمد ع ، وبسند آخر عن ابى عبد الله ﷺ وروى احاديث اخر فى هذا المعنى فراجع) .

فادعائها الارث انما هو فى الفيء ؛ وفى مطالبتها ذلك وجهان احدهما : كون الفيء ملكا شخصا للرسول ﷺ دون الانفال والخمس والغنائم ؛ كما يظهر ذلك من كلمات الصحابة : حيث عدوا الفيء خالصا لرسول الله ﷺ كما صرح به عمر (فتوح البلدان ص ٣٠ بطريقين ، ووفاء الوفاء ص ١٥٨ ، وابن ابى الحديد ج ٤ ص ١١٤ والصواعق ص ٢٢ والبداية ج ٥ ص ٢٨٨ - ٢٨٧ ، والدر المنثور ج ٦ ص ١٩٢ ، واحكام القرآن للجصاص ج ٣ ص ٥٢٨ ، والحلبية ج ٢ ص ٢٨٢ ، قول عمر لرسول الله ﷺ فى اموال بنى النضير : الا تخمس ما اصبقت فقال ﷺ لا اجعل شيئا جعله الله لى دون المؤمنين كهية ما وقع فيه السهمان) ويظهر آراء الصحابة والتابعين فى الفيء مما ذكره فى بنى النضير فذلك (فراجع المصادر المتقدمة) فعليها يكون ادعاء الارث صحيحا ثانيهما : ان رسول الله ﷺ قسم الفيء من بنى النضير وغيره ، لرجال : كزبير وابى بكر ونظرا ئهما ، واصطفى لنفسه منه ، ما يصرف منافعه فى نوائبه : من نفقة

اهله وازواجه وضيافه ، كما كان يصطفى الجوارى و الفرس من خمس الغنائم ، و الصفى ملك شخصى له من دون اى ارباب ؛ اذ لم يقل احد : ان صفايا رسول الله ﷺ من الغنائم كالجوارى و الفرس ، ليس ملكا شخصيا ، ولم يدع ذلك ابو بكر ايضا اذ ترك الدار و الرث لازواجه فاذا توفاه الله يرثه ابنته وولده ، دون غيرهم ، و لايسوغ لاحدان يقول : بملك ابى بكر و الزير و المهاجرين الذين قسم ﷺ بينهم اموال بنى النضير لهذه الاموال دون رسول الله ﷺ .

ويشهد لما ذكرنا : ما نقله ابن سعد فى الطبقات ج ٢ ص ٣١٤ : من قولها لابي بكر « و صافيتنا التى بيدك » وفى ج ٢ ص ٥٨ فى سرد قصة بنى النضير : من قول ابن سعد « و كانت بنو النضير صفيا لرسول الله ﷺ خالصة له حبسا لنوائبه » و ما نقل المتقى فى كنز العمال ج ٣ ص ١٢٥ رقم ٢٢٢٩ : من قولها (ع) « فسهم الله الذى جعله لنا و صافيتنا التى بيدك » و ما عن عمر قال كانت لرسول الله ﷺ ثلاث صفايا . ثم ذكر اموال بنى النضير و خيبر و فذك . (فتوح البلدان ص ٤٢ ؛ و الدر المنثور ج ٦ ص ١٩٢ عن ابن مردويه و ابى داود عنه انه كان لرسول الله ﷺ صفايا بنى النضير و خيبر و فذك و صرح به الحلبى فى السيرة ج ٢ ص ٢٨٤ ، و البحار ج ٨ الفائدة الثالثة من باب نزول الايات فى فذك) .

والصفى و الصفايا يقال للضياع التى يستخلصها السلطان لخاصته كما عن الازهرى و الصفى : ما كان يأخذه رئيس الجيش و يختاره لنفسه من الغنيمة ، و يقال : له صفية و الجمع صفايا : و منه حديث عائشة كانت صفية من الصفى : يعنى صفية بنت حى كانت مما اصطفاه النبى من غنيمة خيبر .

وفى حديث على و العباس انهما دخلا على عمروهما يختصمان فى الصوا فى التى افاء الله على رسوله من اموال بنى النضير (ية) .

الحفلة العظيمة . نظلم الزهراء (ع) موقف الخليفة

انطفى سراج الملة الاسلامية ، و انقطع الوحي و اظلمت الدنيا ، مات رسول الله ﷺ و المسلمون فقدوا قائدهم و سائسهم و مربيهم و اباهم العطوف الرؤف ، فهم بين

الرقم المكتوب اليه	موضوع الكتاب	المصادر
الصدائي		
٣٩ - كتب إلى المسلمين في سنة عشر	روى عبد الله بن سنان ، قال قال أبو عبد الله <small>عليه السلام</small> : ذكر رسول الله <small>صلى الله عليه وآله</small> الحج ، فكتب إلى من بلغه كتابه ممن دخل في الإسلام أن رسول الله <small>صلى الله عليه وآله</small> يريد الحج يؤذنه بذلك ليحج من اطاق الحج .	الوسائل ج ٢ ، كتاب الحج في باب كيفية انواع الحج عن الكافي
٤٠ - إلى عمرو بن حزم وهو بنجران	كتب إليه : ان عجل الاضاحي واخر الفطر ، وذكر الناس في جواب كتابه	ترتيب مسند الامام الشافعي ج ١ ؛ ص ١٥٢ صحيح مسلم ج ٦ ، ص ٦١
٤١ - إلى ابن العلماء صاحب ايلة		

الفصل التاسع

في كتبه عليه السلام بآلائه وخطه عليه السلام

كثيراً ما ، يعثر المتتبع الباحث ، في كتب الامامية ، وايعازاً في كتب اهل السنة ، على اسامي كتب ينسب اليه عليه السلام :

١ - كتاب وجد ؛ في قراب سيف رسول الله صلى الله عليه وآله .

٢ - الفرائض .

٣ - على ؛ باملاء رسول الله صلى الله عليه وآله .

٤ - آداب امير المؤمنين عليه السلام .

٥ - الجامعة .

٦ - الجفر .

فيخوض في تصفح المآثر النبوية ، كي يفهم ؛ على هذه الكتب القيمة ، عليها

باك ومتفجع، سيما بنى هاشم قد اشتغلوا بالنياحة والبكاء رجالا ونساءً والبضعة الطاهرة قطب رحي المصائب صبت عليها مصائب لو صبت على الايام لصارت لياليا، قد غمرها الاحزان ، تجلبب البكاء واستشعرت الانين .

فاذا دهمتها مصيبة اخرى ، اذ سمعت تغلب الخليفة على اموالها بفدك وصدقات ابيها بالمدينة، وصفايا ابيها فى بنى النضير و خير (وسياتى ان حصنين من خير كانا من الفيء) وقرعت اذنهما اجماعهم على منع ذوى القربى من حقهم :الثابت بالكتاب والسنة؛ بل منعه لها عن اموال الرسول ﷺ التى اعطاها له الانصار كما فى الحلبية ج ٣ ص ٣٩٨ .

فعندئذ لانت خمارها على رأسها ، و اقبلت فى لمة من حفدتها و نساء قومها ، تطأ ذيلها ، تروم الحفلة العامة الاسلامية ، فيها الخليفة وانصار الدولة المتغلبة ، و رجال الاسلام ؛ وقد اجتمع فيه القريب والبعيد، والوضيع والشريف ، والمجلس غاص باهله .

فجلست ثم نيطت دونها ملاءة و ذكرت ايام ابيها ، وانقطاع الوحي واخبار السماء ، حيث رأى آثار الرسول ﷺ : منبره ومحرابه ، فانت انتة، اجحش القوم لها بالبكاء، فسكنت فسكنت فورتهم، ثم اقبلت اليهم فخطبهم، واتت بما بهر العقول ، و قرعتم بالبراهين الجليلة ؛ والقول الفصل ، فلم تستنتج الا الاياس من فلاحهم، فخرجت كاظمة ، ورجعت راغمة، ولم تقنع بذلك ، بل راجعهم مرة بعد اخرى ، فلم تسمع منهم الا التماذى فى الباطل، فلم تجد سلاحا الا الحنين والبكاء والانين، صباحا ومساءً ونعم ما قال الشاعر : يمثل لنا حالها فى تلك الحفلة :

مظلومة والاله ناصرها ❦ تدوير ارجاء مقلة حافل

هاك اجوبة الخليفة تجاه البراهين الساطعة :

قالت المديقة وهى تطالبه بالنحلة: «ان ابى اعطانى فدك» .

قال ابوبكر : هل لك بينة ؟ فجاءت بعلى عليه السلام و ام ايمن ، و رباح مولى رسول الله ﷺ بل الحسن والحسين عليهما السلام (راجع ما تقدم من المصادر) قال أبر رجل

وامرئة تستحقها (الحلبية ج ٣ ص ٣٩٩) ان هذا الامر لا تجوز فيه الاشهادة رجل وامرأتين
وفى رواية لانجوز الاشهادة رجلين ، اورجل وامرأتين (فتوح البلدان ص ٤٣ ، و
معجم البلدان ج ٤ «فدك» والنص والاجتهاد عن الرازي في تفسيره ، و البحار ج ٨
بزيادة ووفاء الوفاء ج ٢ ص ١٦١).

قال : ان هذا المال لم يكن للنبي ﷺ وانما كان مالا من اموال المسلمين
يحمل النبي ﷺ به الرجال (ابن ابي الحديد ج ٤ ص ١١٠ ط بيروت) .

وفى البحار ج ٨ : انها جاءت بعلی ﷺ والحسن والحسين وام ايمن واسماء
بنت عميس ، فقال (عمر) اما على فزوجها ، واما الحسن والحسين ابناها ، واما
ايمن فمولاتها ، واما اسماء بنت عميس فقد كانت تحت جعفر بن ابى طالب ، فهي تشهد
لبنى هاشم ...

هلم معي نسائل الخليفة :

اذا كانت الصديقة صاحبة يد على فدك (راجع المصادر المتقدمة) فعلى المدعى
ان يثبت بالبينة فعليك وعلى المسلمين الاتيان بها فلم طالبتها بها؟ (راجع البحار ج ٨ الفائدة
الثانية من باب نزول الايات فى فدك) (١) .

(١) اسلفنا سابقا : اعطاء رسول الله ص اياها فدكا ، وان آية «وآت ذا القربى
حقه» نزلت فى قري النبي ص وانها المانزلت دعى رسول الله ص فاطمة فتعلم فدك ، و ذكرنا نبذا
مصادره ، و اليك نبذا اخر مما عثرنا عليه عاجلا فقول :

نقل فى البحار ج ٨ ص ٩١ عن العيون ، عن الرضا (ع) (ص ٩٢ عن تفسير فرات
عن ابي جعفر (ع) وعن كنز الفوائد للكرامى باسناده عن ابي سعيد الخدرى ، و تفسير على
ابن ابراهيم والخرائج عن ابي عبد الله (ع) (ص ٩٣ عن العياشى عن عن محمد بن حفص وابان
بن تغلب عنه (ع) وعن جميل بن دراج عنه (ع) انه حدث به امام ايمن وعن العياشى عن عطية الموفى و
تفسير فرات عن ابي جعفر (ع) و ابي سعيد الخدرى وعطية الموفى ، (ص ٩٤ عن سعد السعود
لابن الطائوس عن تفسير محمد بن العباس عن تفسير محمد بن العباس قال : روى حديث
فدك فى تفسير قوله تعالى «وآت ذا القربى حقه» عن عشرين طريقا - ثم ذكر منا طريقا

كان رسول الله ﷺ نحلك وزيرا، وعمر بن الخطاب، وعبد الرحمن بن عوف، وصهيب بن سنان، واباسلمة بن عبد الاسد، وسهل بن حنيف، وابادجانة، والمهاجرين (الطبقات الكبرى ج ٢ ص ٥٨، والحلبية ج ٢ ص ٢٨٤، وفتوح البلدان ص ٢٧-٣١، واليعقوبى ج ٢ ص ٣٧؛ وابن حشام ج ٣ ص ١٩٣ - ١٩٤) من فى بنى النضير، فهل منعت احدا عن ماله او طالبته بالبينة ؟ .

كان لرسول الله بيوت، اسكن فيها ازواجه، ورث ومتاع وفرس وغيرها، فهل جعلتها كلها فى بيت المال .

اما كانت البضعة الطاهرة بنص الكتاب (اتفق المحققون من علماء الفريقين

فرواحدا الى ابى سعيد الخدرى وعن الاحتجاج عن ابي عبد الله (ع) : ان ام ايمن حدثت بذلك وص ١٠٤ - ١٠٣ عن الاختصاص عن ام ايمن ، و ص ١٠٧ عن ابن بابويه مرفوعا عن ابى سعيد الخدرى بطريقين و عن عطية و على بن الحسين (ع) وعن ابان بن تغلب عن ابى عبد الله ع ما حاصله : انه لما نزلت آية وآت ذا القربى حقه دعى رسول الله ص فاطمة فاعطاها فذلك نحلة بل فى بعضها انه ص كتب لها كتابا بذلك ، وقد افرد المحقق المجلسى البحث فى ذلك ص ١٣١ (فى الفائدة الثانية) ونقل الطبرسى فى تفسير الاية عن عبد الرحمن بن صالح ان المأمون كتب الى عبد الله بن موسى يساله عن قصة فكتب اليه عبد الله بهذا الحديث (يعنى حديث ابى سعيد) رواء الفضيل بن مرزوق عن عطية فرد المأمون فدكا الى ولد فاطمة .

ويدل على كونها ذات يد، قول على (ع) «بلى كانت فى ايدينا فذلك فشحت عليها نفوس قوم وسخت عنها نفوس قوم آخرين (راجع البحار ج ٨ ص ١٣٢ ، نهج البلاغه كتابه ص الى عثمان بن حنيف) .

وروى فى البحار ص ٩٤ ج ٨ عن العلل بسند كالصحيح عن ابى عبد الله ع : ان عليا ع قال لا بى بكر: تحكم فىنا بخلاف ما تحكم فى المسلمين؟ قال لا قال اخبرنى لو كان فى يد المسلمين شىء فادعيت انا فيه ، من كنت تسئل البينة؟ قال : اياك كنت اسئل ، قال : فاذا كان فى يدى شىء فادعى فيه المسلمون تسألنى فيه البينة قال فسكت ابو بكر . ونقله ايضا عن الاحتجاج .

على نزول آية التطهير فيها وبنيتها وبعلمها) معصومة ، فهي صادقة بتصدق الله تعالى اياها؟ (راجع البحار ج ٨ الفائدة الاولى من باب نزول الايات في فذلك) .

اما كانت الصديقة بضعة المصطفى ؛ يريه ما رايها ، ويؤذيه ما يؤذيها ، وان الله سبحانه يغضب لغضبها ، (مر مصادر نبذ منها ، وراجع الغدير ج ٧ ص ٢٣١ - ٢٣٦ تجد مصادر الحديث مستوفى ، مع ذكر اختلاف الفاظه ، وراجع البحار ج ٨ الفائدة الثانية من الباب ، والنص والاجتهاد ص ٣٨-٣٩) فهي معصومة بنص تلكم الاحاديث فلا يجوز عليها الكذب ؟

اما كان في شهادة سيد البررة كفاية ؛ وهو هو ليس فيه اي مهمزو ملمز لاحد ، سيما الخليفين وانما بمرأى منه ومسمع ، وهو المعصوم بنص آية التطهير (لانه مورد للاية باجماع الفريقين) وقد قرع سمعكم كلمات الرسول ﷺ والاي الكثيرة من الذكر الحكيم صباحا ومساءً ؟

اما وسعك قبول شهادة السبطين المعصومين بنص آية التطهير (بالاجماع من الفريقين) ؟

اما سمع الخليفة قول النبي ﷺ «اناسلم لمن سالهم ، وحرب لمن حاربهم» (ينابيع المودة ص ١٨٨ ومطالب السؤل ص ٨ . والنص والاجتهاد ص ٤٤ - ٤٥ (١) اما سمع الخليفة قول الله تعالى «قل لا اسئلكم عليه اجراً ، الا المودة في القربى» والقربى على وفاطمة وابناهما (راجع اسعاف الراغبين ص ١٠٥ ؛ عن الطبراني وابن ابي حاتم وابن مردويه عن ابن عباس ، وفصول المهمة ص ١٢ و ١٣ ونور الابصار ص ١١٢

(١) راجع البحار ج ٨ ص ١٢٩ - ١٣٠ ، والمجلد العاشر والتاسع ، و رواه في الينابيع ص ١٩٠ عن زيد بن ارقم ، و تعالينا على كتاب الشيعة للاستاذ العلامة الطباطبائي ص ٢٥٧ ، عن الينابيع ، وفصول المهمة ، وكفاية الطالب المكنتجى ، و اسد الغابة ، والاصابة .

ولا يخفى على المتتبع المنصف المتدبر : ان الاحاديث الدالة على عصمتها (ع) كثيرة جداً ، فعلى القارى ان ينظر اليها نظرة دراية لارواية ، وقد اتمتع علماء الشيعة

وكفاية الطالب للكنجى الشافعى عن الطبرانى فى معجمه الكبير ، وينايع المودة ص ٢٥١ عن الطبرانى واحمد وابن ابى حاتم والحاكم ؛ وص ١٨٦ عن الدولابى ، وامالى شيخ الطائفة ص ٥٦ - ١٦٩ ؛ وينايع ص ٣٩٩ ، والارشاد للمفيد ، ومقاتل الطالبين ص ٣٣ ؛ والفصول المهمة ص ١٦٦ ، وكفاية الطالب ص ٣٢ ، وينايع ص ٢٢٥ عن الطبرانى فى الكبير والاولى والبزاز ، والدر المنثور ج ٦ ص ٥ - ٧ و مطالب السؤل ص ٨ .

اماوسعك قبول شهادة رباح مع شهادة على ص ١٤٤ ؛ وهما رجلان ؟ او ما وسعك قبول شهادة على ص ١٤٤ او رباح مع شهادة ام ايمن واسماء وهى شهادة رجل و امرأتين ؟

او ما آن لك ان تقبل قولها مع الحلف ؟ قال شريك كان يجب على ابى بكر ان يعمل مع فاطمة بموجب الشرع ، واقل ما يجب عليه ان يستحلفها (البحار ج ٨) .

لم لم تحفظ رسول الله ﷺ فى ولده وبضعته ووحيده الشكلى ، بان تهب لها

انفسهم فى جمعها وتهذيبها ونقدها وتحليلها فجاؤا بكتب قيمة حافلة : كالغدير ، والعباث واحقاق الحق ، والافين ، وغاية المرام ، والمناقب والبحار والمراجعات وغيرها . وقد افرد البحث عن عصمتها فى البحار ج ٨ ص ١٣٠ .

وكذا الاحاديث المتواترة على عصمة امير المؤمنين والحسن والحسين (ع) كثيرة جدأ ؛ وكانت تلزم الاحاديث النبوية صادرة عن الرسول الاعظم ص برأى منها ومسمع لاتخفى عنهما بل عن اى مسلم صحابى صاحبه من مدة قليلة فكيف بهما .

وكذا الايات الجلية الدالة على عصمتهم و تطهيرهم بقرع آذان المسلمين سيما الخليفين وفى ذلك كفاية لمن كان له قلب ، او القى السمع وهو شهيد .

لست ادري : بم يعتذر الخليفة فى موقف الصدق عند ملك مقتدر وخصمه الرسول الاعظم (ص) واليوم يوم الفصل ، لاينفع فيها مال ولا بنون ، ولا الاتباع المنتصرون .

اذبرأ الدين اتبعوا من الذين اتبعوا ، وراوا العذاب ، وتقطعت بهم الاسباب ، وهنالك يخسر المبطلون .

فدك وان كانت لك وللمسلمين ؟ كما اقطعها عثمان او معاوية لمروان ؛ ثم تدا ولتها
الايدى الى ان ردها عمر بن عبد العزيز ، ثم السفاح ثم المهدي ثم المأمون (ابن ابي
الحديد ج ٤ ص ١١١ ، وفتوح البلدان ص ٤٥ ، ومعجم البلدان ج ٤ ص ٢٤٠ ، والكامل
ج ٢ في فدك ، ووفاء الوفاء ج ٢ ص ١٦٠ - ١٦١ ، وفدك للسيد محمد باقر الصدر ص ٢٠ -
٢٢ ، ٢٣ ، والبحار ج ٨) بل ردها عمر على قول (معجم البلدان ج ٤ ص ٢٣٨ ، ووفاء
الوفاء ج ٢ ص ١٦٠).

بجد قل ايها الخليفة اكانت فدك للمسلمين ولم يكن خالصة لرسول الله ﷺ
كانت الصديقة كاذبة عندك في دعويها ؟ والذي اقول بجد : انه لاجواب لهذه الاسئلة
الاماجاء به انصار الخليفة : ابناء كثير وقيم وحزم ونظرائهم من سلف وخلف ، فاختلقوا
اجوبة لا ترجع الى برهان عقلي ولا دليل نقلي . الانسان على نفسه لبصيرة ولو
القي معاذيره (١)

قالت الصديقة وهي تطلب سهم ذوى القربى : «فسهم الله الذى جعل لنا» وفي رواية
« سهم ذوى القربى » .

قال ابو بكر : سمعت رسول الله ﷺ يقول : ان النبى ﷺ يطعم اهله
مادام حيا ، فاذا مات رفع ذلك عنهم ، وفي رواية سهم ذوى القربى لهم فى حياتى ، و
ليس لهم بعد موتى . وفي رواية انما هى طعمة اطعمنيها الله حاتى ، فاذا مات فهي
بين المسلمين .

(١) لو كان الخليفة مدعنا : بان فدك لولى الامر بعد رسول الله ص فلماذا كتب الكتاب
لها ؟ ولماذا اخذه عمر وبصق فيه ومزقه . (العلية ج ٣ ص ٤٠٠ ، وابن ابي الحديد ج ٤
ص ١٤٢ ط بيروت ، والبحار ج ٨ ص ٩٢ ، عن تفسير على بن ابراهيم ، و ص ٩٣ عن
العباشى ، عن جميل بن دراج ، عن ابي عبدالله (ع) و ص ٩٤ عن الاحتجاج ، عن ابي
عبدالله (ع) و ص ٩٨ عن معراج الانوار ؛ و ص ١٠٤ عن الاختصاص).
ولولم تكن فدك نعمة لها فلما ذا كتب رسول الله ص لها كما اشرنا اليه سابقا
ونقله فى البحار ج ٨ ص ٩٢ عن الخراج .

ولكن المنصف يعلم : بان هذه الرواية التي انفرد بها الخليفة ، دون سائر الصحابة وفيهم باب مدينة علمه : امير المؤمنين عليه السلام لا تعارض نص الكتاب ، كما اعترف به الطبري (راجع مامر ص ٥٣٨ - ٥٤٣) مع ان الجواب الاول والثالث لا ربط له بهم ذوى القربى ، وانما ذلك فى سهمه عليه السلام ، ومن الممكن اختلاق انصار الخليفة هذا الحديث المزعوم ، بعد حقب من الدهر (وراجع البحار ج ٨ حيث افرد ذلك بالبحث ، فى باب نزول الايات فى فذك) وعلى اى حال يجب طرحها ، لانها مخالفة للقرآن ، و قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : و من قال على كذبا مخالفا لكتاب الله فليتبوء مقعده من النار (راجع تعاليقنا على كتاب الشيعة للاستاذ العلامة الطباطبائي ص ٣٣٩ - ٣٤٠) .

قالت الطهر عليه السلام وهى تطلب صدقات ابنيها «و صدقاته بالمدينة ارثها ، كما يرثك بناتك اذا مت» .

قال ابو بكر : قال رسول الله «لانورث ما تركناه صدقة» (الطبقات وغيره) او قال : لست بالذى اقسّم من ذلك شيئا ؛ ولست تاركا شيئا كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعمل به فيها الاعملته ، وانى اخشى ان تركت امره اوشيا من امره ان ازيغ . اوقال : قد سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول انما هى طعمة اطعمنيها الله ، فاذا مت عادت الى المسلمين فان اهتمنى فسلى المسلمين ، يخبرونك بذلك (الحلبى، ووفاء الوفاء) .

صدقات رسول الله صلى الله عليه وسلم كانت من اموال مخيريق ، اومنها و من فى بنى النضير كما مر . اومنها و من اموال اعطاه الانصار له (على احتمال كما فى الحلبية) وعلى كل حال كانت وقفها (كما مر عن الكافى والبحار ج ٦ باب اوقافه ص ، وفى وفاء الوفاء ج ٢ ص ١٥٩ : ان ورثة الواقف اولى فجعل ذلك وجها لمطالبة الصديقة ؛ مع اعترافها بحديث لانورث) واجوبة الخليفة لامساس لها بالدعوى ، فهل يرضى الخليفة ان ينسب الزيع الى صنوه الخليفة الثانى حيث ردها الى على عليه السلام فى خلافته (وفاء الوفاء ج ٢ ص ١٥٩ - ١٥٨ ، وابن ابى الحديد ج ٤ ص ١١٤ ، وصحيح مسلم ج ٥ ص ١٥٥ والدر المنثور ج ٦ ص ١٩٣ ، وترتيب المسند ج ٢ ص ١٢٤ ، وكنز العمال ج ٤ ص ٥٢

رقم ١٠٨٦ والبحار ج ٨ ص ١٠٦ .

كانت الحوائط السبع من اموال مخيريق لامن الفبيء ، فلما معني لما نقله « اذامت عادت الى المسلمين » لانها لم تكن لهم حتى تعود اليهم . كما ان نقله حديث (لأنورث) لأوجهه هنا ، اذ الوقف الخاص ليس ارثا حتى يشمل الحديث .

جاءت بضعة رسول الله ﷺ تطالبه بالفبيء : فائلة له «وصافيتنا التي بيدك» . فاجابها بقوله : سمعت رسول الله ﷺ يقول : ان النبي ﷺ يطعم اهله ايام حيا فاذا مات رفع ذلك عنهم ، وقوله : ان رسول الله ﷺ قال : لأنورث ماتر كناه صدقة (الحلبية ج ٣ ص ٣٩٩ : الطبقات الكبرى ج ٢ ص ٣١٤ و ٣١٥ بطريقتين ، و ص ٣١٦ ، وكنز العمال ج ٣ ص ١٢٩ رقم ٢٢٥٨ ؛ و ص ١٣٦ عن ابي هريرة و ابي سلمة و ج ٤ ص ٥٤ رقم ١٠٨٦ ، وصحيح مسلم ج ٥ ص ١٥٢ و ١٥٣ وفتوح البلدان ص ٤٤ و معجم البلدان في «فدك» ووفاء الوفاء ج ٢ ص ١٥٢ ، والامامة و السياسة ج ١ ص ١٤ و البعقوبي ج ٢ ص ١٠٦ ، ونقل مالك في الموطأ عن عائشة : انها قالت : هذا الحديث في جواب ازواج النبي ﷺ ، ويظهر من خطبتها ﷺ انه قال ذلك « نحن معاشر الانبياء لأنورث ذهابا ولا فضة ولا دارا ولا عقارا ، وانما نورث الكتاب والحكمة والعلم و النبوة ، وما كان لنا طعمة ، فلولى الامر بعدنا ان يحكم فيه بحكمه » . اجع مصادر الخطبة ، وتذكر الخواص لسبط ابن الجوزي ص ٣٦٧ في بيان احوالها ﷺ ، واخرج الجصاص الحديث في احكام القرآن ج ٣ ص ٢٦٧ ، والبداية والنهاية ج ٥ ص ٢٨٥ ، والحلبية ج ٣ ص ٥٩ .

لم ينقل هذا الحديث الا ابوبكر وعائشة ، وتبعهما عمر ، ونقل ابن ابي الحديد في شرح النهج ج ٤ ص ١١٤ عن ابي هريرة حديث نفى الارث ثم قال هذا غريب ، لأنه لم يروه الا ابوبكر ، فعائشة وعمر نقلها عن ابي بكر ؛ واما ما في البداية والنهاية من انه نقله على وعثمان وعبد الرحمن بن عوف والزيير ؛ مستدلا بان عمر نقله في خلافته ، عند نزاع على والعباس في صدقات بنى النضير ، وهم حضور فصد قوه ، فقيه ما لا يخفى ، فان راويه على اختلاف طرقه هو مالك بن اوس ، فهو خبر واحد

لا يثبت انهم صدقوه ، وقد نقل مالك : ان العباس سب عليا ، بقوله « هذا الكاذب الاثم الغادر الخائن » وذلك يورث الظنة فى هذا الحديث ، ونقل قول عمر لعلى عليه السلام والعباس : فقال ابو بكر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما نورث ما تر كنا صدقة ، فرأيتماه كاذبا آثما غادراً خائناً ، والله يعلم : انه لصادق بار راشد تابع للحق ؛ ثم توفى ابو بكر وانا ولى رسول الله صلى الله عليه وسلم وولى ابى بكر ، فرأيتمانى كاذبا آثما غادراً خائناً (١) فدل على عدم قبولهما الحديث ، وكل حديث كذبه امير المؤمنين عليه السلام باطل قطعاً ، لانه باب العلم وهو الحق والحق معه (الى غير ذلك مما تواتر عن النبى صلى الله عليه وسلم فيه) قال السيوطى فى تاريخ الخلفاء ص ٤٩ : اختلفوا فى ميراثه فما وجدوا عند احدهم ذلك علماً فقال ابو بكر : انا معاشر الانبياء لانورث...».

فرواية هذا الحديث عن غير ابى بكر غير ثابت . بل غير واقع ؛ وكذبه امير المؤمنين بنص من عمر ، مع ان هذا الحديث لو كان لذاوع وشاع ، اذ الحكم المخالف للكتاب ، لا يمكن ان يكون مستوراً ؛ لا يعرفه الارجل واحد ، دون اكابر الصحابة ، و فى رأسهم مولانا على عليه السلام ؛ ولا يجوز اخفائه عليه السلام هذا الحكم عن عترته الطاهرين ، مع العلم بان الاخفاء يورث الافتراق والشقاق والنزاع ، واصف الى ذلك ان هذا الحكم مخالف لصريح الكتاب ، ونحن نورد هنا كلام الصديقة عليها السلام فى جواب ابى بكر «وانتم الآن تزعمون ان لارث لنا ، أفحكم الجاهلية يبغون ؛ ومن احسن من الله حكماً لقوم يؤمنون ، يا ابن ابى قحافة أترث اباك ولا ارث ابى ، لقد جئت شيئاً فريا ، فدونكها مخطومة مرحولة تلقاك يوم حشرك ، فنعم الحكم الله ، والزعيم محمد والموعود القيامة ، وعند ذلك يخسر المبطلون ...» وفى نقل الاحتجاج أفعلى عمد

(١) والمعجب من ابن سعد حيث روى فى الطبقات ج ٢ ص ٣١٤ الحديث عن مالك بن اوس من عمر وعثمان ، وعلى بن ابي طالب (ع) والزبير وسعد بن ابى وقاص ، وعباس من دون ايعاز الى القصة فجعل نقل عمر مع حضورهم وسكوتهم او اعترافهم ؛ ! رواية للحديث مع ان فى الحديث المذكور ان عليا والعباس يروونه كذبا وباطلا اقرأوا ضحك من هذه الامانة وعلى الاسلام السلام تبعه ابن كثير فى النهاية البداية ج ٥ ص ٢٨٥ مشيراً الى القصة .

تركتهم كتاب الله ، ونبتذتموه وراء ظهوركم ، اذ يقول وورث سليمان داود - ثم ذكرت الايات فقالت: وزعمتم ان لا حظوة لى ولا ارث من ابى ، ولا رحم بيننا ، أفخصكم الله بآية اخرج منها ابى ، ام تقولون اهل ملتين لا يتوارثان ، اولست انا وابى من اهل ملة واحدة ، ام انتم اعلم بخصوص القرآن وعمومه من ابى وابن عمى ، فدونها مخطومة ... فاجابها ابو بكر بالحديث المزعوم فقالت (ع) سبحان الله ما كان ابى رسول الله ﷺ عن كتاب الله صادفا ، ولا حكمه مخالفا لكان يتبع اثره و يفسى سوره افتجمعون الى الغدر ، اعتلا لا عليه بالزور ...

ولو صح هذا الحديث لزم عدم توريثه الحجرات لنسائه ، والرثة والفرس و السيف والعصا وغيرها ، وذلك باطل قطعاً ، و سياق الحديث يابى عن التخصيص ، كما لا يخفى على ذى مسكة .

والكتاب دال على ان الانبياء يورثون المال ، كما فى قوله تعالى حاكيا عن زكريا «يرثنى ويرث من آل يعقوب» لان الارث هو انتقال شىء من انسان الى آخر وذلك غير صحيح فى النبوة ، لان اعطاء الله تعالى النبوة ليحيى ، ليس انتقالا من زكريا اليه ، وكذا قوله «وورث سليمان داود» الامجازا وبالعبانية ، ولا يصار اليه الا مع الضرورة ، بل يمكن ان يقال ان المجاز والعناية : انما فيما كان الاعطاء من المورث ، كالعلم من المعلم بالنسبة الى المتعلم ، والاخلاق من المربي الى المربي ، واما فيما كان الاعطاء ؛ من الغير كان علم معلم واحد زيدا وابنه ، فلا يقال ان الابن ورث العلم من الاب ، لاحقيقة ولا مجازاً ، فلا يصح اطلاق الارث فى النبوة ، و فى احكام القرآن عن ابن عباس ان المراد فى قوله يرثنى هو ارث المال .

فعلى هذا يكون الحديث مدخولاً من جهات شتى :

(١) ناقله رجل واحد انفرد به ، لا يعمل به فى المقام ، وفى بعض المصادر :

انه نقله عمر وعائشة وحفصة .

(٢) ناقله هو المدعى فقط ، فلا يقبل منه .

الاستئنان بما نزل عليه من الله سبحانه ، مع ان البسملة نزلت قبل ذلك كله فهلا استن بها ؟ ! ! ولست ادرى وجها لهذه المنقولات المذكورة ، الا ان يكون سهوا من اقلامهم والذي يتضح للمتدبر هو ان رسول الله ﷺ ، كان مستمنا بسملة الله فى افتتاح جميع اموره ، وكتبه ، ومراسلاته بالبسملة فحسب .

اما ما نقل عنه ﷺ من الكتب و ليس فيها البسملة ، فمن آفات الرواة ؛ و تلخيص الناقلين ، واما ما اخرج السيوطى من كتابه ﷺ لاهل نجد ان فسياتى الكلام عليه فى ذكر وفد نجران ، مع ان المنقول فى جمهرة الرسائل ج ١ ص ٧٦ عن صبح الاعشى ج ٦ ص ٣٨ و ٣٨١ ، هكذا : بسم الله الرحمن الرحيم اله ابراهيم الخ و اصف الى ما ذكرنا فسياتى ، ان رسول الله ﷺ ؛ كتب للدارين بمكة ، سنة خمس اوسست من البعثة ، اوقبلها ، وفيه بسم الله الرحمن الرحيم .

عود الى بدء : لم اجد الى الآن الكتب الاربعة التى ، ذكر الحلبى ان رسول الله ﷺ كتب فيها بسمك اللهم ، فانه احالها هنا على ما تقدم من السيرة ، ونحن تصفحنا السيرة ولم نجد فيها الا ما ذكره هنا مجملا ، ولوصح ما قيل اما كان فى وسع سهيل بن عمرو فى غزوة حديبية حين انكر كتابة بسم الله الرحمن الرحيم ؛ ان يقول اكتب بسمك اللهم ، كما كتبت من ذى قبل ، مع ان سهيلا قال : اكتب كما يكتب آباؤك بسمك اللهم .

الفصل الثانى

فيما يبدء (ص) به الكتب بعد البسملة

كان رسول الله ﷺ يكتب فى اول كتبه : من محمد رسول الله الى فلان ، او من محمد رسول الله لفلان ، او هذا كتاب من محمد النبى لفلان ، او هذا ما كتبه : النبى محمد لفلان ، وقد يكتب : سلم انت ، او سلام عليك ، او سلام على من آمن بالله ، او هذا ما اعطى محمد رسول الله لفلان ، وقد يكتب احمد الله اليك ، او احمد اليك الله (اى اهدى اليك حمد الله ، وكان ذلك تحية يكتبونه فى افتتاح كتبهم) وكان ﷺ ، اذا كتب بدء باسمه الشريف تعظيما للنبوته ، وترفيعا لمقام الرسالة ، ووضعاه فى مقامه ؛ وصونا له عن البذلة ؛ اذ كما يجب على غيره ان يعظم ، ويكرم ساحتها المقدسة السامية ؛ يلزم

بان فيها علوم الرسالة ، وذخائر النبوة ، وجوامع الكلم ، ومفاتيح العلم ، ولكن الذي يجده الباحث ، بعد السبر والامعان ، والفحص والاتقان ، ان هذه الكتب ، او اكثرها كانت مودعة عند باب مدينة العلم ، امير المؤمنين عليه السلام ؛ والائمة من ولده ، الذين اذهب الله عنهم الرجس ، وطهرهم تطهيرا (١) .

وهذه الكتب ، كانت باملأء الرسول ﷺ : وخط على عليه السلام ، ومن موارث النبوة وخصائص الامامة ؛ لا يوجد علمها الا عندهم ، ولا يخرج الامنهم .

كان النبي الاقدس ﷺ ، يهتم بكتابة العلم ، وهو القائل : « فيسدوا العلم بالكتابة » (٢) فاملأى عليه السلام ، وامر عليا عليه السلام ، بالكتابة ، فكتب اماله عليه السلام : في شتى

(١) قال رسول الله صلى الله عليه وآله ، انا مدينة العلم ؛ وعلى بابها ، وقال (ص) اني تارك فيكم الثقلين ، كتاب الله وعترتي ، وقال (ص) ، الخلفاء بعدى اثني عشر ، كلمهم من بني هاشم ، وقال (ص) : مثل اهل بيتي كسفينة نوح ؛ من ركبها نجي ، ومن تغلف عنها غرق ،

هذه النصوص كلها متواترة ، من طرق الفريقين ، لارتياب في صدورهما ، عن النبي الاعظم صلى الله عليه وآله ، وانما اهتم بذلك ؛ صونا للامة عن الاختلاف ، والاخذ بالآراء ؛ والاهواء ، وسوقا لهم ، الى بيوت اذن الله ان ترفع ، ويذكر فيها اسمه ، والمستفاد من هذه النصوص القطعية ، ارجاع المسلمين الى اهل البيت عليهم السلام ، فهم المرجع العلمي الوحيد لهم ، ومن المؤسف ، ان المسلمين اخذوا بيئنا وشمالا ؛ كالتامة غاب عنها رعاتها ، فشاخ فيهم الآراء ؛ والاهواء ؛ في الكتاب والسنة ؛ واندرست آثار النبوة ، فلمسلم المنصف ان يراجع هذه النصوص المسلمة ، فيتدبر فيها ، تدبر رعاية ودراية - علمابانه (ص) لا ينطق عن الهوى ؛ ان هو الاوحى يوحى ، - فيأخذ منها عقائده ، ولا يأولها على آرائه ؛ وعقائده آباءه لعداني على هذه النصوص وغيرها جها بذة العلم ، والحديث ؛ صدورا ومضمونا فله درهم ، وعليه اجرهم والفوافيها كتبنا كالعبيقات ؛ والتدبر ، والمراجعات ، وحديث الثقلين . والفرض من اطالة الكلام ان علم الرسول صلى الله عليه وآله عندهم ، وهم المرجع العلمي وهم مستودع سره ، وساسة امته ؛ وكهف كتبه .

(٢) راجع المستدرك للعاكم ج ١ ، ص ١٠٦ ، و ١٠٤ و ١٠٥ وكنز العمال ج ٥ ، ص ٢٢٧ ، والبيان والتبيين للجاحظ ج ١ ص ١٦١ ، وكشف الظنون ج ١ ، ص ٢٦ ، وفي المستدرك ج ١ ص ١٠٤ - ١٠٥ ؛ عن ابن عمران قريشا قال له ؛ انك تكتب عن رسول الله (ص) ، و هو بشر يفض ، يعنون به أنه يقول عند الغضب باطلا ؛ فمريض ابن عمر كلامهم على الرسول (ص) فقال اكتب فاني ، لا اقول الا حقا ؛ واشار الى شفتي ؛ وقال لا يخرج منها الا حق اكتب

- (٣) كذبه على ﷺ و هو في المقام السامى من العلم و العصمة و الفضل ، لا يخفى على اى مسلم؛ بل كافر له ادنى حظ، من معرفة المسلمين .
- (٤) كذبه العباس ره .
- (٥) كذبه الصديقة الطاهرة (ع)، كما يعلم من خطبتها، و كلماتها الاخر .
- (٦) لو كان هذا الحكم صادر أعن الصانع الحكيم لاذاعه ، لكونه خلاف نص القرآن ، ولا ينفرد به رجل ليس له كثير الامام بالحديث ، طيلة حياة النبي ﷺ دون اعلام الصحابة .
- (٧) لو كان هذا الحكم صادر أوجب له اعلامه عترته لكونه مورد ابتلائهم ، مع علمه بانهم يطالبون الارث غدا ، فيمنعون من جانب الخليفة .
- (٨) هل يعقل جهل على ﷺ هذا الحديث ، مع كونه باب مدينة العلم ، واحد الثقليين ، وهو يكتب علوم النبي ، حتى ارش الخدش من الاحكام والملاحم (راجع هذا الكتاب ج ١ ص ٥٩ - ٨٩) الا ان يكون مختلفا لامرد بر بليل .
- (٩) هذا الحديث مخالف لنص الكتاب من قوله تعالى «يرثني ويرث من آل يعقوب» وقوله تعالى «وورث سليمان داود» .
- (١٠) لو كان الحديث صحيحا لزم منع امهات المؤمنين عن الدار والمنازع .
- (١١) لو كان الحديث ثابتا لزم الخليفة منع الذرية الطيبة عن ارثه ﷺ في فرسه وناقته وسيفه وغيرها (١) .

(١) قال في البحار ج ٨ ص ٨٧ : ثم اعلم ان بعض الاصحاب ذكر : ان ابا بكر ناقض روايته التي رواها في الميراث ، حيث دفع سيف رسول الله ص وبطلته وعلامته وغير ذلك الى امير المؤمنين (ع) ، وقد نازعه العباس فيها ، فعكم بها لأمير المؤمنين (ع)

ثم نقل عن قاضى القضاة عن ابي على انه قال : لم يثبت ان ابا بكر دفع ذلك الى امير المؤمنين (ع) على جهة الارث ..

فعلم منه ان ذلك مسلم عند القاضى و ابي على ، حيث حاولا تأويله (راجع البحار ج ٦ باب وصيته ص ايضا) .

(١٢) هب ان الحديث ثابت صحيح ؛ ولكن المراد منه : ان الانبياء لا يعنون بزخارف الدنيا ، باكتنازها وجمعها ولا رغبة لهم فيها ، فلا يورثون درهما ولا دينارا ولا دلالة فيها على انهم لو كان لهم ما يضطرون اليه : من الرث والعقار ، فلا يرثهم احد ، وبعبارة اخرى ان المتقى هو تورثهم الدراهم والدنانير (كناية عن نفي تكالبهم على حطام الدنيا) واما تراثهم مما ملكوه و ادخروه لضرورة المعاش ، فلا (٢) .

نقل السيوطى فى تنوير الحوالك شرح الموطأ ج ٢ ص ٢٥٦ ؛ كلام المفيد ره فقال : وقد اخبرنى القاضى ابو جعفر السمانى : ان ابا على بن شاذان وكان من اهل العلم بهذا الشأن ، الا انه لم يكن قرأ عربية ، فانظر يوما فى هذه المسئلة ابا عبد الله بن المعلم ، وكان امام الامامية ؛ وكان مع ذلك من اهل العلم بالعربية ، فاستدل ابن شاذان على ان الانبياء لا يورثون ، بحديث انا معاشر الانبياء لا نورث ، ماتر كزاء صدقة ، فقال له ابن المعلم : اماما ذكرت من هذا الحديث فانما هو صدقة نصب على الحال ، فيقتضى ذلك ان ماتر كه النبى ﷺ على وجه الصدقة ، لا يورث عنه ، ونحن لانمنع هذا ...

(٢) و اما ذيل الحديث فمفتمل جزما ، فان صدر الحديث ورد من طرق الامامية (كما فى الكافى ج ١ ص ٣٣ ، باب صفة العلم وفضله وفضل العلماء) هكذا ان العلماء ورثة الانبياء ، وذاك ان الانبياء لم يورثوا درهما ولا دينارا ، وانما اورثوا احاديث من احاديثهم ، فمن اخذ بشيىء منها فقد اخذ حظا وافرا ...

و المراد من الحديث ما ذكرنا ، و انما ضم كلمة الى ذيل الحديث ليلبس الامر على من لا خبرة له ولم يقنعوا بذلك لم اخرجوه فى صور ملبسة مدسة تراه فى الطبقات ج ٢ ص ٣٩٤ مختلفا بالفاظه ، وقد اعترف الحلبى بذلك فى السيرة ج ٣ ص ٣٩٩ ، فقال واما رواية نحن معاشر الانبياء ، فلم تجيء فى كتاب من كتب الحديث كما قاله غير واحد ، ومن رواه بذلك رواه بالمعنى .

راجع المصادر التى ذكرناها آنفا ، تجد الحديث بالفاظ مختلفة ، حاولوا بذلك التلبيس باشد ما يمكن .

(١٣) ان الحديث مخالف للكتاب قال تعالى : « واولوا الارحام بعضهم اولى ببعض في كتاب الله » .

اخرج ابن سعد في الطبقات ج ٢ ص ٣١٥ : كلاما لعل يعرف منه قيمة هذا الحديث ، قال : جاءت فاطمة الى ابي بكر تطلب ميراثها ، و جاء العباس بن عبد المطلب يطلب ميراثه ، و جاء معهما علي فقال ابو بكر : قال رسول الله ﷺ لا نورث ماتر كنا صدقة ، و ما كان النبي يعول فعلى ، فقال علي : ورث سليمان داود ، و قال زكريا : يرثني ويرث من آل يعقوب ، قال ابو بكر : هو هكذا و انت والله تعلم مثل ما اعلم : فقال علي هذا كتاب الله ينطق فسكتوا و انصرفوا .

(١٤) لو كان هذا الحديث صحيحا ، لمارد عمر اموال بني النضير الى علي عليه السلام ؛ عند منازعة علي عليه السلام و العباس كما مر آنفا ، اذ رواية مسلم دالة على تفويض عمر اموال بني النضير اجمع ، لا الصدقات فقط ، و كذا ما في وفاء الوفاء ، و ترتيب المسند ، و الدر المنثور ، بل لا يبعد القول « بدالتها على رده فيء خبير ايضا » .

(١٥) ادعت امهات المؤمنين : الميراث عدا عائشة (على ما نقل) حيث حدثتهن الحديث ، و نهتهن عن المطالبة (صحيح مسلم ج ٥ ص ١٥٣ . الموطأ ج ٢ ص ٢٥٦ . فتوح البلدان ص ٤٢ . و معجم البلدان ج ٤ « فذك » . (١) هل تدعن بان هذا الحديث لم تسمعها منهن احد الا ابنة الخليفة ، فنهتهن عن المطالبة بذلك ؛ لاه الله كيف اختصت بسماعه دونهن ؟ و لم لم يذكر لهن رسول الله ذلك ، و لم ينههن عن المطالبة .

(١) قال ابن كثير في البداية ج ٤ ص ٢٠٣ : اعتقدت فاطمة و ازواج النبي ص او اكثرهن ان هذه الاراضي تكون موروثة عنه ، و لم يبلغن ما ثبت عنه ص من قوله « نحن معاشر الانبياء لا نورث ماتر كناه صدقة » و غضبت فاطمة و لم يكن لها ذلك .
نراه مصرحا : بان ازواج النبي ص اعتقدت الارث . و لم يسمعن منه ص هذا الحديث المخلوق بل بعد وفاته الى عشرة ايام لامر دبر بلي .

اشرنا آنفا الى ان هذا الحديث ورد من طرق اهل البيت عليهم السلام ايضا ، و لكن الخليفة ذيله بقوله «ماتر كناه صدقة» او حرفه فنقله على وفق مطلوبه ، ثم جاء بعده اشياعه ، فحاو لو انتميم ما انتص من عمله ، فنقلوه ممسوخا ، كقولهم : انا لانورث ماتر كناه صدقة اولايقتسم ورثتي دينارا اولادهم ، ماتر كت بعد نفقة نسائي ومؤونة عاملى صدقة (الطبقات) وفي طرق اصحابنا : ان الخليفة نقل الحديث هكذا «نحن معاشر الانبياء لانورث ذهباً ولا فضة ولا داراً ولا عقاراً وانما نورث الكتاب والحكمة والعلم والنبوة ، وما كان لنا من طعمة ، فهو لولى الامر بعدنا : ان يحكم فيه بحكمه» (راجع خطبة الصديقة ع) فاصل الحديث ثابت ، وانما استفاد الخليفة منه بتذييل او تحريفه .

حاول انصار الخليفة بعد حقب من الدهر الا انتصار للخليفة ، فقالوا : ان الزهراء عليها السلام لما سمعت الحديث من الخليفة ، او منه ومن عمر و عائشة رضيت فرجعت فغضب عنهم : ان كتب التاريخ والحديث شاهدان على الضد من ذلك اذ نقل عن عائشة وغيرها انها هجرته حتى توفيت (راجع الطبقات ج ٢ ص ٣١٥ والحلبية ج ٣ ص ٣٩٩ ووفاء الوفاء ج ٢ ص ١٥٧ ، وكنز العمال ج ٤ ص ٥١ رقم ١٠٨٦ ، وصحيح مسلم ج ٥ ص ١٥٤ ، والبحار ج ٨ ص ٩٢ عن كنز الفوائد ، والمصادر الاخر للشيعه ، وص ١٠٦ عن ابن ابي الحديد ، وج ١٠ عن مصادر العامة والخاصة) .

بل استرضاها الخليفتان فاعرض عنهما ، وظهرت الشكوى والاذى والغضب (الامامة والسياسة ج ١ ص ١٤ ، والبحار ج ٨ وج ١٠) .

بل اوصت ان تدفن ليلا ، ولا يصلى عليها عمرو ابو بكر (الفدير ج ٧ ص ٢٢٧ - ٢٢٨ ، والامام على لعبد الفزاح عبد المقصود ج ١ ، والبحار ج ٨ وج ١٠) بل منعت ازواج النبي ص من الدخول عليها ، وظهرت الشكوى عنهن ، و عن غيرهن ممن غصب حقها ، او ترك الدفاع عنها ، حتى لفظت نفسها الاخيرة (اليعقوبى ج ٢ ص ٩٥ ، والاستيعاب ج ٤ هامش الاصابة ص ٣٩٧ ، واسد الغابة ج ٥ ص ٥٢٤ والبحار ج ١٠) .

بل صرح به الصديق الاكبر بعدد فنها ، عند ماهاجت عليه احزانه ، مخاطبا
لرسول الله ص « . . . وستنبئك ابنتك بتظافر امتك على هضمها ، فاحفها السؤال
« . . . » (نهج البلاغة ، والبحار ج ١٠ عن امالي المفيد والشيخ ، والكافي ج ١ ص
٤٥٩) (١) .

بل اظهرت شكويها وقلاها عن جميع المهاجرين والانصار ، في خطبتها التي
القيها على نساء المهاجرين والانصار ، في قولها « اصبحت والله عائمة لدنيا كن قالية
لرجا لكن ، لفظتهم بعدان عجمتهم ، وشأتهم بعدان سبرتهم » الخ (معاني الاخبار
ص ٣٥٤ بطريقتين ، وكشف الغم عن كتاب الجوهرى فى السقيفة وكتاب التعجب
للكراچكى ص ١٢ . والاحتجاج ، والامالي للشيخ ص ٢٣٨ ، ودلائل الامامة للطبرى
ص ٣٩ ، وابن ابى الحديد ج ٤ ص ٨٧ ط مصر ، عن الجوهرى فى كتاب السقيفة ،
والبحار ج ١٠ ، واليعقوبى ج ٢ ص ٩٥) .

«العوالى» ذكر فى بعض كتب الحديث والتاريخ مع فذك ، قال ياقوت : و
هو ضيعة بينها وبين المدينة اربعة اميال ، وقيل : ثلاثة ؛ وذلك ادناها ؛ وذكرها
القاتشندى مع فذك (نهاية ص ٣٧٢) وفى البحار ج ٨ ص ٩١ عن مجالس المفيد ، و ص

(١) « فذك » بالفتح واهمال الدال ثم كاف (بالتحريك) قرية بالعجاز بينها و
بين المدينة يومان ؛ وقيل ثلاثة ، افادها الله على رسوله ص فى سنة سبع صلحا (ياقوت
وفاء الوفاء) بالاتفاق .

يقال ؛ لها الان : حويط كمافى كتاب جزيرة العرب ، فى القرن العشرين ص ١٢ ،
قال ابن سعد فى الطبقات ج ٢ ص ٩٠ : وبين فذك والمدينة ست ليال .
وفى اللمعة البيضاء فى شرح خطبة الزهراء ص ١٣٥ : هى بفتحين قرية من قرى
اليهود (ثم ذكر حدود فذك) ثم ساق الاخبار الواردة فى فذك ، وعلتقلب الغليفة عليها
مفصلا فراجع .

وفى البحار ج ٨ ص ٩٤ عن كشف المحجة لابن طائوس : انها كان دخلها اربعة و
عشرين الف دينار فى كل سنة ، وفى رواية سبعين الف دينار .

٩٤ عن السيد: انها كانت لفاطمة (ع) فغصبها ابوبكر؛ و لعلها كانت من امواله (ص) بالمدينة ؛ وقال في (ق) : انها قرى بظاهر المدينة (اي العالية) وهي العوالى وظاهره ان اسم كل واحدة عالية و الجمع عوالى ، وقريب من ذلك ما في وفاء الوفاء ج ٢ ص ٣٤١ . ٣٤٢ (راجع اللمعة البيضاء في شرح خطبة الزهراء ص ١٣٤) .

«قرى عرينة» ذكرت في الفبيء كما في الدر المنثور ج ٦ ص ١٩٢ و وفاء الوفاء ج ٢ ص ٣٤٤ ؛ واحكام القرآن للجصاص ج ٣ ص ٥٢٨ ؛ و مجمع البيان في تفسير سورة الحشر .

قال السهمودي عرينة كجبهة قرى بنواحي المدينة في طريق الشام . . . وقال الزهري قال عمر ما افاء الله على رسوله ، الاية . هذه لرسول الله (ص) خاصة: قرى عرينة فدك وكذا وكذا . وقال ياقوت : عرينة بلفظ تصغير عرنة . . . موضع ببلاد فزارة وتيل : قرى بالمدينة . وفي بعض «عرينة» بالعين و الراء المهملتين و الباء الموحدة ثم الياء المشناة من تحت ثم التاء بدل «عرينة» كما في الدر المنثور ، و اشار اليه في معجم البلدان في (عرينة) .

«ينبع» بالفتح ثم السكون وضم الموحدة واهمال العين : من نواحي المدينة على اربعة ايام منها ؛ وانما افردت في العصر الاخيرة؛ سميت به لكثرة ينابيعها قال بعضهم : عدت بهامة وسبعين عينا (وفاء الوفاء ج ٢ ص ٣٩٢) .

عدت من الفبيء كما في مجمع البيان في تفسير سورة الحشر ، وفي الدر المنثور ج ٦ ص ١٩٢: نقل عن عمر... و امر الله رسوله ان يعد لينبع فاتاها رسول الله (ص) فاحتواها ، فقال اناس : هلا قسمها فانزل الله عذره فقال « ما افاء الله على رسوله . . . »

هذه كلها ما افاء الله على رسوله ، من دون ايجاف ولا ركاب ، كانت خاصة وخالصة بل صفية لهص و منها صدقاته ص وعطاياه ، و اضف الى ذلك ما اهدى اليه الانصار من اموالهم (مر عن الحلبي) و اموال مخيريق .

وكان ص مع ذلك مات ودرعه كان رهنا ، عند يهودى على آصع من شعير ، وكانت له ص عدات وديون اداه على (ع) .

نقل بعض: ان حصنين من حصون خيبر كانا مما فتح صلحا ، و كانا مما افاء الله على رسوله ص و هما الوطيح والسالام كما نقله السهمودي (في وفاء الوفاء ج ٢ ص ٣٠٥) عن ابن شبة ثم قال وبه يجمع بين الروايات المختلفة في ذلك وهو الذي رواه ابن وهب عن مالك عن ابن شهاب قال فتح بعضها عنوة وبعضها صلحا والكثيرة اكثرها عنوة وفيها صلح (وراجع الحلبية ج ٣ ص ٤٨ ، وزيني دحلان هامش الحلبية ج ٢ ص ٢٤٩ ، و ابن هشام ج ٣ ص ٣٨٩) .

١٧٨ - كتابه كتاب لعداء بن خالد

بسم الله الرحمن الرحيم : هذا ما اشترى العداء بن خالد بن هوذة من محمد رسول الله صلى الله عليه وآله : عبداً اوامة ، مبايعة المسلم او بيع المسلم المسلم ؛ لاداء ولاغائلة ولاخبثة .

المصدر

الاستيعاب هامش الاصابة ج ٣ ص ١٦١ ، واسد الغابة ج ٣ ص ٣٨٩ ، وكنز العمال ج ٢ ص ١٠٥ رقم ٤٣٧١ ، ومشكل الآثار للطحاوي ج ٢ ص ٢٣٣ (اخرجه من عدة طرق) .

المجموعة ص ٢٤٠ عن الترمذي ١٢ : ٨ ، والطبقات ج ٧ ، ومنشآت السلاطين لفريدون بك ج ١ ص ٣٤ ، ورسالات عبد المنعم خان رقم ٧١ ، والقسطلاني ج ١ ص ٢٩٨ (عن ابي داود، والدارقطني) والزرقاني ٣ : ٣٦٢ .

الشرح

قوله كتاب لعداء بن خالد بن هوذة : عدا : بدون الالف واللام ومعها (كعطاء) وقدم كتابه كتاب له برقم ١٣٩ ص ٤٥٥ ؛ وقلنا : ان في (ق) عدا ، بفتح العين و تشديد الدال المهملة ، ومر الكتاب لابنه : سعي بن العداء برقم ١٤٣ ص ٤٦٠ .

اسلم هو وابوه وعمه حرملة بن هوذة بعد حنين واعطاهم رسول الله ﷺ من غنائم حنين ، قال ابن هشام ج ٤ ص ١٤٣ ، فيمن اعطاه رسول الله ﷺ ومن بنى عامر بن ربيعة : خالد بن هوذة بن ربيعة بن عمرو بن عامر بن ربيعة بن عامر بن صعصعة ، و حرملة بن

هوذة بن ربيعة بن عمرو .

و كتب عليه السلام الى خزاعة (بديل وبسر وسروات بنى عمرو) اسلام علقمة بن علاثة ، وابنى هوذة ، و الظاهر ان المراد خالد و حرملة ؛ ولكن ابن سعد قال : ابنا هوذة : العداء وعمرو ابنا خالد بن هوذة (راجع هذا الكتاب ج ١ ص ٣٠٦) .

كان العداء عداده في اعراب البصرة ، وعن احمد انه عمر الى زمن يزيد بن المهلب (راجع الاصابة ج ٢ رقم ٥٤٦٩ ؛ والاستيعاب هامش الاصابة، واسد الغاب ج ٣ ص ٣٨٩ ، وهذا الكتاب ص ٤٥٥) .

قوله عليه السلام «هذاما اشترى ...» قال ابو عمر : من حديثه انه اشترى من رسول الله ﷺ غلاما ، و كتب عليه عهدة ، وهى عند اهل الحديث محفوظة ، رواها عباد بن ليث البصرى عن عبد المجيد بن ابي وهب عن العداء بن خالد عن النبي ﷺ انه ابتاع منه عبدا اوامة ، فكتب له كتابا .

قوله «عبداً اوامة» ترديد من الراوى فى تعيين المبيع ، قال ابو عمر بعد قوله عبداً اوامة : شك عثمان - عثمان الشامى راوى الحديث - الذى نقل عنه الاصمعى . و كذا قوله «مبايعة المسلم او بيع المسلم المسلم» ترديد من الراوى فى نقل ابي عمر ، واما ابن الاثير فانه نقل : بيع المسلم المسلم بلا ترديد . كما انه لم يشرا لى الشاك فى الجملة الاولى .

قوله «ص» «لاداء ولا غائلة» نقل ابن الاثير و ابو عمر عن الاصمعى انه قال سئلت سعيد بن ابي عروبة عن الغائلة فقال : الابق والسرقة والزنا ، وسئلته عن الخبثة (بالخاء المعجمة ثم الباء الموحدة ثم الداء المثناة) فقال : بيع اهل عهد المسلمين . وفى كثر العمال الخبثة بالخاء المعجمة ثم الباء الموحدة المشددة وزاد «بيع المسلم للمسلم» وقال ابن الاثير فى (ية) كلمة «دواء» لاداء ولا خبثة هو (اى الداء) العيب الباطن فى السلعة الذى لم يطلع عليه المشتري ، و قال : و فى حديث عهدة الممالك «لاداء ولا غائلة» الغائلة فيه : ان يكون مسروقا ، فاذا ظهر و استحقه مالكه ، غال مال مشتريه الذى اداه فى ثمنه ، اى اتلفه و اهلكه . و قال فى كلمة «خبث»

وفيه انه كتب للعداء بن خالد « اشترى منه عبداً أو أمة ، لاداء ولا خبئة ولا غائلة » اراد بالخبئة الحرام كما عبر عن الحلال بالطيب .

فكانه اراد بالتحسين من قوله « لاداء » انه ليس فى المبيع عيب باطن ؛ فلو ظهر فعلى البايع . ومن قوله بالتحسين « لا غائلة » انه لو خرج المبيع مستحقا للغير ، فعلى البايع ومن قوله « ولا خبئة » اى لو خرج المبيع حراً يحرم بيعه ، فعلى البايع . قال الطحاوى فى مشكل الانار ج ٢ ص ٢٣٣ بعد نقل الكتاب : فتأملنا هذا الحديث فوجدنا الادواء معقولة : انها الامراض ، ووجدنا الغوائل معقولة : انها غوائل المبيع من الاخلاق المذمومة تكون فيه ، من الابق ومن السرقات ، وسائر الاحوال التى يغتال بها من سواء ، و الخبئة فيها قولان : احدهما : انه السبى المذموم و هو سبى ذوى العهود الذين لا يحل استرقاقهم ، الثانى : انها الاشياء الخبيثة .

و لو كان الخبة بالباء الموحدة (كما نقله فى كنز العمال) فهى من خب بمعنى الخداع اى لاخداع .

وقوله : لاداء بيان لقوله « مبايعة المسلم او بيع المسلم المسلم » فلذلك لم يفصل بحرف العطف . اى كما ان المسلم لا يبيع مع العيب الخفى ولا مسروقا ، ولا مافيه اخلاق مذمومة فيخفيه ، ولا حراما اى حراً ، فهذا البيع كذلك ، ليس فيه ما ذكر .

هذا الكتاب مما يوضح حقيقة الاسلام وحقيقة ما يلزم ان يكون عليه المسلم : من الصدق والامانة ، وترك الغش للمسلمين ، وان المسلم لا يبيع للمسلم معيوباً يخفى عيبه فلا يبيئنه ، ولا مسروقا ولا حراما ، والاخبار الواردة فى الغش فى المعاملات يوضح ما ذكرنا ، و لكن من المؤسف ما عليه المسلمون : من الخداع والكذب والغش ، لا ترى الا غاشا بانواع الحيل ؛ و خادعا بانواع الخدع ، الا قليلا ممن عصمه الله تعالى ، و ما يخذعون الا انفسهم و ما يشعرون (راجع الوسائل ج ٢ كتاب الحج باب تحريم المدر والحسد والغش ، و كتاب الجهاد باب تحريم

الفش بما يخفى) .

١٧٩ - كتابه ﷺ لرجل اصم واخرس

فانه ليس من مسلم يفجع بكريمته او بلسانه او بسمعه او برجله او بيده
فيحمد الله على ما اصابه ، و يحتسب عند الله ذلك ، الانجاه الله من النار ، و
ادخله الجنة .

المصدر

عدة الداعي لابن فهد في القسم السابع في دعاء المريض ! قال : وعن جابر
قال : اقبل رجل اصم واخرس ، حتى وقف على رسول الله ﷺ فاشاريده ، فقال
رسول الله ﷺ اعطوه صحيفة حتى يكتب فيها ما يريد ، فكتب « اني اشهد ان لا اله
الا الله وان محمداً رسول الله » فقال رسول الله (ص) اكتبوا له كتابا تبشرونه بالجنة . . .

الشرح

قوله ﷺ « يفجع بكريمته » الكريمتان : العينان . « الفجع » ان يوجع
الانسان بشيء يكرم عليه فيعدمه ، فجعه كمنعه اوجعه ، تفجع توجع للمصيبة .
يفجع بكريمته اي يصاب بهما .

قوله ﷺ « فيحمد الله على ما اصابه » الحمد هو الثناء على ذي علم بكماله ،
ذاتيا كان كوجوب الوجود ، و الاتصاف بالكمالات ، و التنزه عن النقائص ،
او وصفيا ككون صفاته كاملة واجبة ، او فعليا ككون افعاله مشتملة على حكمة .
فيحمد المصاب الحق سبحانه بما اصابه ، بتمجيده و تنزيهه ، وان ما اصابه
لحكمة بالغة ، فيحمد من جهة الذات ، والصفات ، والافعال .

قوله ﷺ « يحتسب عند الله » قال ابن الأثير : وفيه من صام رمضان ايمانا
واحتسابا : اي طلبا لوجه الله وثوابه ، والاحتساب من الحسب ، كالاتحاد من العد
وانما قيل لمن ينوي بعلمه (بعمله) وجه الله : احتسابا لان له (ح) ان يعتد عمله ،
فجعل في حال مباشرة الفعل كانه معتد به . والحسبة اسم من الاحتساب ، كالعدة من
الاعتداد ، والاحتساب في الاعمال الصالحات وعند المكروهات : هو البدار الى طلب

النواحي ، في علوم الاسلام : التفسير والفقه ، و المعارف ، و الملاحم ، و الاخلاق
و و (١)

١ - ولما نزل ان يسئل : لما اذا لم يكتب سائر الصحابة ، رضى الله عنهم عن رسول الله (ص)
الاما نقل عن عبد الله بن عمر ، وعبد الله بن عمرو بن العاصي ؛ انهما كتبنا عن رسول الله (ص) ؛ ؛ ؛
واختص به امير المؤمنين (ع) .

اقول - اعلم : ان المسلمين كانوا في زمن الرسول (ص) في مكة ؛ اما في الهجرة
الى الحبشة ، اتعت اذى المشركين ، وفي المدينة لم يزالوا في قلق ، واذى شديد ، من
مناققة المدينة ؛ ومردة اهل الكتاب ، ومشركي مكة ؛ والحرب بينهم دول ، وسجال دائما
ولا يمكن عادة والحال هذه ؛ توجيه النفوس الى تعليم العلم ؛ فضلا عن دقائق المعارف ،
مع حداثة عهدهم بالاسلام .

والظاهر من احوال الصحابة رضى الله عنهم ، انهم لم يكونوا ملتفتين الى اهية ما
يلقى اليهم الرسول ؛ او يعلمه بين اظهرهم ؛ او يقضى بينهم ، بل ربما يسلطونه بأمر من الله
تعالى امر اى رآه ؛ ولذلك وقع الخلاف بعيد ماته (ص) في الوضوء ، والقراءة وغيرها ،
مع ان الرسول (ص) يعلمها في مرآهم صباحا ومساء .

ومن العظيم الفادح ، ان قرشا كانوا يمنعون من بهتهم باحاديث الرسول (ص) ويكتبه
كما مر فو لهم ابعده الله بن عمر ، انه بشر بفضب ؛ راجع المستدرك ج ١ ص ١٠٤ و ١٠٥ ؛ و
احرق ابو بكر خمسة حديث عن رسول الله (ص) في خلافته (كنز العمال ج ٥ ص ٢٣٧ عن
عائشة) فلما قام عمر بالامر بعده نهى عن كتابة الحديث ، وكتب الى الافاق ، ان من كتب
حديثا فليحرقه (كنز العمال ج ٥ ص ٢٣٩) ثم نهى عن الحديث فترك عدة من الصحابة
الحديث لنهيه (المستدرك للحاكم ج ١ ص ١٠٢) فترك كتابة الحديث الى زمن عمر بن
عبد العزيز .

وكان (ص) يأمرهم بكتابة الحديث كما مر ، ويحثهم على العلم ، وتعلمه وتعليه .
(راجع كنز العمال ج ٥ ص ٢٠٠-٢١٢ و ٢٤٣ و ٢٤٠ ، والمستدرك ج ١ ص ٨٧-١٠٠) فلم
يعتزل به الصحابة ؛ لامر من اضطراب امرهم ، ولذلك لم ينقل عن الصحابة كتاب ، الا عن
سعد بن عباد الانصارى ، نقل عن كتابه الامام الشافعى في مسنده (راجع ترتيب السند ج ٢
ص ١٧٩) ولعل عبد الله بن عمر ، وعبد الله بن عمرو بن العاصي ، احرقوا كتبهم حين امر عمر
بالاحراق .

وكان (ص) لوالقى على الناس ما يحتاج اليه امته فيما بعد ، من القرون المتطاولة لما
كانوا يقدرون على تلقاها ، فضلا عن حفظها ، وضبطها ؛ الا من جعل الله له اذنا واعية ؛ و
صدرا منشرا ؛ لا يزعه هذه الاحوال ، وقد جعل الله ذلك لأمير المؤمنين عليه السلام -

الاجر وتحصيله ؛ بالتسليم والصبر ، اواباء تماع انواع البر ، والقيام بها على الوجه
المرسوم فيها ؛ طلبا للثواب المرجومنها ...
تكرر ذكر الاحتساب في الحديث ، والمراد ما ذكره ابن الاثير .
الاصم : الذى لا يسمع ، الآخرس : الذى لا يتكلم اى لا يقدر على الكلام ،
تكلم هذا الرجل مع الرسول ﷺ بالكتابة .

١٨٠- كتابة (ص) لعبدالله بن جحش

اذا نظرت فى كتابى هذا ، فامض حتى تنزل نخلة : بين مكة والطائف
فترصد بها قريشا ، وتعلم لنا من اخبارهم .

المصدر

سيرة ابن هشام ج ٢ ص ٢٣٩ ، و اليعقوبى ج ٢ ص ٥٣ ؛ و الدر المنثور ج ١
ص ٢٥١ عن ابن اسحق وابن جرير وابن ابى حاتم ، والبيهقى من طريق يزيد بن رومان
والبخاري عن اعلام الورى
واوعز اليه السيوطى فى الدر المنثور ج ١ ص ٢٥٠ .

الشرح

قوله (ص) «نخلة» : موضع بين مكة والطائف
قوله (ص) «فترصد بها قريشا» وفى اليعقوبى لترصد بها . يقال رصدته : اذا
قعدت له على طريقه تترقبه ؛ وارضدت له العقوبة : اعددت له ؛ والرصد : الاستعداد
للتروقب . قال تعالى : ان ربك لبالمرصاد .
«تعلم لنا من اخبارهم» وفى اليعقوبى «وتعلم اخبارها» .

بحث تاريخى

«عبدالله بن جحش» هو عبدالله بن جحش بن رثاب ابو محمد الاسدى ، ابن عمه
رسول الله ص وهى اميمة بنت عبدالمطلب ، اسلم قبل دخول رسول الله ص دار
الارقم ، وهاجر الى الحبشة ، اخته زينب زوج النبى ص . وتنصر اخوه عبيدالله زوج
ام حبيبة ، بالحبشة .

هاجر الى المدينة فى الرعيل الاول ، وامره رسول الله ص على سرية ، وكتب له هذا الكتاب ، قال ابن هشام (بتلخيص منا) : وبعث رسول الله ص عبدالله بن جحش بن رثاب الاسدى فى رجب ، مقفله من بدر الاولى ، وبعث معه ثمانية رهط من المهاجرين ، ليس فيهم من الانصار ، وكتب له كتابا : وامره ان لا ينظر فيه ، حتى يسير يومين ، ثم ينظر فيه ؛ فيمضى لما امر به ، ولا يستكره من اصحابه احدا ، فكان اصحاب عبد الله بن جحش من المهاجرين - ثم عد اصحاب عبد الله فقال - فلما سار عبد الله بن جحش يومين ، فتح الكتاب فنظر فيه ، فاذا فيه نقل الكتاب فقال -

فلما نظر عبد الله بن جحش فى الكتاب ، قال سمعاً وطاعة ، ثم قال لاصحابه . قد امرنى رسول الله ص ان امض الى نخلة ، ارسد بها قريشا حتى آتية منهم بخبر ، وقد نهانى ان استكره احداً منكم ؛ فمن كان يريد الشهادة ، ويرغب فيها فلينطلق ؛ ومن كره ذلك فليرجع ، فاما انا فماض لامر رسول الله ص .

فمضى ومضى معه اصحابه ، لم يتخلف عنه منهم احد و سلك على الحجاز حتى اذا كان به مدن الفوق الفرع ، يقال له بحران ، اضل سعد بن ابى وقاص و عتبة بن غزوان بغير ألهم اكانا يعتقبانه فنخلفا عليه فى طلبه .

ومضى عبد الله بن جحش وبقية اصحابه حتى نزل بنخلة فمرت به غير لقريش ، تحمل زبيبا و ادما و تجارة من تجارة قريش ، فيها عمرو بن الحضرمى - اسم الحضرمى عبدالله - (ثم نقل بعض من كان فى العير) فلما رأهم القوم هابوهم ، وقد نزلوا قريبا منهم ، فاشرف لهم عكاشة بن محصن ، وكان قد حلق رأسه ، فلما رأوه امنوا ، وقالوا : عمار لا بأس عليكم منهم ، و تشاور القوم فيهم ، و ذلك فى آخر يوم من رجب ، فقال القوم : و الله لئن تركتم القوم هذه الليلة ، ليدخلن الحرم ، فليمتنعن منكم به ، ولئن قتلتموهم لنقتلنهم فى الشهر الحرام ، فتردد القوم وهابوا الاقدام عليهم ؛ ثم شجعوا انفسهم عليهم ؛ واجمعوا [على] قتل من قدروا عليه منهم ، واخذ ما معهم ، فرمى و اقد بن عبد الله الليثى عمرو بن الحضرمى بسهم

فقتله ، واستأثر عثمان بن عبد الله والحكم بن كيسان ؛ وافلت القوم نوفل بن عبد الله فاعجزهم ، واقبل عبد الله بن جحش واصحابه بالعيرو بالاسيرين حتى قدموا على رسول الله ص.

فلما قدموا على رسول الله ص المدينة ، قال « ما امرتكم بقتال في الشهر الحرام)فوقف العير والاسيرين ، وابى ان يأخذمن ذلك شيئاً؛ فلما قال ذلك رسول الله ص سقط في ايدي القوم ، وظنوا انهم قد هلكوا، وعنفهم اخوانهم من المسلمين فيما صنعوا ، وقالت : قرش فاكثروا حتى نزلت قوله تعالى ٢ : ٢١٧ «يسئلونك عن الشهر الحرام . . . ».

فلما نزل القرآن بهذا من الامر ، وفرج الله تعالى عن المسلمين ، ما كانوا فيه من الشفق ، قبض رسول الله ص العير والاسيرين .

نقل عن آل عبد الله بن جحش : انه اول من خمس الفنائم ، واخذ خمس رسول الله ص واخرج السيوطي : كون عمار بن ياسر في تلك السرية ، و اخرج من طرق كثيرة : ان عبد الله بن جحش واصحابه اشتبه عليهم ، فقال بعض : آخرجماذي الآخرة، وبعض اول رجب ، فلم يستحلوا الشهر الحرام عن علم ، بل عن ابن عباس : انهم اتفقوا على كونه آخر جمادى الآخرة .

شهد عبد الله بدرأ ، ثم صار اميراً على هذه السرية ؛ و قتل في احد ، وكان عمره حين قتل نيفا واربعين سنة . (راجع اسد الغابة ج ٣ ص ١٣١ ، و الاصابة ج ٢ رقم ٤٥٨٣ ، و الاستيعاب ج ٢ هامش الاصابة ص ٢٦٣ ، و سيرة ابن هشام ج ١ ص ٢٧١ و ٣٤٦ و ٣٨٩ و ج ٢ ص ٧٨ و ٢٣٨ و ج ٣ ص ٧٦ و اليعقوبي ج ٢ ص ٥٣) .

قال العلامة المجلسي ره في البحار ج ٦ باب نوادر الغزوات : ان سرية عبد الله كانت قبل بدر بشهرين ، على سبعة عشر شهر من مقدمه (ص) المدينة - نقله عن الطبرسي في المجمع عن المفسرين - وعن ابن شهر آشوب انها كانت في آخر رجب ، وظاهره انه كان قبل بدر الكبرى ؛ وكذا ما عن اعلام الوري كما مر عن ابن هشام ،

و صرح ابن هشام بكون بعث السرية في رجب وكذا عن ابن شهر آشوب ؛ و
ظاهر اعلام الورى ، فلا وجه لما نقله السيوطى من اشتباه الامر عليهم ؛ لان
'البعث كان في رجب وكان مسيرهم الى نخلة (نيفا وثمانين فرسخا) . يحتاج الى زمان
طويل . قال ابو عمر في مقدمة الاستيعاب : والاكثر ان سرية عبدالله بن جحش كانت
في سنة اثنتين ، في غرة رجب الى نخلة ، وفيها قتل ابن الحضرمي الليلة بقيت من
جمادى الآخرة - وهذا من اعجب القول - .

١٨١- كتابه (ص) لفاطمة عليها السلام

قال محمد النبى (ص) : ليس من المؤمنين من لم يأمن جاره بوائقه ،
ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يؤذى جاره ، و من كان يؤمن بالله
واليوم الآخر فليقل خيرا او يسكت ان الله تعالى يحب الخير الحليم المتعفف ،
ويغض الفاحش [العينين] البذاء السائل الملحف ، ان الحياء من الايمان ،
والايمان في الجنة ، وان الفحش من البذاء ، والبذاء في النار .

المصدر

سفينة البحار ج ١ فى كلمة « حدث » ص ٢٢٩ ، قال : روى ابو جعفر الطبرى
فى الدلائل مسنداً عن ابن مسعود ، قال : جاء رجل الى فاطمة (ع) فقال : يا بنت
رسول الله صلى الله عليه وآله هل ترك رسول الله صلى الله عليه وآله عندك شيئاً فطوقنيه ، فقالت : يا جارية
هات تلك الجريدة ، فطلبتها فلم تجدها فقالت : ويلك اطلبىها ، فانها تعدل عندى
حسناً وحسناً ؛ فطلبتها فاذا هى قد قممتها فى قمامتها فاذا فيها : « قال محمد النبى صلى الله عليه وآله ... » (١)

(١) روى المحدث النورى ده فى المستدرك ج ٢ ص ٣٣٩ كتاب الجهاد الباب ٧١
فى تحرير الفحش قال : و قال ابو جعفر محمد بن جرير الطبرى الآملى فى كتاب الدلائل
عن القاضى ابى بكر محمد بن عمر الجماعى ، قال : اخبرنا ابو عبد الله محمد بن العباس بن
محمد بن ابى يحيى بن المبارك اليزيدى قال : حدثنا الخليل بن اسد ابو الاسود النوشجاني قال :
حدثنا دونيم بن يزيد المنقرى ، قال : حدثنا سوار بن مصعب الهمداني عن عمرو بن قيس
من سلمة بن كهيل عن شقيق بن سلمة عن ابن مسعود قال : جاء رجل الى فاطمة عليها السلام

وفى المستدرك للنورى (ره) ج ٢ ص ٣٣٩ كتاب الجهاد .

اقول : يحتمل اتحاد هذا الكتاب مع مامر برقم ١٧١ ص ٥٢٧ .

الشرح

اهتمامها صلوات الله عليها بالحديث والعلم ؛ يعلم من قولها (ع) « فانها تعدل عندي حسنا وحسيناه فيدل على اهمية العلم والحديث ، ومن البين كالشمس الضاحية اهتمام الاسلام ونبيه الاقدس وآل بيته المطهرين بالعلم ، وتعليمه وتعلمه وكتابه وحفظه وروايته ودرايته .

ومما يدل على تعظيمها للعلم : ان الحسن بن علي عليهما السلام كان يحضر مجلس رسول الله صلى الله عليه وآله وهو ابن سبع سنين ، فيسمع الوحي ويحفظه ، فيأتى امه فيلقى اليها ما حفظه ، كلما دخل على عليها السلام وجد عندها علما بالتنزيل ، فيسألها عن ذلك ، فتقول : من ولدك الحسن عليها السلام ، فتخفى يوما في الدار ، وقد دخل الحسن عليها السلام وقد سمع الوحي ، فاراد ان يلقيها اليها ، فارتج فعجبت امه من ذلك ، فقال لا تعجبين يا اماه ؛ فان كبيراً يسمعى ، واستماعه قد اوقفنى ، فخرج على عليها السلام فقبله . (سفينة البحار ج ١ ص ٢٥٤ فى « حسن » والبحار ج ١٠ فى باب علم الحسن عليها السلام ؛ عن المناقب لابن شهر آشوب ، عن ابى السعادات فى الفضائل و حياة الحسن ج ١ ص ٣٣) .

ويدل على ذلك ايضا : ماروى عن تفسير الامام العسكري عليه السلام قال : حضرت امرأة عند الصديقة فاطمة الزهراء (ع) فقالت : ان لى والدة ضعيفة ؛ وقد لبس عليها

السلام فقال يا ابنة رسول الله (ص) .

يطلق الطبرى على رجلين : احدهما العالمى المعروف صاحب التاريخ و التفسير الكبير وله عندهم مقام شامخ لا يدانيه من القوم الا القليل و تفسير فى البسط والجودة و جمع الاقوال و الاحاديث فى الدرجة السامية . ثانيهما ابو جعفر محمد بن جرير الطبرى الاملى من اعظم علمائنا الامامية فى المائة الرابعة ، و من اجلاتهم و ثقاتهم ، له كتاب الدلائل فى الامامة ، و الايضاح و المسترشد .

فى امرصلاتها شىء ، وقد بعثنى اليك اسئلك ، فاجابتها فاطمة (ع) عن ذلك ، فثنت فاجابت ، ثم خجلت من الكثرة ؛ فقالت : لاشق عليك يا ابنة رسول الله ، قالت : فاطمة هاتى وسلى عما بدا لك ، ارأيت من اكثرى يوما ، يصعد الى سطح بحمل ثقيل ، وكراه مائة الف دينار ، يثقل عليه ؛ فقالت : لا فقلت اكثريت انا لكل مسألة ؛ باكثر من ملىء ما بين الثرى الى العرش لؤلؤاً ، فاحرى ان لا يثقل على ، سمعت ابنى عليه السلام يقول : ان علماء شيعتنا يحشرون ، فيخلع عليهم من خلع الكرامات على قدر كثرة علومهم ، وجدّهم فى ارشاد عباد الله ، حتى يخلع على الواحد منهم الف الف حلة من نور . . . وقالت فاطمة (ع) : يا امّة الله ان سلكت من تلك الخلع لافضل ما طلعت عليه الشمس الف الف مرة ، وما فضل فانه مشوب بالتنغيص والكدر (البحار ج ١ باب ثواب الهداية والتعليم) .

قوله عليه السلام (بوائقه) البائقة : الداهية اى الامر العظيم ، والجمع : بوائق . نفى عليه السلام الايمان بمن لا يؤمن جاره شروره ، وفى الحديث .. قلت : ما بوائقه قال ظلمه وغشه .

الايمان بالله واليوم الآخر كافيان فى الردع عن المعاصى ؛ ولكنه عليه السلام ذكر هذين الوصفين لتأكد هما فمن آمن بالله واليوم الآخر ، يلزمه عدم ايداء الجار والصمت الاعن الخير ، والاخبار فى هذين كثيرة جداً ، اخرجها المحدثون فى كتب الحديث (فليراجع الوسائل ج ٢ كتاب الحج باب وجوب كف الاذى عن الجار) .

«الخَيْر» الخير ما يرغب فيه الكل كالعقل مثلاً والعدل والفضل والشيء النافع، وضده الشر والخير: صفة مشبهة اى الكثير الخير (قـراغب) ولعل الكثرة مستفادة من دلالة الهيئة على الثبوت .

«المتعفف» العفة حصول حالة للنفس ، تمتنع بها عن غلبة الشهوة ، والمتعفف المتعاطى: ذلك بضرب من الممارسة والقهر ، واصله الاقتصار على تناول الشيء القليل ، الجارى مجرى العاقبة والعفة (بضم العين) اى البقية من الشيء

(الراغب).

«الحليم» الحلم ضبط النفس والطبع عن هيجان الغضب . والحليم الذى له هذه الصفة .

الحلم والعفاف صفتان للنفس محمودتان، رغب في تحصيلهما القرآن الكريم والسنة النبوية والاحاديث الواردة عن اهل البيت عليهم السلام (راجع كتب الحديث والاخلاق كجامع السعادات ومحجة البيضاء) .

« ويبغض الفاحش » الفحش و الفحشاء و الفا حشة ماظم قبحه من الافعال و الاقوال - غب . ق - و الفا حش ذو الفحش فى كلامه و فعلا له - ية - و الفحشاء البخل فى اداء الزكاة ، والفاحش البخيل جداً - ق - ولعل المراد من فاحش العينين : الذى لا يملك عينيه ولا يفيض عن المحرمات من الاجنبيات . او من لا يفيض عن حرمان الله مطلقا ، فيكون كناية .

قوله عليه السلام «البذاء السال» البذاء بالفتح والمد : الكلام القبيح ، والبذاء الفحاش . السال : كذا فى النسخة الموجودة عندي ، ولعل الصحيح السائل كما فى المستدرك ، والسؤال مبالغة من السؤال ، اى كثير السؤال .

«الملحف» اللحف : المبالغة فى السؤال ، ولا يسئلون الناس الحافا : اى الحاحا ، واصله من اللحف وهو ما يتغطى به .

«الحياء» : انقباض النفس عن القبائح وتركه لذلك - راغب - والاخبار فى مدحها كثيرة جداً، وعد صاياها من الايمان .

قوله عليه السلام « ان الفحش من البذاء » من آتفا ان البذاء هو القبيح من الكلام ، لكن عد فى الاخبار مع الفحش ، والظاهر كونهما مباينا ، كما ان فى هذا الكتاب قال : ان الفحش من البذاء ، ظاهره المباينة . قال فى مجمع البحرين فى الحديث ان الله حرم الجنة على كل فحاش بذى ، البذى على فعل السفه ، من قولهم بذأ على القوم يبدؤ بذأ ، بالفتح والمد : سفه عليهم ؛ وافحش فى منطقه ، وان كان صاد قافيه ، ولعلمها فى الحديث واحد مفسر بالآخر . اقول روى فى الوسائل

في كتاب الجهاد (باب تحريم الفحش) عن ابي جعفر عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : ان الله يبغض الفاحش البذى السائل الملحف . وعن ابي عبد الله عليه السلام : ان الفحش والبذاء والسلطة من التفاق .

والذى يظهر من (ق . ية . لسان العرب . مصباح المنير) : ان الفحش يطلق في القول والفعل القبيح ، و البذاء في القول فحسب ، فعلى هذا يكون الفرق بينهما بالعموم والخصوص ، ولكن الظاهر من الحديث ان الفرق بينهما بتاين مفهومى وان تصادقا فى بعض الافراد ، لان البذاء والفحش ذكرهما معا . قال رسول الله ﷺ « ان الله حرم الجنة على كل فحاش بذى قليل الحياء ، لا يبالي ما قال ولا ما قيل فيه... » وظاهر افترا قهما حقيقة ، كما لا يخفى .

ويمكن ان يقال : ان البذاء هو السفه في القول ، و البذى الذى لا يبالي ما يقول : صدقا وكذبا؛ قبيحا او حسنا ، والفحش هو القبيح من القول والفعل ، فبينهما عموم من وجه ، وهذا المعنى يوافق ما ذكره اهل اللغة ، وماورد من الاخبار . فهو المراد مماورد فى الاخبار « من خاف الناس لسانه ، فهو فى النار » و « ان ابغض خلق الله عبد اتقى الناس لسانه » و « اذا رأيتم الرجل لا يبالي ما قال ولا ما قيل فيه فهو شرك الشيطان » .

فالبداء من لوازم عدم الحياء والعقل ، فيصدق عليه السفه في القول ؛ وعدم الحياء ، ولذلك ذكر في الكتاب وبعض الاخبار في مقابل الحياء فتدبر .

١٨٢ - كتابه عليه السلام الى اهل مكة

لايجوز شرطان في بيع واحد ؛ وبيع وسلف جميعا ، وبيع مالم يضمن ومن كان مكاتبا على مائة درهم ، فقضاها كلها الا درهم فهو عبد ؛ او على مائة اوقية ؛ فقضاها كلها الا اوقية ، فهو عبد .

المصدر

كنز العمال ج ٢ ص ٢٢٩ رقم ٤٩١٩ ، عن عطاء الخراساني .

الشرح

قوله ص «لا يجوز شرطان في بيع واحد» قال ابن الاثير في «شرط» فيه لا يجوز شرطان في بيع هو كقولك بعثك هذا الثوب نقداً بدينار ونسيئة بدينارين ، وهو كالبيعتين في بيعة ، و لافرق عند اكثر الفقهاء في عقد البيع ؛ بين شرط و احدا و شرطين ، و فرق بينهما احمد ؛ عملاً بظاهر الحديث ، ومنه الحديث الاخر نهى عن بيع و شرط ؛ وهو ان يكون الشرط ملازماً في العقد ، لا قبله ولا بعده .

اقول روى في الوسائل ج ٢ كتاب التجارة ب ٢ من ابواب احكام العقود ، عن عمار عن ابي عبد الله (ع) في حديث : ان رسول الله (ص) بعث رجلاً الى اهل مكة ، و امره ان ينهاهم عن شرطين في بيع .

وعن سليمان بن صالح عن ابي عبد الله عليه السلام قال : نهى رسول الله (ص) عن سلف وبيع ، وعن بيعين في بيع ، وعن بيع مالم يس عندك ، وعن ربح مالم يضمن . عن الصدوق (ر) في مناهي النبي (ص) قال : ونهى عن بيعين في بيع . فالمراد من البيعين في بيع : هو ما ذكر بقوله لا يجوز شرطان في بيع ، بان يجري عقد أو احدى مردداً بين بيعين ، ولا يعين احدهما .

قوله (ص) «وبيع و سلف جميعاً» قال ابن الاثير في «سلف» : ومنه الحديث لا يحل سلف وبيع : وهو مثل ان يقول بعثك هذا العبد بالف ؛ على ان تسلفني الفاً في متاع او على ان تقرضني الفاً ؛ لانه انما يقرضه ليحاسبه في الثمن ؛ فيدخل في الجهالة ، ولان كل قرض جر نفعا فهو ربا .

اقول الجمع بين البيع والسلف بهذا المعنى ، بان يشترط السلف ليس ربا وانما فيه جهالة ؛ واما شرط القرض فليس فيه الربا ولا الجهالة ؛ اذ لم يكن العوضان جنساً واحداً ؛ ويحتمل ان يكون المراد من البيع والسلف جميعاً ان يجري عقداً واحداً مردداً بين السلف وبيع غير سلف عكس ما مر آنفاً .

قوله (ص) « وبيع مالم يضمن » هذه الجملة يحتمل فيها وجوه : احدها ان يكون المراد النهي عن بيع مالا يملك : كالخمر والخزير مما لا يدخل في الملك . ثانيها

ان يكون المراد النهى عن البيع بلا عوض ، ان فرض له تصور . ثالثها ان يكون المراد النهى عن البيع ما لا يملك وهو الاقوى ؛ وورد عن طرق اهل البيت عليه السلام كما مرّ آنفا بقوله (ص) «وعن بيع ما ليس عندك» . رابعها ان يكون المراد النهى عن بيع ما لا يضمن تسليمه ، من جهة عدم القدرة ، كبيع الطير في الهواء .

قوله (ص) «ومن كان مكاتباً» هذا بيان لحكم المشروط ، واما المطلق فلا ريب في ان العبد يعتق حسب ما يعطى من مال الكتابة ، للاخبار الدالة الصحيحة الواردة عن اهل البيت عليه السلام (راجع الوسائل ج ٣ كتاب المكاتب ب ٤) .

قد ذكر نافي الجزء الاول من الكتاب ص ٢١١ ان مذهب الامامية حشرهم الله مع مواليهم الطاهرين عليه السلام ؛ هو العمل بما بلغ عن رسول الله ص من طرق اصحابهم العدول المرضيين عن الائمة من اهل البيت عليه السلام ، ولا يعملون بما وصل اليهم من غير طرق اهل البيت عليه السلام ، فما اخر جنا في هذا الكتاب يعمل به ان افتي على وفقه الامام المعصوم (ع) فحسب .

وذلك لما وصل الينا من طرق الفريقين متواتراً او مستفيضاً عن الرسول العظيم : من ارجاع الامة الاسلامية اليهم ، وقد فصلنا القول في ذلك ، في تعليقاتنا على كتاب الشيعة ، للاستاذ العلامة الطباطبائي ، وان اردت ان تقف على تفصيل القول في ذلك فراجع : المراجعات للعلامة الفقيه شرف الدين رضوان الله عليه ، فانه افاد فاجاد ، وجاء بما فوق المراد فحيّاه الله وبيّاه .

وللکلام مقام آخر انشاء الله تعالى

١٨٢. كتابه (ص) الى عماله

اذا ابردتم الى بريدأ ، فابردوه [فابعثوه] حسن الوجه ، حسن الاسم .

المصدر

كنز العمال ج ٣ ص ١٩٦ رقم ٢٩٦٧ ، ونقل برقم ٢٩٦٦ هكذا «اذا بعثتم الى رجلا ، فابعثوه حسن الوجه ؛ حسن الاسم» ، ونقل برقم ٢٩٦٨ هكذا «اذا بعثت الى بريدأ ، فاجعله جسيماً وسيماً ، حسن الوجه» ولم يصرح بكونه كتاباً ، ولكن سيدنا

ونحن نتكلم ؛ حول هذه الكتب ، ثم تتبعه بذكر ما أخرجه الاعلام منها ؛ فنقول .

كتاب في قراب سيف رسول الله ﷺ

وقع في كلمات اعلام السنّة ، كالشافعي ؛ واحمد ، والبيهقي ، ومسلم ، والبخاري وشيوخ الامامية ، وفي احاديث العترة الهادية ؛ انه وجد في قراب سيف رسول الله ﷺ ؛ كتاب او كتابان - فيه اصول العلم ، ورموز الحمايق ، لمن اعطى فهمه . والمستفاد من الاحاديث المروية ، ان فيها اسنان الابل ؛ والجراحات ، و فرائض الصدقة ، واحكام اخرى - كما سيأتي - بل المستفاد ، مما أخرجه احمد ، في المسند ج ١ ؛ ص ١١٩ باسناده عن ابي حسان : ان فيها الملاحم ايضا ؛ لانه قال : ان عليا رضي الله عنه ، كان يأمر بالامر ؛ فيؤتى فيقال ؛ قد فعلنا كذا وكذا ، فيقول

- قال عليه السلام .

«اني كنت اذا سئلته انبأني ، واذا سئكت ابتدأني . تاريخ الخلفاء ص ١١٥» وهو واهل بيته المرجع العلمي للامة الاسلامية - كما مر بعض الاحاديث القطعية - فامره بالقيام بهذا الواجب ، فكتب اُمالي رسول الله (ص) ، ودون الكتب ، وهو المرجع الوحيد في زمن الخلفاء ؛ يسئلونه عن المضلات .

فهو اول من ألف الكتاب ؛ والف بعده شيعته ، وولده ؛ فلما صار الامر الى معاوية ومن بعده ، من فراغة بنى اُمية ، فقامت سياستهم على معوما بيت اليه عليه السلام ، من العام ، والفضل ، والكتابة ، فانظر فيما نقل ؛ انه بلغ معاوية ان عليا كان يجهر بسم الله الرحمن الرحيم ، فكان معاوية يستقطعها من اوائل السور ، وانظر فيما نقله الشهي لهجاج ؛ حين سئله عن مسألة فقال اختلف فيها اقوال خمسة ، من اصحاب رسول الله (ص) الى ان قال ، فما قال فيها ابوتراب (يعني امير المؤمنين عليه السلام) فقل الشهي كلمة عليه السلام ، فغضب لهجاج بيده على انفه وقال «انه المرء يرغب عن قولة» (مروج الذهب ج ٣ ص ٨٥)

فاهتم آل ابي سفيان ؛ وشيعتهم على محو آثاره ؛ فاختلقوا حديثا على رسول الله (ص) «لا تكتبوا عنى سوى القرآن» ، ومن كتب فليحبه ، رواه مسلم وغيره ، ارادوا ان يطمسوا على ما كتبه المير المؤمنين عليه السلام ، وان ينتصروا له ، فيصحوا بذلك اجتباؤه في النهي عن كتابة الحديث .

واختلقوا رواية ان عليا عليه السلام قال : ليس عندنا كتاب سوى ما في قراب السيف ، ومن العجيب انهم خلقوا به ؛ تجاه هذا الكتاب ، انه كان في قراب السيف كتاب ، لم يخرج عنه (ص) طيلة حياته ؛ ثم أخرجه ابو بكر الخ

العلامة شرف الدين (ره) نقل في «النص والاجتهاد» ص ١٧٧ عن مالك والبخاري كما في المتن ، وصرح بكونه كتابا فالتمس له ، وما بين المعقنتين فلكنز العمال .

الشرح

كان رسول الله ﷺ يحب التغال ، ويكره التطير ؛ ويغير ، من اسماء الرجال والاماكن ما كان فيه حزاة واشمئزاز نفس وذلك معلوم لا يحتاج الى البيان .
«البريد» كلمة فارسية ، يراد بها في الاصل البغل ، واصلمها - بريده دم - اى محذوف الذنب ؛ لان بغال البريد كانت محذوفة الاذناب ، كالعلامة لها ، فاعربت وخففت ، ثم سمي الرسول الذي يركبه بريدا والمسافة التي بين السكتين بريداً والسكة : موضع كان يسكنه الفيوج المرتبون ؛ : من بيت اوقبة ، و كان يرتب في كل سكة بغال . . . ومنه الحديث اذا ابردتم الى بريدا : اى انقذتم رسولا (ية) «ابرده» اى انقذوه .

والاخبار في حسن التغال وذم التطير كثيرة (راجع «طير» و«فأل» من سفينة البحار، ومفتاح كنوز السنة ، ، والحليمة . ج ٣ ص ٣٧٧) .

١٨٤ - كتبه (ص) الى عتاب بن اسيد

يا ايها الذين آمنوا اتقوا الله وذروا ما بقى من الربا ان كنتم مؤمنين ان رضوا والا فاذنهم بحرب .

المصدر

اخرج في الدر المنثور ج ١ ص ٣٦٦ عن ابن جرير و ابن جريج ، في قوله تعالى « يا ايها الذين آمنوا اتقوا الله » قال كانت ثقيف قد صالحت النبي (ص) على ان مالهم من ربا على الناس ، وما كان للناس عليهم من ربا ، فهو موضوع ، فلما كان الفتح ، استعمل عتاب بن اسيد على مكة ، وكانت بنو عمرو بن عمير بن عوف ؛ يأخذون الربا من بني المغيرة ، وكانت بنو المغيرة يربون لهم في الجاهلية ، فجاء الاسلام و لهم عليهم مال كثير ، فاتاهم بنو عمرو يطلبون رباهم ، فابى بنو المغيرة ان يعطوهم في الاسلام ، ورفعوا ذلك الى عتاب بن اسيد ، فكتب عتاب الى رسول الله (ص)

فنزلت «يا ايها الذين آمنوا اتقوا الله وذروا ما بقى من الربا الى قوله و لا تظلمون»
 فكتب بهار رسول الله (ص) الى عتاب ، وقال « ان رضوا و الا فأذنهم بحرب» .
 ونقل رواية اخرى : فى انه (ص) كتب ذلك الى معاذ ، او عتاب ، فكتب
 (ص) الى معاذ او الى عتاب ، وفيها « فان فعلوا فلهم رؤس اموالهم ، وان ابوا فأذنهم
 بحرب من الله ورسوله» .

الشرح

عتاب بن اسيد : هو عتاب - بالتشديد - ابن اسيد بفتح اوله ابن ابي العيص
 بن امية بن عبدشمس ، القرشى الاموى ، يكنى ابو عبد الرحمن وقيل ابو محمد ؛ اسلم
 يوم فتح مكة ، واستعمله النبى على مكة بعد الفتح ، لما سار الى حنين ، وقيل ترك
 معاذ بمكة يفتقه اهلها ، واستعمل عتابا بعد عوده من حصن الطائف ، واستمر ، واقره
 ابوبكر ، وكان عمره حين استعمل نيفا وعشرين سنة .

والظاهر من ابن هشام ج ٤ ص ٦٩ و ١٤٨ : ان رسول الله (ص) استعمل عتابا على مكة
 عند قفوله الى المدينة ، وخلف معاذ ليفقههم فى الدين ، وكان عتاب عاملا عليها
 حتى توفى رسول الله (ص) .

له كلام يوم الفتح حين اذن بلال .

مات يوم موت ابي بكر . (راجع الاصابة ج ٢ رقم ٥٣٩٣ ، و اسد الغابة ج ٣ ص
 ٣٥٨ ؛ وسيرة ابن هشام ج ٤ ص ٣٣ و ٦٩ و ١٤٨ و ٢٧٧ و ٣٤٦ ، و فتوح البلدان ص ٥٥
 وغيرها من كتب السيرة والتاريخ) .

١٨٥ - كتابه ص الى عباس بن عبدالمطلب

اقم فى مكانك يا عم الذى انت به ، فان الله ختم بك الهجرة كما ختم
 بى النبوة .

المصدر

كنز العمال ج ٧ ص ٦٩ عن الطبرانى و ابي نعيم وغيرهما ، اخرجناه ص ٥٨
 من الجزء الاول فيما لم يصل الينا بلفظه ثم رأينا ذكره هنا ، وفى اسد الغابة نقل

لفظ الكتاب بانه ص قال لمذلك ،واو عز اليه ابو عمر في الاستيعاب ج ٣ ص ٩٦.

الشرح

عباس : هو عباس بن عبد المطلب الهاشمي القرشي عم رسول الله ص و صنو
ابيه يكنى ابا الفضل بابنه الفضل وكان اسن من رسول الله ص بسنتين او بثلاث سنين
كان في الجاهلية رعبسا في قريش و اليه كانت عمارة المسجد الحرام و سقاية
المسجد الحرام (او بعد ابي طالب) فانه كان لا يدع احدا يسب في المسجد الحرام
ولا يقول فيه هجراً لا يستطيعون لذلك امتناعا لان الملاً من قريش كانوا قد اجتمعوا
وتعاقدوا على ذلك .

شهد مع رسول الله ص بيعة العقبة لما بايعه الا نصار ليشدد له العقد و كان
(ح) مشركا و كان ممن خرج مع المشركين يوم بدر كرها واسر فيمن اسر و كان قد شد
وثاقه فسهر النبي ص تلك الليلة ولم ينم فقال له بعض اصحابه ما يسهرك يا رسول
الله فقال ص اسهر لانين العباس فقام رجل من القوم فارخى و ثاقه فقال رسول الله
ص مالي لا اسمع انين العباس فقال الرجل انا ارخيت وثاقه فقال رسول الله ص فافعل
ذلك بالاسرى كلهم وفدى العباس نفسه يومئذ و عقيلا و نوفلا ابني اخويه و اسلم
عقيب ذلك وقيل انه اسلم قبل الهجرة و كان يكتنم اسلامه و كان يكتب الى رسول
الله ص اخبار المشركين و كان من بمكة من المسلمين يتقوون به و اراد الهجرة
فكتب له في ذلك فاجابه بهذا الكتاب .

ثم هاجر وشهد فتح مكة وانقطعت الهجرة وشهد حينئذ مع رسول الله ص
وثبت لما انهمز الناس و كان ص يعظمه ويكرمه بعد اسلامه .

اضر العباس في آخر عمره و توفي بالمدينة يوم الجمعة لاثنتي عشرة ليلة
خلت من رجب وقيل بل من رمضان سنة اثنين و ثلاثين قبل قتل عثمان بسنتين و
صلى عليه عثمان ودفن بالبقيع .

(راجع اسد الغابة ج ٣ ص ١٠٩ والاصابة ج ٢ رقم ٤٥٠٧ والاستيعاب ج ٣ هامش

الاصابة ص ٩٤ وسيرة ابن هشام ج ١ ص ١٩٣ و ج ٢ ص ٢٧ و ٤٨ و ٧٩ و ٢٤٥ و ٢٦٩

و ٣١١ و ج ٣ ص ٤٠٠ و ٤٢٦ و ج ٤ ص ١٨ و ٢٠ و ٧٤ و ٢٥٤ و ٣٢٤).

١٨٦ - الكتاب الذي لم يكتب

رزية يوم الخميس : ارسل الله سبحانه الى الانسان و الانسانية رسولا من انفسهم . بشيراً و نذيراً و داعياً الى الله تعالى و سراجاً منيراً ، يدعوهم الى ربهم بالحكمة و الموعدة الحسنة ، عزيز عليه ما عمنوا ، حريص عليهم ؛ بالمؤمنين رؤف رحيم ، باخع نفسه على آثارهم ، ان لم يؤمنوا بهذا الحديث اسفا ، او يميلوا و يضلوا عن خطته السامية الالهية ، و المحجة الواضحة ، و يقعوا في هوة الهلكة ، فيبيدوا انفسهم و قومهم ، و لذلك نصب لهم علما هاديا ، و برهانا ساطعا ، و آية واضحة (راجع الكتب المعدة للآثار النبوية في الامامة : كالعبرات ؛ و الغدير ، و الشافي ، و احقاق الحق). لما حان منه (ص) الخفوق و الافول ، و اشتكى شكواه التي توفي فيها ، اجتمع عنده المهاجرون و الانصار ، و هو في آخر لفظاة حياته ، طاعنا عن الدنيا مقبلا الى لقاء ربه ، مستريحا من تعب هذه الفانية الى النعم الباقية ، قدحف بالملائكة الابرار و استعد للقاء الله سبحانه ، فنظر اليهم نظرة رحيمة ، لما يرى من سيطرة الاهواء و مزلات الاقدام ، و ما يصيب الامة الاسلامية : من مضلات الفتن ، فرام ان يكتب لهم كتابا يحفظهم من العثرات ، و يعصمهم عن الفتن ، و يقيهم عن ظلمات الهرج و المرج فقال : « ائتنوني بدواة و بيضاء ، اكتب لكم لن تصلوا بعدى ابداء » .

فعندئذ اطلع الشيطان رأسه من مغرزه ، هاتفا شياعه ، فالفاهم لدعوته مستجيبين و لهتافه ملين ، فوسوس في صدورهم ، فاخرجهم عن الطريق القويم ، و الصراط المستقيم فقال قائلهم : ان رسول الله (س) يهجر (و العياذ بالله) حسبنا كتاب الله ؛ فكثرت اللغظ و طال الحوار في البيت ، فاعرض النبي (ص) عنهم بوجهه الكريم قائلا « قوموا عني » (و الى الله المشتكى) .

نتلو عليك نصوص النقلة للقصة ، ثم نعقبها بذكر ما يتبعها من الكلام .

اخرج ابن سعد في الطبقات باسناده عن ابن عباس ، و مسلم في صحيحه ج ٥ ص ٧٦ و ابن ابي الحديد ج ٢ ص ٢٠ ، ثم قال : هذا الحديث قد خرجه الشيخان

محمد بن اسمعيل البخارى ، ومسلم بن الحجاج القشيرى فى صحيحهما ، و اتفق المحدثون والمورخون كلهم كافة على روايته ، و فى المراجعات والنص والاجتهاد عن البخارى ومسلم و احمد فى المسند ، كلهم عن ابن عباس قال :

لما حضرت رسول الله ص الوفاة ، و فى البيت رجال فيهم عمر بن الخطاب ، فقال رسول الله (ص) «هلم اكتب لكم كتابا لن تضلوا بعده» فقال: عمر ان رسول الله قد غلبه الوجد (كذا فى الطبقات و البخارى و صحيح مسلم، وفى الشرح الحيدى : فقال عمر كلمة معناها ان الوجد قد غلب على رسول الله (ص) وعندكم القرآن حسبا كتاب الله ، فاختلف اهل البيت واختصموا ، فمنهم من يقول : قربوا يكتب لكم رسول الله (ص) ومنهم من يقول ما قال عمر ، فلما كثر اللغط والاختلاف ، وغموّار رسول الله فقال: قوموا عني ؛ فقال عبيد الله بن عبد الله فكان ابن عباس يقول: الرزية كل الرزية : ما حال بين رسول الله وبين ان يكتب لهم ذلك الكتاب من اختلافهم و لغطهم . (واللفظ للطبقات).

(راجع الطبقات ج ٢ ص ٢٤٤ ، وصحيح البخارى ج ٤ باب قول المريض «قوموا عني» و ج ١ كتاب العلم ، ومسند احمد ج ١ ص ٣٢٥ ، والمراجعات ص ٢٦٦ و ٢٧٠؛ والنص والاجتهاد ص ٨١ ، وقد صرح ابن ابي الحديد : بانه اتفق المحدثون والمورخون كلهم كافة على روايته) .

يستفاد من هذا الخبر : ان رسول الله ﷺ رام ان يكتب لهم ما لن يضلوا بعده فماذا اراد ان يكتب لهم ؟ وما الذى ردعه عن ذلك ؟ ومن الذى منعه ؟ ولماذا منعه هذه اسئلة نريد البحث حولها بعون الله سبحانه .

ماذا اراد ان يكتب : يتضح لكل متدبر فى القضية : ان ما اراده النبى الحكيم كان امرا قادهتم ﷺ به ، و بناء اعظيما ، لم يمنعه المرض والشكوى ان يجيل حوله فكره ، بل كان قد اشغل لبه وفكرته .

كيف وقد صرح ﷺ بانه الحافظ الوحيد عن الضلال ابدا ، فى كل آن وحين ؛ فيعلم من ذلك الاهتمام ومن توصيفه اياه بذلك : انه قطب رحى الاسلام ؛ ومفتاح كل خير ، ومغلاق كل شر ، بل به يرتفع كل خلاف و شقاق ، أليس هذا هو

الذى صرح عليه السلام به فى حديث الثقلين «انى تارك فيكم ما ان تمسكم به لن تضلوا : كتاب الله وعترتى» (اخرجنا مصادر هذا الحديث فى تعاليقنا على كتاب الشيعة ص ٢٥٦ و ٣٢٦ و ٣٤٦).

(وراجع العبقات ، والمراجعات ص ٢٠ وحديث الثقلين للشيخ قوام الدين ط قاهرة) .

وفى قوله عليه السلام «مثل اهل بيتى كسفينة نوح من ركبها نجي ومن تخلف عنها غرق» (راجع تعاليقنا على كتاب الشيعة ص ٢٥٧ و ٣٤٧ ، والمراجعات ص ٢٣ - ٢٥) وفى قوله «من احب ان يحيى حياتى ، ويموت ميتتى ، ويدخل الجنة التى وعدنى ربى وهى جنة الخلد ، فليتول عليها وذريته من بعده ، فانهم لن يخرجوكم من باب هدى ولن يدخلوكم باب ضلالة» (راجع المراجعات ص ٢٧) وفى مآت من الاحاديث النبوية المتواترة والمستفيضة بين الفريقين : من العبارات المشعرة او المصراحة : بان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عين اهل بيته عليهم السلام مرجعا علمياً ، واماماً فى العلم والعمل وانهم (اى الائمة الاثنى عشر منهم) معصومون علماً وعملاً ، لا يتطرق اليهم المعاصى والخطا ، فليس فيهم ضلال ابدا .

فاراد عليه السلام ان يكتب لهم : بولاية امير المؤمنين والائمة من ولده ، كما صرح عليه السلام بها فى مصبحهم وممساهم ، وسرهم وعلايتهم ، ويشهد له منع عمر اياه بل اعترف عمر بذلك قال ابن ابي الحديد فى الشرح ج ٣ ص ١١٤ ، عند نقل كلام عمر مع ابن عباس : ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اراد ذلك ، واراد الله غيره ، فنفذ مراد الله تعالى ، ولم ينفذ مراد رسوله ، أو كل ما اراد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كان . . . وقد روى معنى هذا الخبر بغير هذا اللفظ : وهو قوله ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اراد ان يذكره للامر فى مرضه ، فصدته عنه خوفاً من الفتنة ، وانتشار امر الاسلام فعلم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ما نفسى وامسك ، وابى الله الا امضاء ما حتم .

وتوضيحه : ان هذا الذى اراده النبى صلى الله عليه وآله وسلم ان كان حكماً من الاحكام ، فلا وجه لمنع عمر ؛ وان كان خلافة ابي بكر فكذلك ايضا ، لانه مشيدار كان خلافته ، فلا وجه

له مخالفته ؛ فلا يبقى الاولاية على ؛ كما اعترف به نفسه تلويحا وتصريحا فى خلواته مع ابن عباس ؛ ويشعر بذلك قول عمر : حسبنا كتاب الله ؛ لانه يعلمنا : ان الذى اراده النبي ﷺ كان عدل الكتاب .

ويؤيد ذلك اسفا بن عباس وعدّه عدم الكتابة ؛ رزية ؛ واية رزية يبكى عليها بكاء النكلى حتى تبل دموعه الحصى .

مع ان الامر الذى هو مفتاح كل خير، ومغلاق كل شر وحافظ وحيد عن الضلال دون غيره من الاحكام والموضوعات الاخر، هو الولاية، كما ان الخلاف والتشتت ؛ نشأ من الاختلاف فيها .

ما الذى ردعه (ص) عن ان يكتب ؟ : منعه ﷺ عن هذا العمل المنجح الكبير، قول القائل وقول اشياعه : ان رسول الله يهجر ؛ فان لفظ الحديث المتقدم و انكان كما قدمنا (ان رسول الله قد غلبه الوجع) الا ان ابن ابي الحديد صرح : بكون قولهم غير ذلك كما مر ، وانما تصرفوا فيه فنقلوه بالمعنى ، ويعلم ما تشدقوا به ، من سائر طرق الحديث : التى لم يصرح فيها بالقائل ، فكان الرواة استقبحوا ذلك القول من الخليفة فحرفوه عند ذكر اسمه ؛ لثلاث يمس بكرامته، ولكنهم صرحوا : بما قال عمر عند عدم ذكر اسمه فراقبوا حرمة عمر، لاحرمة رسول الله ﷺ .

فهاك الفاظ الحديث من الطرق الاخر :

عن ابن عباس : لما حضر رسول الله ﷺ و فى البيت رجال ، فقال النبي ﷺ : اكتب لكم كتابا لاتضلوا بعده ، فقال بعضهم : ان رسول الله ﷺ قد غلبه الوجع ، وعندكم القرآن حسبنا كتاب الله الى آخر ما مر (البخارى ج ٣ ص ٥٢ بخ بخ بهذه الامانة) .

عن ابن عباس قال : يوم الخميس وما يوم الخميس ؟ اشتد برسول الله ﷺ وجعه ، فقال : ائتوني اكتب لكم كتابا ، لن تضلوا بعده ابدا ، فتنازعوا ولا ينفى عند نبى تنازع ، فقالوا : ما شأ نه أهجر ؟ استفهموه فذهبوا يردون عليه ، قال : دعوني فالذى انا فيه خير، مما تدعون اليه (البخارى ج ٣ ص ٥٣ ، وقريب منه ما

في الطبقات ج ٢ ص ٢٤٢، ومسلم في صحيحه ج ٥ ص ٧٥ ، وابن الاثير في الكامل ج ٢ ص ١٢٢) .

واخرج ابن سعد عن طريق آخر ؛ نحو ما مرّ الا ان فيه فقال بعض من كان عنده : ان نبي الله ليهجر ، قال فقيل له : الانأت بك بما طلبت ؟ قال : اوبعد ماذا قال : فلم يدع به (الطبقات ج ٢ ص ٢٤٢) .

وعن جابر بن عبد الله الانصاري قال : لما كان في مرض رسول الله ﷺ الذي توفي فيه دعا بصحيفة ليكتب فيها لامته كتابا لا يضلون ولا يضلون ؛ قال فكان في البيت لفظوا كلام ، و تكلم عمر بن الخطاب قال : فرفضه النبي ﷺ . (الطبقات ج ٢ ص ٢٤٣) .

وعن ابن عباس قال : كان يقول يوم الخميس وما يوم الخميس ؟ قال : وكانى انظر الى دموع ابن عباس على خده ، كانها نظام اللؤلؤ ، قال قال رسول الله : ائتوني بالكثف والدواة اكتب لكم كتابا ، لاتضلوا بعده ابدا ، قال فقالوا : انما يهجر رسول الله ﷺ (الطبقات ج ١ ص ٢٤٣ ، وصحيح مسلم ج ٥ ص ٧٦ ، والمراجعات عن مسند احمد ج ١ ص ٣٥٥) .

وعن جابر ايضا قال : دعا النبي ﷺ عند موته بصحيفة ليكتب فيها كتابا لامته ، لا يضلوا ولا يضلوا ، فلفظوا عنده ، حتى رفضها النبي ﷺ . (الطبقات ج ٢ ص ٢٤٤) .

وعن ابن عباس : ان النبي ﷺ قال في مرضه الذي مات فيه : ائتوني بدواة وصحيفة اكتب لكم كتابا ، لن تضلوا بعده ابدا ، فقال عمر بن الخطاب من لفلانة وفلانة مدائن الروم ، ان رسول الله ليس بميت حتى نفتحها ؛ ولومات لا تنتظرناه ، كما انتظرت بنو اسرائيل موسى ، فقالت زينب زوج النبي ﷺ : الاتسمعون النبي يعهد اليكم ، فلفظوا فقال : قوموا فلما قاموا قبض النبي ﷺ مكانه (الطبقات ج ٢ ص ٢٤٤) .

هذا الحديث يخبرنا عن عقيدة للخليفة ، صرخ بها بعد مماته ﷺ : انه

قالها قبيل مماته ﷺ ايضاً تلبساً للامر على المسلمين ، حتى يجيىء ابو بكر من منزله بالسبح ، فكانه منع عن الكتاب بقوله : ان رسول الله يهجر ، و باظهاره هذه العقيدة .

وعن ابن عباس قال : يوم الخميس وما يوم الخميس ؟ ثم بكى حتى بل دمه الحصى فقلت : يا ابن عباس وما يوم الخميس ؟ قال : اشتد برسول الله ﷺ وجعه ، فقال : ائتوني اكتب لكم كتابا ، لاتضلوا بعدى ، فتنازعوا و لا ينبغي عند نبى تنازع ، وقالوا ما شأنه أهجر ؟ استفهموه قال : دعونى فالذى انا فيه خير (صحيح مسلم ج ٥ ص ٧٥ ، والبخارى ج ٢ ص ١١٨ ، والمراجعات عن مسند احمد ، والطبرى فى تاريخه ج ٢ ص ٤٣٦ عن طرق كثيرة) .

وعن عمر بن الخطاب قال : كنا عند النبى ﷺ وبيننا وبين النساء حجاب ، فقال رسول الله ﷺ اغسلونى بسبع قرب ، وائتونى بصحيفة ودواة ، اكتب لكم كتابا ، لن تضلوا بعده ابدا ، فقال النسوة : ائتوا رسول الله بحاجته ، قال عمر : فقلت اسكتن فانكن صواحبه ، اذا مرض عصرتن اعينكن و اذا صح اخذتن بعنقه ، فقال رسول الله : هن خير منكم (الطبقات ص ٢٤٣) .

وعن عمر قال : لما مرض النبى ﷺ قال : ادعوا لى بصحيفة ودواة ، اكتب كتابا لاتضلوا بعده ابدا ، فقال النسوة من وراء الستر : الا تسمعون ما يقول رسول الله ﷺ فقلت : انكن صواحبات يوسف ، اذا مرض رسول الله ﷺ عصرتن اعينكن ، واذا صح كبتن عنقه ، فقال رسول الله ﷺ : دعوهن فانهن خير منكم (كنز العمال ج ٣ ص ١٣٦ رقم ٢٣٢٣ ، عن الطبرانى فى الاوسط) .

قال الحلبى فى السيرة ج ٣ ص ٣٨٢ : انه اجتمع عنده ﷺ رجال ، فقال : هلموا اكتب لكم كتابا ، لاتضلوا بعده ، فقال بعضهم اى وهو سيدنا عمر رضى الله عنه : ان رسول الله ﷺ قد غلبه الوجع ، وعندكم القرآن . هذا ما عثرنا عليه : من النصوص الدالة على انه جابه رسول الله ﷺ بهذه الكلمة القارصة .

قال العلامة شرف الدين : فالكلمة التى فاجؤوه بها : اضطرته الى العدول ، اذ ام

يبقى بعدها اثر للكتابة سوى الفتنه والاختلاف ، فى انه هل هجر فيما كتبه (والعياذ بالله) ام لم يهجر ، كما اختلفوا فى ذلك ؛ واكثر واللغو واللفظ ، وهو حاضرين ظهر انهم ؛ فلم يتسن له يومئذ اكثر من قوله لهم : قوموا كما سمعت ، ولواصر فكتب الكتاب للحوا فى قولهم : هجر ، ولا وغل اشياهم فى اثبات هجره - والعياذ بالله - فسطروا به اساطيرهم ، وملأوا طواميرهم على ذلك الكتاب ، وءال من يحتج به (المراجعات باذننى تصرف منا) .

ونعم ما قال سيدنا الفقيه رضوان الله عليه : لواصر عليه السلام على الكتابة والنص على الخلافة ، لتفاقم الامر وجلت المصيبة على الاسلام والمسلمين : من اصرارهم على هذه الكلمة النافه ؛ واهانتهم بساحة النبوة المقدسة ، كما نرى فى كتبهم من النسب المفتعلة اليه عليه السلام لتفضيل احد الخلفاء او تكريم امهات المؤمنين ولاغراض اخر ، كما يظهر جرئة عمر على رسول الله صلى الله عليه وسلم من هذه الكلمة الباطلة ؛ ومن قوله : أو كل ما اراد رسول الله صلى الله عليه وسلم كان وقوله : ركبتن عنقه .

من الذى منه ص : لا يخفى على من الم بدراسة هذه الرزية : ان القائل و المانع هو عمر و اشياعه من المهاجرين الذين اسسوا الحزب السياسى ، تجاه نصوص الخلافة - لا يعزب ذلك عن اهل الدراية والتحقيق - كما صرح بذلك عمر والحلبى ، ويدل عليه الاحاديث التى نقلناها .

لما ذامنه ص : غير خفى على من سبر كتب الحديث والتاريخ والسيرة : ان الرسول ص كان يشيد بولاية على ع وذريته الطاهرة ، من يوم نزلت « وانذر عشيرتک الاقربين » الى آخر ايام حياته ، صباحا ومساء ، سرا وعلانا ، ليلا ونهارا (راجع العمقات ، والغدير ، والمراجعات ، والبحار ج ٩ ، و تعاليقنا على كتاب الشيعة للاستاذ العلامة الطباطبائى .

وقريش كانت من اشد اعداء اهل البيت وبنى هاشم ؛ حسداً و بغيا (اخرجنا احاديث فى ذلك فى تعاليقنا واسد الغابة ج ٣ ص ١١٠ وصرح بذلك عمر فى خلافته وراجع تعاليقنا على الجزء الاول من كتاب الشيعة) و نسب قريشا الى الحسد ، و انه ع

صدق الله ، ورسوله قال : فقال له الاشتري : ان هذا الذي تقول ، قد تفشخ في الناس افشيىء عهده اليك رسول الله ﷺ ؟ قال على رضى الله عنه ، ما عهد الى رسول الله ، شيئاً خاصة دون الناس ، الاشيء سمعته منه ، فهو في صحيفة في قراب سيفى .

لان من المعلوم ، انه صلوات الله عليه لم يضرب ، عن جواب الاشتري صفحا ، بل المراد ان كل ذلك في هذا الكتاب ؛ فعليه يكون الكتاب حاويا للملاحم ايضا، الا ان يقال انه عليه السلام قال : في قراب سيفى ، ولم يقل في قراب سيف رسول الله ﷺ ، فلعلمه كان كتابا دون فيه ، ماسمعه من النبي ﷺ ، من الملاحم ، فجعله في قراب سيفه، وهو مردود بما سيحيى من الحديث برقم (٢) .

ويستفاد من رواية ابي جحيفة الاتية، ان من اعطاه الله فهم القرآن، وفهم هذا الكتاب لقاوتى علما جمعا ، ففهمه كفهم القرآن ، لم يعطه الله لجميع الناس ، بل المستفاد من كلمات امير المؤمنين عليه السلام ، وعمرته ان فهم القرآن خاص بهم ، - هذا الذى اشرنا اليه شايع ذايح فى كلماتهم (ع) - فعلى هذا كان فى الصحيفة ، اصول العلم وجوامع الكلم التى يفتح منها الف باب .

هذا الكتاب ممارآه جم غفير من الصحابة ، والتابعين بعدموت الرسول ﷺ ، قال ابو ابراهيم ، موسى بن جعفر عليه السلام ابتدر الناس الى قراب سيف رسول الله ﷺ ، بعدموته ، فاذا صحيفة صغيرة وجدوا فيها الخ ، ورآه جمع من التابعين ، عند على عليه السلام ولعله مراد ابن معين فى كلامه الاتي « كتاب على بن ابي طالب هذا اثبت من كتاب عمرو بن حزم » .

ولكن الذى اظن ، انه كان فى قراب السيف ، كتابان ، احدهما مارآه كثير من الصحابة ؛ ونقلوا عنه ، والآخر كتاب صغير جدا ، روى ابن شهر آشوب ، فى المناقب عن ابي عبد الله عليه السلام ، انه قال : كان فى ذوابة سيف رسول الله ﷺ ؛ صحيفة صغيرة هي الاحرف التى ، يفتح كل حرف ، الف حرف - راجع المناقب ج ١ ص ٢٦٣ الحجرى - وروى العلامة المجلسى فى البحار ؛ ج ٧ ، فى باب جهات علومهم ؛ عن الاختصاص ، و بصائر الدرجات ، باسنادهما عن ابان بن نفل ، قال : حدثنى ابو عبد الله عليه السلام كان فى ذوابة سيف على عليه السلام صحيفة صغيرة ، وان عليا عليه السلام دعا اليه الحسن عليه السلام فدفعها اليه

مظلوم ، و عمرا حد قريش ، ولا يقدر على ان يرى الرئاسة فى بنى هاشم ، سيما فى سيد الكون على ﷺ .

فتحزبت قريش تجاه اشادة الرسول ص بذلك ؛ و اجمعوا على ان يقلبوا الامر ظهرا وبطنا ، ويصرفوا الخلافة عن بنى هاشم ، ولا سيما عن سيدهم على ع فكان رسول الله (ص) بعث جيش اسامة ، ولعن على من تخلف عنها ، وفيه عمرو ابوبكر . فافتكروا ودبروا امرهم فتخلفا وتخلف اشياهما ، ولكن ابابكر خرج الى « سنح » وضاقت الامر على عمر بما رحبت بقول رسول الله ص : ائتوني بدواة وبيضاء ، اكتب لكم كتابا لن تضلوا بعده ابدا ؛ فقال : ما قال وفعل ما فعل ، فتارة ينكرومونه ، و اخرى يقول : انه يهجر حسبنا كتاب الله ، فجاء بعد حين ينسب عمله السفاسف الى ارادة الله سبحانه .

تدبر ايها القارى الكريم ما اسلفناه ، ثم راجع ما افتعله اشياهم ، انتصارا للخليفتين ؛ فابك على الاسلام واهله ؛ ثم تذكر كلام الصديقة « فنظرة ريشما تنبج فاحتلبوا ملاء القعب دما عبيطا وزعافا (زعاقا خل) مبيدا هنالك ، يخسر المبطلون ؛ و يعرف التالون غب ما اسس الاولون ، ثم طيبوا عن انفسكم (دنيا كم خل) انفسا ، و اطمانوا للفتنة جأشا وابشروا بسيف صارم ؛ و هرج شامل ، و استبداد من الظالمين يدع فيئكم زهيدا وجمعكم حصيدا . . . » (مرمصادر الخطبة آنفاً)

لم يكثرث الخليفة بقوله تعالى « ما ينطق عن الهوى ان هو الاوحى يوحى » وقوله تعالى « انه لقول رسول كريم ؛ ذى قوة عند ذى العرش مكين ، مطاع ثم امين ، وما صاحبكم بمجنون » وقوله سبحانه « انه لقول رسول كريم ، و ما هو بقول شاعر قليلا ما تؤمنون ولا بقول كاهن قليلا ما تذكرون تنزيل من رب العالمين » وقوله عز من قائل « عالم الغيب فلا يظهر على غيبه احدا ، الا من ارتضى من رسول . فانه بسلك من بين يديه ومن خلفه رصدا ، ليعلم ان قد ابلفوا رسالات ربهم ، و احاط بما لديهم ، و احصى كل شىء عددا » فقال : ما قال ، وفعل ما فعل ، وفتح باب الفتنة بمصراعيه على الاسلام والمسلمين .

اعتذر بعض كتاب العصر عن عمل الخليفة : بمعاذير لا يسمن ولا يغنى ، فان شئت الوقوف عليها ، فراجع النص والاجتهاد ص ٨٣ - ٩٠ .

خاتمة

في الكتب : المخنقة الدعوية اليه ص

عثرت حين كنت اسبر الكتب : على كتب تنسب اليه ص ، و لكنها مفتعلة جزما ، بقرائن قطعية ، لاتخفى على من راجع تلکم الكتب ، و قد اسلفنا كتابين منها ص ٢٩٢ و ٣٢٣ لاقضاء المقام ، و نورد هنا سائر هامع العلم بكونها مختلقة ، معزياً اليه عليه السلام لئلا يخلو كتابنا منها ، ولا يصح كونها مفتعلة لئلا يلتبس الامر على من لا خبرة له .

يظهر من كلام ابن كثير في تاريخه (البداية و النهاية ج ٥ ص ٢١٩) : ان يهود خبير افتعلوا كتابين نسبوهما الى رسول الله ص قال : قداد عى يهود خبير في اومان متاخرة بعد الثلاثمائة : ان بايديهم كتابا من رسول الله عليه السلام فيه وضع الجزية عنهم و قد اغتر بهذا الكتاب بعض العلماء حتى قال : باسقاط الجزية عنهم من الشافعية ابو على بن خيرون ، وهو كتاب مزور مكذوب مفتعل لا اصل له ، و قد بينت بطلانه من وجوه عديدة في كتاب مفرد ، و قد تعرض لذكر موابطاله ، جماعة من الاصحاب في كتبهم : كابن الصباغ في مسائله ، و الشيخ ابى حامد في تعليقاته ، و صنف ابن المسلمة جزءاً منفرداً للرد عليه ، و قد تحرروا به بعد السبعمئة ، و اظهروا كتابا : فيه نسخة ما ذكره الاصحاب في كتبهم ، و قد وقفت عليه فاذا هو مكذوب ، فان فيه شهادة سعد بن معاذ ، و قد كان مات قبل زمن خبير ، وفيه شهادة معاوية بن ابى سفيان و لم يكن اسلم يومئذ ، و كتبه على بن ابوطالب و هذا لحن ، وفيه وضع الجزية و لم تكن شرعت بعد ، فانها انما شرعت اول ما شرعت ، و اخذ من اهل نجران ، و ذكروا انهم وفدوا سنة تسع .

لم نظفر بهذين الكتابين المكذوبين الى الان و انما نظفرنا بسبعة كتب عهد اربعة منها للنصارى ، و واحدة لليهود مقنا ، و كتابين آخرين ، و على نقل ابن كثير

يكون الكتب المفصلة لاهل الكتاب تسعا .

والذى اظن : ان افتعال هذه الكتب لايحتاج الى بيان ، لان المتدبر المتبع الذى له ادنى المام بكتب رسول الله ﷺ يعلم : خروج هذه الكتب عن اسلوب كتبه ص ، و ان آثار الكلفة والتصنع فيها جلية واضحة .

كتاب نعب اليه (ص) لابي ضمضاء العبسى

بسم الله الرحمن الرحيم

اقرئني بن عبد الله بن عبد المطلب بن هشام بن عبد مناف ، و اشهد على نفسه ، فى صحة عقله وبدنه وجواز امره : ان لابي ضمضاء العبسى ؛ عليه وعنده و فى ذمته ثمانين ناقة حمر الظهور ؛ بيض العيون ، سود الحدق ، عليها من طرائف اليمن ، ونقط الحجاز .

المصدر

المناقب لابن شهر اشوب ج ١ ص ٤٧٨ الحجرى .

اخرجه هذا الشيخ المتضلع ، ولكنى فى ذلك من المترددين ؛ لتغير اسلوب الكتابة ، ولما فى الكتاب من قوله «فى صحة عقله وبدنه وجواز امره» فحسبه المخلوق (على ما ظن) بشرا يصح عقله ويفسد ، ويجوز امره ولا يجوز ، فكتب ذلك .
و العجب من العلامة المتضلع ابن شهر اشوب : حيث اثبتته ، و الله العالم بحقيقة الحال .

كتابه (ص) ابني زاگان من اهل قزوین فی ایران

بسم الله الرحمن الرحيم هذا كتاب من محمد رسول الله ، الى بنى زاگان بعد ما اسلموا بى (كذا) : فانى احمد اليكم الله الذى لا اله الا هو ، اما بعد : فانه فقد (كذا) انزل الى انكم ترجعون الى دياركم و مغاركم و منازلكم ، وليس عليكم بأس ، لقربكم من الله ورسوله ، ويعفوا (كذا) جرائمكم ويعفوا عن سيئاتكم ، (ويغفر عن مساويكم) وقد اجازله رسول الله (ص) مما اجاز به نفسه ، ولكم ذمة الله و ذمة رسوله ، وان الله قد غفر لكم سيئاتكم ؛ وسمع شكواكم (لكونكم) مؤمنين موقنين ،

فلا يبطل حق من حقوقكم ، مادمتم تسمعون لرسول الله وعليكم عارية ثلثين ذراعاً (؟ درعاً) واربعين نقيراً (؟ بعيراً) وانها لرسول الله ان كان يحبس باليمن بردها (كذا) عليكم ، وبعد ذلك يجاورون بجوار الله ورسوله ، على انفسكم ، و اموالكم و اولادكم ، ولا تعسرون (؟ تعسرون) ولا شجرة (؟ سخرة) عليكم ، وتعاونوا على ما استقمتم به عليه ، و هو الحق ، و من اطلع لهم بخير فهو خير له ، و من اطلع له (؟ لهم) بشرف فهو شر له ، وعلى المؤمنين والمؤمنات ، و المسلمين و المسلمات ، الوفاء بما في هذا الكتاب ، وترك لكم اوبكت (؟) وغيرهما في هذه (كذا) الكتاب .
 وشهد عمر بن الخطاب ، وشهد ابوبكر الصديق ، وشهد سلمان الفارسي ، و المغيرة بن شعبة الثقفي ، وجري بن عبد الله البجلي ، ومالك بن عوف ، و كتب على بن ابي طالب ، في سبع خلون من محرم .

المصدر

المجموعة ص ٣٩٥ ، عن تاريخ كزيده لحمد الله المستوفى ص ٨٤٥ و ٨٤٦
 قال البروفسور حميد الله (مؤلف المجموعة) وضعوه على طابع عهده عليه السلام لليهود مقنا ، وعهده لنصاري نجران .

كتابه (ص) الى اهل مكة

من محمد رسول الله ﷺ الى جيران بيت الله وسكان حرم الله : اما بعد فمن كان منكم بالله مؤمناً ، وبمحمد رسوله ﷺ في اقواله مصداقاً ؛ وفي افعاله مصوباً ، ولعلي اخي محمد ﷺ رسوله و نبيه وصفيه ، و وصيه و خير خلق الله بعده موالياً ، فهو منا والينا ، ومن كان لذلك اولشئ منه مخالفاً ، فسحقاً وبعداً لاصحاب السعير ، لا يقبل الله شيئاً من اعماله ، ومن عظم وكبريصليه نار جهنم ؛ خالدا فيها مخلداً ابداً وقد قلد محمد رسول الله ﷺ عتاب بن اسيد : احكامكم ومسالحكم ، وقد فوض اليه : تنبيه غافلکم ، وتعليم جاهلكم ، وتقويم اود مضطربكم ؛ وتاديي بمن زال عن ادب الله منكم ، لما علم من فضله عليكم ، من موالات محمد رسول الله ﷺ و من رجحانه في التعصب لعلی ولی الله ، فهو لنا خادم ، وفي الله اخ ، ولاوليانا موال ، ولاعدائنا

معاد، وهولكم سماء ظليمة، وارض زكية، وشمس مضيئة، قد فضله الله على كافتكم بفضل موالاته، ومحبه لمحمد وعلى و الطيبين من آلها، وحكمه عليكم يعمل بما يريد الله، فلن يخليه من توفيقه، كما اكمل من موالاته محمد وعلى عليهما السلام شرفه وحظه، لا يؤامر رسول الله ولا يخاطبه (ولا يطالع) بل هو السيد الامين؛ فليطمع المطيع منكم بحسن معاملته، شريف الجزاء، وعظيم الجاء، وليتوقى المخالف له شديد العذاب، وغضب الملك العزيز الغلاب، ولا يعتج محتج منكم فيمخالفته بصغر سنه، فليس اكبر هو الافضل، بل الافضل هو الاكبر، وهو الاكبر في موالاتنا وموالات اوليائنا، ومعاداة اعدائنا، فلذلك جعلناه الامير عليكم، والرئيس عليكم فمن اطاعه فمرحبا به، ومن خالفه فلا يبعد الله غيره.

المصدر

البحار ج ٦ باب فتح مكة؛ عن التفسير المنسوب الى الزكي ابي محمد العسكري عليه السلام.
ولا يخفى في هذا الكتاب من آثار الكلفة والصنعة، مع ضعف هذا التفسير في الانتساب الى ابي محمد عليه السلام فتدبر.

كتاب الرسالة لابي دجانة

بسم الله الرحمن الرحيم

هذا كتاب من محمد النبي رسول (الله خ) رب العالمين، الى من طرق الدار والعمار والزوار الاطارقايطرق بخير، اما بعد :
فان لنا ولكم في الحق سعة؛ فان تك عاشقا مولعا، اوفاجرا مقتحما، فهذا كتاب الله ينطق علينا و عليكم بالحق : انا كنا نستنسخ ما كنتم تعملون، و رسلنا يكتبون ما تمكرون، اتركوا صاحب كتابي هذا، و انطلقوا الى عبدة الاصنام، والى من يزعم ان مع الله الها آخر لاله الا هو، كل شيء هالك الا وجهه، له الحكم واليه ترجعون حم لا ينصرون، جمعسق تفرقت اعداء الله؛ وبلغت حجة الله، ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم، فسيكفيكم الله وهو السميع العليم.

المصدر

المصباح للكفعمي ص ٢٢٩ ، والبحار ج ١٤ ص ٥٩٧ ، عن حياة الحيوان
لدميري، عن دلائل النبوة للبيهقي ، وسفينة البحار ج ١ ص ٤٤٠ ، عن حياة الحيوان
والبحار ج ١٩ ص ١٢٩ و ج ٦ ص ٢٨٨ .

نقل في المجموعة ص ٣٩٧: كتابه (ص) لمجهول ؛ عن مجموعة مخطوطة
في مكتبة بروصة قسم اولو جامع رقم ٢٤٦٢ (راجع الورقة ٦٧ ب ٦٨ اظن اتحاد
مع هذا الكتاب وهو هذا :

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذى جعل الظلمات والنور ، ثم الذين كفروا [١] بربهم يعدلون .
هذا كتاب من محمد رسول الله ﷺ النبى الامى المكى المدنى النهاى الحجازى
الابطحى ؛ صاحب القضيبة والناقة ، والتاج والكرامة ، صاحب شهادة لاله الا الله ،
وان محمداً رسول الله ، الى متطرف (؟ متصرف) الدار والديار والزوار والعمار الاطارقاً
يطرق بخير .

اما بعد : فان لنا ولكم فى الحق سعة ، فان يكن طارقاً موليا او مؤذياً او خد عناحقاً
او باطلا ، او مؤذياً او مقتحماً فاتركو [١] حملة القرآن ؛ وانطلقوا الى عبدة الاوثان
يرسل عليكم شواظ من نار ويحاسب فلا تنصرون بسم الله الرحمن الرحيم باسم الله
وبالله ، ولا غالب الا الله ؛ ولا احد مثل الله ، ولا شئ سوى الله ، وبسم الله استفتح ، وعلى
الله [١] توكل .

حامل كتابى هذا فى امان الله ، وفى حفظه وفى كنفه وفى ستره اين ما كان ؛
وحيث ما توجه ، لا تقربوه (؟) ولا تفرعوه ولا تضاروه ، قائماً وقاعداً ونائماً ، ولا فى
الاكل والشرب ، ولا فى الليل والنهار ، ولا فى يوم ولا فى نهار (كذا) ولا فى بر ولا
فى بحر وكلما سمعتم صوت حامل كتابى بالف (؟ بأن) لاحول ولا قوة الا بالله ،
فادبرو [١] عنه بلا اله الا الله ، محمد رسول الله ، بالله الذى هو غالب (على) كل شئ
وهى اعلى من كل شئ ، وهى على كل شئ قدير ؛ وبمحمد رسول الله النبى الامى

المبعوث الى الثقلين ، اللهم احفظ حامل كتابي هذا ، بل من علق عليه هذا (؟
هذه) الاسماء ، بالاسم الذى هو مكتوب على سرادقات العرش ؛ انه لا اله الا الله محمد
رسول الله ، هو الغالب لذى (كذا) لا يغلبه شيء ، ولا ينجو منه هارب ، فاعينه بالحى
الذى لا يموت [و] بالعين الذى (؟التى) لاتنام ، والعرش الذى لا يتحرك ، والكرسى
الذى لا يزول وبالاسم الذى هو مكتوب فى اللوح المحفوظ ، وبالاسم الذى هو
مكتوب فى القرآن العظيم ، [و] بالاسم الذى حمل به عرش بلقيس الى سليمان
ابن (كذا) داود عليه السلام ، قبل ان يرتد اليه طرفه ، وبالاسم الذى نزل به جبرائيل على
النبي صلى الله عليه وسلم فى يوم الاثنين ، وبالاسم الذى هو مكتوب فى قلب الشمس ، واعينه
بالاسم الذى سراه به السحاب الثقيل ، ويسبح الرعد بحمده ، والملائكة من خيفته
وبالاسم الذى تجلبه الرب عز وجل لموسى ابن (كذا) عمران ، فخر موسى صقلا
وبالاسم الذى كتب به على ورق الزيتون ، والتقى فى النار فلم يحترق ، وبالاسم
(الذى) مشى به الخضر عليه السلام على الماء ؛ فلم يتبل قدماه ؛ وبالاسم الذى نطق به
عيسى وهو ابن مريم فى المهد صبيا ، وابرى الاكمه والابرص باذن الله وحي الموتى باذن الله
وبالاسم الذى نجابه يوسف من الجب ، وبالاسم الذى نجابه ابراهيم عليه السلام من نار نمرود
حينلقى فى النار ، وبالاسم الذى نجابه يونس من بطن الحوت ، وبالاسم الذى فلق
به البحر لموسى بن عمران ، وجعل كل فرق كالطود العظيم ، واعينه بالتسع آيات
الذى (؟التى) نزلت على موسى ابن (كذا) عمران ، بطور سينان (كذا) ، واعينه
من كل عين ناظرة ، وكل اذن سامعة ، والسن ناطقة ، وايد باشطة (؟باطشة) وقلوب واعية
فى صدور خاوية (؟) وانفس كافرة ، وممن كل (؟ومن كل من) يعمل عمل السوء ومن
سوء شر التوابع والسحرة ، ومن فى الجبال والارض والخراب والعمران ، ومن
ساكن الاجام ، وساكن البحار وساكن صيق (؟) الظلم ، واعينه من شر الشياطين
وجنودهم ؛ ومن شر كل غول وغولة وساحر وساحرة ، وساكن وساكنة ، وتابع
وتابعة ، ومن شرهم وشر آبائهم وامهاتهم وابنائهم وبناتهم و[أ]خوالهم وعماتهم ، وخالاتهم ،
وقرائبهم ، ومن شر الموارد والمحرة (؟) والطيارات ، ومن شر ساكن الجبال والتراب

و العمران والرياض والخراب ، ومن شر من فى البر والبحر والجبال ؛ ومن يسكن فى الظلمات ، ومن شر من يسكن فى العيون ومن يمشى فى الاسواق ، ويكون مع الدواب والمواشى والوحوش ، ويسترق السمع ، ومن اذا قيل لاله الا الله يذوب كما يدوب الرصاص والحديد على النار ، ومن شر ما يكون فى الارحام والالهام والاجام ، ومن شر ما يوسوس فى صدور الناس من الجنة والناس ، واعينه من الخطر والنظر والكبر هيا شر هيا مهلا . الله هو اجل واعز واقدر من الجنة والناس ، واعينه من كل عين باغية (؟) و اذن سامعة ، ومن شر الداخل والخارج ، ومن شر عفاريت الجن والانس ، ومن شر كل ذى شر ، من كل غادوراع ، ومن شر ساكن الرياح من عجمى وفصيح ونائم ويقظان ، واعينه من شر من تنظر اليه الا بصر ، وتضم اليه القلوب ، ومن شر ساكن الارض ، وساكن الزوايا ، ومن شر من يصنع الخطيئة ويولع بها ، ومن شر ما تنظر اليه الا بصر ، واعينه من شر ابليس وجنوده ومن الشياطين .

عهد النبي صلى الله عليه وآله للنصارى

نسب عهد الى النبي الاقدس ﷺ للنصارى؛ اخرجها الباحثة الاستاذ البروفسور محمد حميد الله فى كتابه «مجموعة الوثائق السياسية» عن صناعية الطرب فى تقدمات العرب لنوفل افندى فى محله عنوان وشروط عهد محمد للنصارى نسختان فى مكتبة بودليان بجامعة اكسفورد- نسخة عهد نشره المرحوم احمد زكى باشا بمصر -مقالة عهود نبي الاسلام والخلفاء الراشدين للنصارى للاب لويس شيخو اليسوعى فى مجلة المشرق بيروت ج ١٢ سنة ١٩٩٠ م ص ٦٠٩ - ٦١٨ و ص ٦٨٢ . وقال : نقبس منها ما يلى .

انا فى اسفارنا المتعددة : الى الشام ومصر ، وما بين النهرين والعراق والهند ، كما ايضا فى مطالعاتنا المتواترة فى خزائن كتب اروبة الغنية بالآثار الشرقية كباريس ولندن ورومية وليدن ، كثيرا ما كنا نقف على نسخ معاهدات كتب بعضها - كما قيل - نبي الاسلام الى فرق النصارى ، وينسب بعضها الآخر الى الخلفاء

الراشدين، ولا سيما ابي بكر وعمر بن الخطاب فكنا نسرع الى نقل تلك الآثار، لما نجد فيها من اسباب الالفق والاتحاد، بين اهل الاوطان على اختلاف الاديان، حتى حصل لنا منها بضع عشرات . . . فوجهنا الالفاظ الى تلك الآثار؛ فامعنا فيها النظر، وقابلنا بين النسخ التي حصلنا عليها؛ فاذا بعضها يختلف عن البعض الآخر، في المعاني والالفاظ والزيادة والنقصان. مع استقائها من مورد واحد، ورجوعها الى مصدر فرد، لم يمكننا ان نقف عليه؛ فبقينا مرتابين في الامر، لايسعنا ان نحكم فيه حكما فصلا، وبيننا نحن نطلب للمشكل فضا وللعقبة ممرا؛ اذا رسلت بطر كخانة الارمن الكاثوليك في الاستانة: نسخة من آخر عهد نشرته في دار السلام الجرائد الارمنية فاوردته جريدة الاحوال في عدد ٤٨٩٣ الصادر في ٢٦ شباط في السنة الجارية (١٩٠٩) وما لبثت مجلة روضة المعارف بعد زمن قليل حتى روت في عدد ها الثالث عشر من سنتها الاولى (ص ٢٨٩-٢٩٥) عهدة محمدية اخرى للملة النصرية . . . وها نحن نثبتها قبل ان نتقد على صحتها :

بسم الله الرحمن الرحيم

هذه صورة العهد والميثاق والشروط التي شرطها محمد رسول الله ﷺ لاهل الملة النصرية وعليهم، وللرهبان والاساقفة، باملائه لمعاوية بن ابي سفيان يؤمئذ بشهادة الصحابة ممن حضر المكتوبة اسمائهم ادناه. وكتب بالمدينة عام تاريخه بذيله :

كتبه محمد رسول الله الى الناس كافة بشيرا و نذيرا، على وديعة الله في خلقه، لتكون حجة الله سجل دين النصرية في مشرق الارض ومغربها، و فصيحها واعجمها قريبا وبعيدها، ومعروفها ومجهولها، كتابا جعله عهدا مرعيا، و سجلا منشورا، و وصية منه تقيم فيه عدله، و ذمة محفوظة، فمن رعاها كان بالاسلام متمسكا، ولما فيه متاهلا، ومن ضيعها ونكث العهد الذي فيها، وخالفه الى غير المؤمنين، وتعدى بهما امرت به، كان لعهد الله ناكثا، و لميثاقه ناقضا، و بدينه مستهينا، سلطانا كان او غيره من المؤمنين او المسلمين . . .

(قال البروفسور : يحذف باقى النص فانه يشبه كثيرا الوثيقة ٩٧ - يعنى الكتاب الثانى المختلق لاهل نجران نقلناه فى الكتاب ذيل رقم ٦٧ ص ٣٢٣ - الا ان فى اسماء الشاهدين حمزة وعبدالله بن عباس ومعاوية وفى آخره :)
 « كتبه معاوية ابن ابى سفيان ، باملاء رسول الله ، يوم الأثنين ، فى ختام اربعة اشهر ، من السنة الرابعة من الهجرة بالمدينة ، على صاحبها فضل السلام ، وكفى باسمه شهيدا ، على ما فى هذا الكتاب ، والحمد لله رب العالمين » .

(قال البروفسور : ومعلوم ان حمزة استشهد فى غزوة احد سنة ٣ ، و معاوية لم يسلم الا عام فتح مكة سنة ٨ و لم يكن عمر عبدالله بن العباس فى السنة الرابعة للهجرة الا سبع سنين ثم ذكر شيخنا ما يأتى :)

... عهد وجدناه فى بعض مخطوطات مكتبتنا ، قيل فى آخره : انه خط عن احدى النسخ الثلاث التى كتبها على بن ابي طالب ، باملاء محمد رسول الله سنة اثنتين بعد الهجرة ، و احدى النسخ فى خزانة السلطان ، و الثانية بدير الطور فى سيناء ، و الثالثة فى ايدى رهبان جبل الزيتون . فهذا اوله :

« هذا عهد الله لكافة النصارى ولسائر الاماكن النصرانية حفظاً و رعاية لنجاتهم لانهم و دعة الله بعده فى خلقه ؛ ليكون حجة له عليهم ، ولا يكون للناس حجة على الله بعده ، و جعل ذلك ذمة منه و حفظا لامر الله العزيز الحكيم كتبه و امراء المولين الامور من اهل ملته بعده : ان يمثلوه ويعاملوا به كل من انتحل دين النصرانية ، و دعوا بها فى مشرق الارض ومغربها ، و قبلها و بحريها و قريبها و بعيدها ، و عريبها و عجميها و معروفها و مجهولها عهدا منه و سنة لهم ليحفظوها و يراعوها ، كل المتولين الامور ممن هو بالامور مستمسكا و لطاعة الامر تابعا و مستأهلا ، و من نكثها و تعداها و حالفها (كذا) و ضيع عهد الامر به و غيره ، و فعل بخلاف ما رسم به الامر ، كان لعهد الله ناكثا ، و اميثاقه ناقضا ، و بذمته مستهينا ، و للعنة مستوجبا ... » .

ودفع اليه سكتينا ، وقال له افتحها ، فلم يستطع ان يفتحها ، ففتحها له ، ثم قال ما قرء
 فقرء الحسن الالف ، و الباء ؛ والسين ؛ واللام ، و حرفا بعد حرف ، ثم طواها
 فدفعها الى الحسين عليه السلام ، فلم يقدر ان يفتحها ففتحها له ، ثم قال لداقرء يا بني ، فقرئها
 كما قرء الحسن عليه السلام ، ثم طواها فدفعها الى ابن الحنفية ، فلم يقدر الخ و المستفاد من
 حديث البيهقي ، عن عائشة ايضا ؛ انه كان في قراب السيف ، كتابان - و سيأتي -

وعلى كل حال ، كان هذا الكتاب بخط علي عليه السلام ، و املاء الرسول ﷺ ، موجودا
 عند علي عليه السلام ، و اهل بيته ؛ و كان - على ما يظهر من الاخبار - مشتملا على الاصول والقواعد
 الكلية ، في اسنان الابل و الصدقات ، و الجراحات و الملاحم وغيرها

قال ابن كثير في البداية و النهاية ؛ ج ٥ ص ٢٥٢ ؛ بعد ان اخرج حديث ابراهيم
 التيمي الاتي « وفي هذا الحديث الثابت ، في الصحيحين عن علي الذي قدمناه ، رد
 على منقولة كثير من الطرقية ، و القصاص الجهلة ؛ في دعواهم ان النبي اوصى الى علي
 باشياء يسوقونها مطولة » .

هذا الاستدلال منه ، انما هو تمسك بظاهر الحديث « من زعم ان عندنا شيئا
 نقرئه الا كتاب الله و هذه الصحيفة صحيفة فيها اسنان الابل و اشياء من الجراحات فقد
 كذب » و هذا الانحصار ثابت ، في منقولات اهل السنة ؛ مشفوعا منه عليه السلام ، بالايمن
 الغليظة ؛ و التأكيدات الشديدة ؛ و ليس في روايات الامامية ؛ من هذا الانحصارين ؛
 ولا اثر ، فخلو اخبار الامامية منه ، و احتفافه بالايمن الغليظة ؛ يورث الظنة على
 هذه المنقولات ؛ و انها من مختلقات العصر الاموي ، فان عليا عليه السلام كان يخبر بالملاحم
 و العجائب ؛ و يجيب عن المسائل المعضلة ، و يقول سلوني قبل ان تفقدوني ، و يدعي
 علم الكتاب ، و كان معاوية و من بعده ، من الامويين يسعون في اطفاء نوره ، و اخمال
 ذكره ، و انكار ما عنده من العلوم ؛ و موارد النبوة ؛ بل هذه المنقولات ، يكشف
 عن ان - عنده عليه السلام : كتب يريدون بذلك اخفائه ، و تكذيب آله ، و عثرته عليهم
 السلام .

كيف ، و قد روى عنه عليه السلام ، انه ادعى علي المنبر ان عنده الجفر ، و الجامعة
 - كما سيأتي - و اظهر اهل البيت عليهم السلام كتب رسول الله ﷺ ، و رآه اعلام الامامية

(وهكذا بقية العهد ، يتفق مع نص روضة المعارف فى اشياء ، و يختلف فى اشياء) . . وعند ناصورة للعهد المحمدى ، ينتحلها اليعاقبة فيزعمون : ان محمداً اعطاها جبريل مطران الطائفة السريانية لهم ولنصارى الأقباط ، و نسختها منقولة عن نسخة كوفية ، تنسب الى معاوية محفوظة فى دير السريان اليعاقبة الشهير ، المسمى بدير الزعفران بقرب ماردين ، يبتدىء هكذا :

بسم الله الرحمن الرحيم نسخة العهد الموهوبة من نبي الله محمد لطوائف النصارى القبط والسريان اليعقوبية بمصر ، و اقاليمها وفى كل مكان من اقطار الارض :

هذا عهد منى الى سكان جميع النواحي من السريان والقبط ؛ حفظاً لميثاقهم ، ورعاية لاجل الله عزوجل ، لانهم وديعة الله فى ارضه ، ومحافظون لما انزل عليهم : فى الانجيل والزبور و التوراة ، لايكون لهم الحجة عليهم من قبل الله تعالى ، وصية منه و حفظاً عليهم بأمر العزيز الحكيم ؛ اذ امر معاوية بقوله : اكتب لهم هذا العهد منى ليطلعوا (كذا) عليه سائر المسلمين ، والمتولين للحكم : من الامراء ، والوزراء ؛ و السلاطين ، و العلماء ، و الفقهاء ؛ من الملة الاسلامية العالمين بوصيتى ... ثم يتبع النص كما فى العهود السابقة ، مع اختلافات عرضية فى العبارة ؛ وبعض ايضاح وزيادات . . . و اما العهد الذى يقال : ان محمداً عاهد به الارمن فان صورته قريبة من صور العهد اليعقوبى : السابق ذكرها الا فى بعض قطعها ، ولاحاجة الى نقل شىء منها .

عهد النبي صلى الله عليه وآله للنصارى

المجموعة ص ٣٧٣ كما عن احمد زكى باشا ، رسالة صورة العهدة النبوية الطورية عن خطية دار الكتب المصرية رقم ٨١٤ (نقلها المجموعة سطوراً بسطراً وحرفا بحرف ونحن نورد اصله من دون رعاية السطور) .

بسم الله الرحمن الرحيم وبه العون : نسخة سجل العهد كتبه محمد بن عبد الله رسول الله ﷺ الى كافة النصارى : هذا كتاب كتبه محمد بن عبد الله الى كافة الناس اجمعين بشيراً ونذيراً ، ومؤتمناً على وديعة الله فى خلقه ، لئلا يكون للناس على الله حجة بعد

الرسل ، وكان الله عزيزاً حكيماً ، كتبه لاهل ملته ، ولجميع من ينتحل دين النصرانية : من مشارق الارض و مغاربها ، قريبتها و بعيدها ، فصيحها و عجميها ؛ معروفها ومجهولها ، كتابا جعله لهم عهدا ، ومن نكث العهد الذى فيه ، و خالفه الى غيره ، وتعدى ما امره ، كان لعهد الله ناكثا ، و لميثاقه ناقضا ، و بدينه مستهزءا ؛ وللعنة مستوجبا ، سلطانا كان ام غيره من المسلمين المؤمنين ، وان احتفى راهب اوسائح فى جبل او واد او مغارة او عمران اوسهل او رمل او ردة او بيعه ، فانا اكون من ورائهم ذاب عنهم ، من كل عدة لهم : بنفسى و اعوانى و اهل ملتى و اتباعى ، كانهم رعيتى و اهل ذمتى ، و ان اعزل عنهم الاذى فى المؤمن التى تحمل اهل العهد : من القيام بالخراج الاماطابت به نفوسهم ، وليس عليهم جبر ولا اكراه على شىء من ذلك ولا يغير اسقف من اسقفته ، ولا راهب من رهبانيته ، ولا حبس من صومعته ، ولا سائح من سياحته ولا يهدم بيت من بيوت كنائسهم و بيعهم ، ولا يدخل شىء من مال كنائسهم فى بناء مسجد ولا فى منازل المسلمين فمن فعل شيئا من ذلك فقد نكث عهد الله ، و خالف رسوله ، ولا يحمل على الرهبان و الاساقفة و الامن يتعبد جزية و لا غرامة ، و انا احفظ ذمتهم ، اينما كانوا : من بر او بحر ، فى المشرق و المغرب ، و الشمال و الجنوب ، وهم فى ذمتى و ميثاقى و امانى من كل مكروه ؛ و كذلك من ينفرد بالعبادة فى الجبال و المواضع المباركة ، لا يلزمهم ما يزرعوه ؛ لخراج و لاعشر ، ولا يشاطرونه لكونه برسم افواههم و يعانوا عند ادراك الغلة باطلاق قدح واحد ، من كل اردب برسم افواههم ولا يلزموا بخروج فى حرب ، و لا قيام بجزية ، و لا من اصحاب الخراج ، و ذوى الاموال و العقارات و التجارات ، مما اكثر [من] اثنى عشر درهم بالحجة فى كل عام ، ولا يكلف احد منهم شططا ، ولا يجادلوا الابالى هى احسن ، و يخفض لهم جناح الرحمة ، و يكف عنهم ادب المكروه ؛ حيثما كانوا وحيثما حلوا ، و ان صارت النصرانية عند المسلمين فعليه برضاها ، و تمكينها من الصلوات فى بيعها ولا يحيل بينها و بين هوى دينها ، و من خالف عهد الله و اعتمد بالصد من ذلك ، فقد (كذا) عصى ميثاقه و رسوله ، و يعانوا على مرمة بيعهم و مواضعهم ، و يكون ذلك معونة لهم على دينهم و معا (وفقا ؟ و فاء ؟) لهم بالعهد

ولا يلزم احدا منهم بنقل سلاح ، بل المسلمين يذبوا عنهم ؛ ولا يخالفوا هذا العهد ابداً الى حين تقوم الساعة ، وتنقضي الدنيا .

وشهد بهذا العهد الذى كتبه محمد بن عبدالله رسول الله ﷺ لجميع النصارى ، والوفاء بجميع ما شرط لهم عليه ، من اثبات اسمه وشهادته آخره :

على ابن ابي طالب . ابوبكر بن ابي قحافة . عمر بن الخطاب . عثمان بن عفان . ابوالدرداء . ابوهريرة . عبدالله بن مسعود . العباس بن عبدالمطلب . فضيل بن عباس . الزبير بن العوام . طلحة بن عبدالله . سعيد بن معاذ . سعد بن عباد . ثابت بن نقيس . زيد بن ثابت . ابو حنيفة بن عبيدة . هاشم بن عبيدة . عبدالعظيم بن حسن . عبدالله بن عمرو بن العاص . عمار بن يس .

وكتب على بن ابي طالب هذا العهد بخطه ، فى مسجد النبى ﷺ بتاريخ الثالث من المحرم ، ثانى سنَى الهجرة . واودعت نسخة فى خزانة السلطان ، وختم بخاتم النبى ، وهو مكتوب فى جلد اديم طائفى ، فطوبى لمن عمل به وبشرطه ، ثم طوباه ، وهو عند الله من الراجين : عفوره والسلام .

**الحمد لله رب العالمين ، وصلى الله على رسوله الامين ، ووفرته
الطيبين الطاهرين المعصومين ، وامنة الله على اعدائهم اجمعين ، من الان الى
يوم الدين .**

ثم الكتاب بيد مؤلفه الفقير الى الله الفنى على بن حسين على الاحمدى
ضى الله من جرائمها ، فى يوم الثانى من الشهر الثامن من السنة الثانية من المشر
التاسع من المائة الرابعة من الالف الثانى من الهجرة النبوية على هاجرها
آلاف الشتاء والتعبة ١٣٨٢ .

المستدرکات

قد فاتنا في الجزء الاول ما لا يخلو ذكره عن فائدة ولذلك استدر كناهما مافات
 هناك فنقول: نذكر عاجلا ما يهنا ذكره مما ظفرنا به بعد طبع الجزء الاول بل
 واجزاء من الجزء الثاني و الرجاء الوائق من الله سبحانه ان يمن على و يوفقني
 لاستيفاء جميع كتبه (ص) بانهاء الاستقصاء سيما كتبه (ص) بخط على (ع) المودعة
 عند اهل البيت عليهم السلام وهو الموفق والمعين :

كتب (ص) الى جم غفير من رؤساء القبائل والملوك والمرازبة والاقبال ولم
 تصل اليها بالفاظها وعملنا في اول الكتاب فهرساً لتلك الكتب ثم عثرنا على الفاظ بعضها
 فذكرناها في الفصول المناسبة لها وظفرنا ببعض آخر من هذه الكتب فجعلنا له
 فهرساً ليكون القارى على بصيرة من الامر:

- ١- كتب (ص) لفاطمة في نحلة فذكّر مرّ الايعاز الى مصادره و
 راجع اعلام الورى ص ٦٣
 اعلام الورى ص ٥٦
- ٢- د د الى عامر
 بن الطفيل
- ٣- كتب (ص) الى اهل
 اليمن
- ٤- د د الى معاذ
 في صدقة الخضروات
- ٥- د د د فيروز
 مع وبر بن يحسن في قتل
 الاسود العنسى
- ٦- د د د د داؤديه

الاصطخرى

- | | | |
|---------------------|--------------------------|----------------|
| ٧- کتب (ص) الى ذی- | مع جریر بن عبد الله | مجموعة الوثائق |
| الکلام سمیع | | |
| ٨- د د الى ذی رود | مع الاقرع بن حابس | د د |
| ٩- د د ذی مر آن | د د د | د د |
| ١٠- د د قیس بن | مع زیاد بن حنظلة التمیمی | د د |
| عاصم | | |
| ١١- د د زبرقان | د د د | د د |
| بن بدر | | |
| ١٢- د د سبرة | مع صلصل بن شرحبیل | د د |
| العبری | | |
| ١٣- د د وکیع | د د د | د د |
| الدارمی | | |
| ١٤- د د عوف | مع ضرار بن الازور | د د |
| الزرقانی | | |
| ١٥- د د سنان | د د د | د د |
| الاسدی | | |
| ١٦- د د قضاعی | د د د | د د |
| الدیلمی | | |
| ١٧- د د عامر بن | | د د |
| الهلال | | |
| ١٨- د د لکیش | | د د |
| بن هوذة | | |
| ١٩- کتب (ص) الى ابن | مع نعیم بن مسعود | د د |
| ذی اللحیة | فی قتل الاسود | |

- ٢٠ - کتب (ص) الى ابن مشیصة مع نعيم بن مسعود
مجموعة الوثائق
فی قتل اسود
- ٢١ - » الى باذان » « ص ٣٩٠
- ٢٢ - » » لقبیصة ومالك
مك اليمن
» « ص ٣٩١
- ٢٣ - » الى مسیلمة » يدعوہ الى الاسلام » « ص ٣٩٢
- ٢٤ - » » لابی ضميره
- ٢٥ - » » لزهیر بن قرضم
بن العجیل
» « ص ٢٠٤
- ٢٦ - » » لاسقع بن شریح
» « ص ٢٠٥
- ٢٧ - » » الى اکیدرو قومه يدعوهم الى الاسلام » « ص ٢١٤
- ٢٨ - » » الى عبدالرحمن ان تزوج تماضر
بن عوف
بنت الاصبع
» « ص ٢١٦
- ٢٩ - » » لانس بن عامر
» « ص ٢٢٤
- ٣٠ - » » لزید الخیل
» « ص ٢٢٤
- ٣١ - » » لحضرمی بن عامر
» « ص ٢٢٦
- ٣٢ - » » للرقاد بن ربیعة
» « ص ٢٤١
- ٣٣ - » » لشداد بن ثمامة
» « ص ٢٤٩
- ٣٤ - » » الى املوك ردمان
» « ص ٢٥٣

اخرجنا ص ٥٩ - ٨٩ : کتب رسول الله ﷺ باملائه ص وخط على ~~٢٥٤~~ ، وان
عند ائمة اهل البيت عليهم السلام کتباً مودعة يختصون بها ، وهى من ودائع الامامة وقد
اقر بذلك جمع من علماء السنة ، وقد فصلنا القول فى ذلك ، ثم عثرت على ما اخرجه
المورخ المسعودى وغيره ، فاحببت ايراده هنا :

قال فى مروج الذهب ج ٤ : حدثنى محمد بن الفرّج بمدينة جرجان فى
المحلة المعروفة ببئر ابي عنان قال : حدثنى ابودعامة قال : اتيت على بن محمد بن
على بن موسى ، عائدا فى علمته التى كانت وفاته منها فى هذه السنة ، فلما هممت
بالانصراف قال لى : يا ابادعامة قدوجب حقك ، أفلاحدثك بحديث تسرّ به قال فقلت
له ما احوجنى الى ذلك يا بن رسول الله قال : حدثنى ابنى محمد بن على قال :
حدثنى ابنى على بن موسى ، قال : حدثنى ابنى موسى بن جعفر قال : حدثنى ابنى جعفر بن
محمد قال : حدثنى ابنى محمد بن على قال : حدثنى ابنى على بن الحسين قال : حدثنى ابنى الحسين بن
على قال : حدثنى ابنى على بن ابيطالب رضى الله عنهم قال : قال رسول الله ص : اكتب
يا على قال قلت : وما اكتب ، قال لى : اكتب « بسم الله الرحمن الرحيم الايمان
ما وقرته القلوب ، وصدقته الاعمال ، والاسلام ما جرى به اللسان ، وحلت به المناكحة
قال : ابودعامة فقلت : يا ابن رسول الله ما درى والله ايها احسن : الحديث ام الاسناد
فقال : انها لصحيفة بخط على بن ابيطالب باملأء رسول الله ﷺ تتوارثها صاغرا
عن كابر .

و اخرج فى الكتاب ج ٣ ص ٣٦١ المطبوع سنة ١٣٧٧ عن الكسائى ، فى
كلام طويل جرى بينه وبين هارون الرشيد ، فى الامين و المأمون وهما غلامان
صغيران ، قال : دعوت لهما دعاء كثيرا وامنّ الرشيد على دعائى ، ثم ضمهما اليه
وجمع يده عليهما فلم يبسطهما ، حتى رأيت الدموع تنحدر على صدره ، ثم امرهما
بالخروج فلما خرجا اقبل علىّ ، فقال : كانك بهما وقدحمّ القضاء ، ونزلت مقادير
السماء ، وبلغ الكتاب اجله ، قد تشئت كلمتهما و اختلف امرهما وظهر تعاديهما ، ثم
لم يبرح ذلك بهما حتى تسفك الدماء وتقتل القتلى وتهتك ستور النساء ، ويتمنى كثير
من الاحياء : انهم فى عداد الموتى قلت : أيكون ذلك يا امير المؤمنين ، الامر رؤى
فى اصل مولدهما ؛ او اثر وقع لامير المؤمنين فى مولدهما فقال : لا والله الا باثر
واجب ، حملته العلماء عن الاوصياء عن الانبياء .

اقول : يؤيد ذلك ما نقلناه ص ٦٤ ج ١ عن ابن ابي الحديد : ان محمد بن الحنفية

اخذ صحيفة عن الحسين عليه السلام فيها ملك بنى العباس ، ومنه خرج اليهم (راجع البحار ج ٩ ص ٧٠٨ تجده مفصلا ، وان اسم الصحيفة كان كتاب الدولة) .
قال الجصاص فى احكام القرآن ج ١ ص ١٦٥ : انه قيل لعلي هل عندكم من رسول الله ص عهد سوى القرآن ، فقال : ما عهدى الا كتاب فى قراب سيفى وفيه «المسلمون تنكفؤدماهم ، و هم يد على من سواهم ولا يقتل مؤمن بكافر» لا ذوعهد فى عهده .

اقول : فصلنا القول فى هذا الحديث ؛ فراجع ص ٦٢ - ٧١ ج ١ من الكتاب .
اخرج فى الوسائل ج ٢ كتاب الحج باب جواز لبس المحرم الطيلسان ، عن الحجابى عن ابي عبد الله عليه السلام فى المحرم يلبس الطيلسان المزور فىها ، قال : نعم فى كتاب على (ع) وقال : لا تلبس طيلسانا حتى تنزع ازراه ، وقال : انما كره ذلك مخافة ان يزره الجاهل ، فاما الفقيه فلا بأس ان يلبسه .

وفى ج ٣ كتاب النكاح عن محمد بن مسلم عن ابي جعفر عليه السلام قال : فى كتاب على عليه السلام من زوج امرئة فيها عيب دلّسه ولم يبين ذلك لزوجها ، فانه يكون لها الصداق بما استحل من فرجها ، ويكون الذى ساق الرجل النيه على الذى زوجها ولم يبين . (باب ان المهر يلزم بالدخول) .

كتبنا ص ٩٧ ج ١ كلاما حول كتابه ص الى كسرى ، و احتملنا ان يكتب ص الى ملك فارس كتابا سنة تسع او بعدها ثم عثرنا على ما اخرج به المحقق المجلسى ره فى البحار ج ٧ ص ٤٨٥ (ط عبد الرحيم) : انه ص لما فتح مكة ارسل رسله الى كسرى وقيصر يدعوهما الى الاسلام او الجزية ؛ والا آذنا بالحرب كما اشرنا اليه ص ١١٤ .

نقلنا فى ص ١١٣ عن التنبيه و الاشراف : « ان له مراسلات مع هرقل ، و لعل منها ما اخرج به السيوطى فى الدر المنثور ج ٢ ص ٧٢ : عن ابن جريبر عن النوخى رسول هرقل قال : قدمت على رسول الله ص بكتاب هرقل ، وفيه : «انك كتبت تدعونى الى جنة عرضها السموات و الارض اعدت للمؤمنين فاين

النار؟» فقال رسول الله ص: «سبحان الله فاين الليل اذا جاء النهار؟» .
ذكرنا ص ١٢٣ : ان النجاشي المكتوب اليه رجلان ، وقد صرح بذلك
ابن طولون في اعلام السائلين ص ٥ .

وقلنا : ان النجاشي الاول اكرم المسلمين و اضافهم ، وقال السمهودي في
وفاء الوفاء ج ٢ ص ٣٤٩ : ان عليا عليه السلام اشترى ابنه و اعتقه ، مكافاة لا حسان ابيه
الى المسلمين . وحديث صلاة رسول الله ص عليه اخرج السيوطي في الدر المنثور
ج ١ ص ١٠٩ ؛ وج ٢ ص ١١٣ ، و سيرة ابن هشام ج ١ ص ٣٦٤ ، عن جعفر بن
محمد عليه السلام .

نقلنا ص ١٤١ كتابه ص الى المنذر بن ساوى للدعوة الى الاسلام عن كتاب
(محمد و زمامداران) عن اعلام السائلين ، ثم ظفرت عند تشرفي بتقبيل عتبة الامام
على بن موسى الرضا عليه السلام بهذا الكتاب ، فوجدته فيه ص ٧ كما نقلت
ذكرنا ص ١٤٩ : ان رسول رسول الله ص الى ابني الجلندي هو عمرو بن
العاص ، ولكن في فتوح البلدان ص ١٠٤ : ان رسول الله ص بعث ابا زيد الانصاري
وعمره . . . وقال : ان اجاب القوم الى شهادة الحق و اطاعوا الله و رسوله ، فعمرو
الامير و ابوزيد على الصلاة ؛ و اخذ الاسلام على الناس ، و تعليمهم القرآن و السنن
ثم قال ص ١٠٥ : و قد قال قوم : ان رسول الله ص وجهه ابا زيد بكتابه الى عبد
وجيفر ابني الجلندي الازديين ؛ في سنة (٦) و وجهه عمرا في سنة (٨) بعد اسلامه
بقليل .

نقلنا ص ١٧٤ : كتابه ص الى يهود خيبر عن كنز العمال و المجموعة ، و
نقله في اعلام السائلين ص ٢٥ عن ابن عباس ، رواه عن الزيلعي عن دلائل النبوة لابي
نعيم ، و سيرة ابن هشام ، و نقله بروايتين احديهما اطول من الاخر . وقال ابن هشام
ج ٢ ص ١٦٩ - ١٧٠ : قال ابن اسحق و كتب رسول الله ص الى يهود خيبر فيما حدثني
مولى لآل زيد بن ثابت ، عن عكرمة او سعيد بن جبيرة عن ابن عباس . . .

اخر جناص ١٨٠ : مكرمة لآل البيت عليهم السلام و ذكرت مصادرها ، وقال الجصاص

فى احكام القرآن ج ٢ ص ١٦ نقل رواية السير ونقله الاثر لم يختلفوا فيه : ان النبى ﷺ اخذ بيد الحسن والحسين وعلى وفاطمة رضى الله عنهم .

نقلنا ص ١٩٧ : كتابه ﷺ لعمر بن حزم وذكر مصادره ونقل السيوطى فى الدر المنثور ج ٢ ص ٢٥٣ الكتاب الى قوله ﷺ : ويأمرهم به ، ثم قال : و اخرج البيهقى فى الدلائل عن ابي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم قال : هذا كتاب رسول الله ﷺ عندنا ، الذى كتبه لعمر بن حزم حين بعثه الى اليمن : يفتقها لها ويعلمهم المسنة ، ويأخذ صدقاتهم . و نقل شطرامنه الجصاص فى احكام القرآن ج ٣ ص ١٨٧ ، والسيوطى فى الدر المنثور ج ١ ص ٣٤٢ - ٣٤٣ .

واخرجنا ص ٢٠٨ : كتابه ﷺ له بنقل ابن عساكر . و اخرجه السيوطى فى الدر المنثور ج ١ ص ٣٤٣ و نقل بعض جملاته ج ١ ص ٢٠٩ و ج ٢ ص ١٤٦ ، « ان العمرة هى الحج الاصغر ، وفى ج ٢ ص ١٤٦ عن ابن حبان وابن مردويه ، عن ابي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم ، عن ابيه عن جده قال : كتب رسول الله الى اهل اليمن كتابا : فيه الفرائض والسنن والديات ، وبعث به مع عمرو بن حزم ، قال : و كان فى الكتاب : « ان اكبر الكبائر عند الله يوم القيامة اشراك بالله ، وقتل النفس المؤمنة بغير حق ، والفرار يوم الزحف ؛ و عقوق الوالدين ؛ و رمى المحصنة ، وتعلم السحر ، و اكل الربا ، و اكل مال اليتيم » .

نقلنا ص ٢٢٤ : كتابه ﷺ الى اليمن مع معاذ ، و اخرج نبذأمنه الجصاص فى احكام القرآن ج ٣ ص ١٢٠ .

نقلنا ص ٢٣٦ : كتابه ﷺ الى معاذ بن جبل ، و اخرجه الجصاص فى احكام القرآن ج ٣ ص ١٢٠ .

اخرجنا كتابه ﷺ بين المسلمين ويهود يثرب ص ٢٤١ عن مصادر كثيرة ، و نقل الجصاص فى احكام القرآن ج ٢ ص ٢٧٢ ، عن الحجاج عن ابن عباس وعن جريح عن ابي الزبير عن جابر نبذأمنه .

اخرجنا : اخبار تحريم المدينة ص ٢٥٧ ، و اخرجها السيوطى فى الدر

وقد نقل بعض المتتبعين من معاصرينا أنه تكرّر ذكر كتاب علي ، في كتب الامامية ، في الف مورد او اكثر ، واخرج الشارح المعتزلي في شرحه ، ج ٢ ص ٢١١ حاكيا عن ابي جعفر النقيب : انه صحّت الرواية من اسلافنا ، وعن غيرهم من ارباب الحديث : ان عليا ، عليه السلام ؛ لما قبض ، اتى محمد ابنه ، اخويه حسنا وحسينا ، فقال لهما اعطيانى ميراثى من ابي ، فقالا له قد علمت ، ان اباك لم يترك صفراء ، ولا بيضاء فقال قد علمت ذاك ، وليس ميراث المال اطلب ، وانما اطلب ميراث العلم ، قال ابو جعفر رحمه الله تعالى : فروى ابا ن عثمان ، عمّ ن روى له ذلك ، عن جعفر بن محمد عليه السلام قال ، فدفعنا اليه صحيفة لو اطلعاه على اكثر منها لهلك ؛ فيها ذكر دولة بنى العباس .

فهذا الانحصار المشفوع باليمين ، اما مختلق ومفتعل ، اولعله صدر منه عليه السلام تقيّة ، او كان المراد انحصار الكتاب الذى يقرئه على الناس ، وليس من الاسرارو العلوم الخاصة ، كما فى رواية طارق بن شهاب الاتية ، فوالله ما عندنا كتاب نقرئه عليكم ، الا كتاب الله وهذه الصحيفة .

فما ذكره ابن كثير ، دعوى بلا دليل ، يكشف عن عدم تدبره ، وقلة تتبعه او شدة تعصبه - ونعوذ بالله - اما كان فى وسع المتدبر المنصف ؛ ان يلاحظ مامّر ، و ماسياتى فيسائله ، ويقول : من اين ثبت كذب الرافضة ، ومن اين ثبت كونهم قاصا جهلة ، وفيهم اعلام الامة الاسلامية ، فيهم سلمان ، و ابوذر ؛ وعمار ، وغيرهم اجل حمله العدا المحتدم ؛ والبغضاء المتعرق ، على ان ينسب جيلا كثيرا من عظماء المسلمين ، هذه النسبة ، ولا يلاحظ فيهم حرمة المسلم .

تقلى هذه الوسايا ، هم اجلاء علماء الامامية ، كالشيخ الكليني ، والصدوق ، واضرابهم عن مشايخهم ، عن ابي عبدالله ، و ابي جعفر عليهما السلام ، عن آبائهما الكرام .

عزب عن ابن كثير ، ما اخرج الطبراني ، فى الصغير عن ابن عباس ، انه قال كنّا نتحدث ، معاشر اصحاب رسول الله ﷺ ؛ ان النبى ﷺ ، عهد الى سبعين عهدا ؛ لم يعهده الى غيره ، وفى رواية ثمانين عهدا - بنابيع المودة ص ٧٨ - .

المنثور ج ١ ص ١٢١ .

اخرجنا ص ٢٦٣ : كتابه ص لثقيف ، واخرجه في الدرا المنثور ج ١ ص ٣٦٤ .

اخرجنا ص ٢٧٦ : كتابه عليه السلام في صلح الحديبية ، ونقله شيخنا المفيد ره

في الارشاد ص ٥٤ .

ظفرنا بعدحين : على كتاب اعلام السائلين لابن طولون ، و وجدنا فيه بعض الكتب ، ونحن نشير اليها ونكتفي بذكر رقمها في هذا الكتاب و ذكر رقم الصحيفة من اعلام السائلين :

١٣ - ١٣٤ / ١٢ - ٤ / ٩ - ٣٠ / ٨ - ١٩ / ٥ - ١٩ / ٢٠٠٩ / ١

٣٤ - ١٥ / ٣٩ - ١٦ / ٢٦ - ٤٤ / ٢٣ - ٣٦ - ٣٠ / ٤٤ - ٣١ / ٣٧ - ٣٢ /

٤٥ - ٤٤ / ٧ - ٤٩ / ٥٠ .



فهرس المطالب

لماذالم يكتب علوم الرسالة آلا	٣	اقتناحه ص كته بالبسملة
٦١ على ﷺ		يبدء (ص) باسمه المبارك في كته
٦٢ كتاب في قراب سيف رسول الله (ص)	٦	ومراسلاته
٧١ كتاب على (ع) باملائه (ص)	١٠	بلاغته (ص) في كته
٨٨ الجفرو الجامعة		غرائب اللغة في كته (ص) لا يخل
٩٠ كتابه (ص) الى كسرى	١٢	بالفصاحة
٩٢ بحث تاريخى	١٤	علمه (ص) بصنوف اللغات
النسخ المختلفة من كته (ص)	٢٠	انه (ص) كان يقرء ولا يكتب
٩٥ الى كسرى	٢١	كتابه (ص) فى الوحى وغيره
٩٧ كتابه (ص) الى المقوقس ملك مصر		البنى (ص) يعظ رسله ويكتب الى
٩٨ بحث تاريخى	٣٠	الافاق
١٠٠ كتاب المقوقس اليه ص وهداياه	٣١	اتخاذهم (ص) الخاتم
١٠١ اكرام الملك للرسول	٣٥	الكتب التى لم تصل اليها الفاظها
المقوقس يتجسس الاخبار	٥٩	كته (ص) باملائه وخط على ﷺ
١٠٣ كتابه (ص) اليه على نقل الواقدى		على وبنوهم المرجع العلمى للامة
١٠٤ كتابه (ص) الى صاحب البحرين	٦٠	الاسلامية

فهرس المطالب

بـ

١٣٦	كتاب بص الى ملك اليعامة	١٠٥	كتاب به (ص) الى قيصر
١٣٧	بحث تاريخي	١٠٨	بحث تاريخي
	الملك يشاور عظيم دمشق		ابو سفيان عند ملك الروم
١٣٨	ويكتب الى رسول الله	١٠٩	بحث حول تاريخ الكتاب
١٣٩	بحث وتحقيق في اسلام تمامة بن ائال	١١٤	تكريم الملك للرسول
	كتاب بص الى المنذر بن ساوى	١١٦	كتاب بص الى قيصر من تبوك
١٤١	بحث تاريخي	١١٧	كتاب بص الى ملكي حمير
١٤٣	كتاب المنذر اليه ص وموته	١١٨	كتاب بص الى اهل عمان
	كتاب بص لرفاعة بن زيد الجذامي	١٢١	كتاب بص الى النجاشي الاول
١٤٤	بحث تاريخي		النجاشي المكتوب اليه
١٤٧	كتاب بص الى ملكي عمان	١٢٣	صلوة النبي على النجاشي الاول
١٤٨	بحث تاريخي	١٢٤	تاريخ الكتابين
١٤٩	الرسول عند الملك	١٢٥	بحث وتنقيب
١٥٢	كتاب بص الى فروة	١٢٧	تعظيم النجاشي للكتاب
١٥٣	بحث تاريخي		كلام الرسول عند النجاشي
١٥٥	كتاب بص الى اكنم بن صيفي	١٢٨	كتاب النجاشي اليه ص باسلامه
١٥٦	بحث تاريخي		كتاب النجاشي اليه ص في تزويج ام حبيبه
١٥٩	كتاب بص الى اسيد بن عبدالله		كتاب النجاشي اليه ص في تجهيز
١٦١	كتاب بص الى بعنه عظيم ايله	١٢٩	المسلمين
١٦٤	بحث تاريخي	١٣٠	رسل النجاشي وهداياه
١٦٥	كتاب بص الى زياد بن جهور	١٣١	كتاب بص الى النجاشي
١٦٦	كتاب بص الى بكر بن وائل	١٣٢	الايماز الى الروابط الاسلاميه
١٦٧	كتاب بص الى مسيلم الكذاب	١٣٣	كتاب بص الى النجاشي الثاني
١٦٨	بحث تاريخي	١٣٤	كتاب بص الى ملك غسان
١٦٩	كتاب بص الى اسقف الروم	١٣٥	بحث تاريخي حول الكتاب

٢٢٤	كتابه (ص) مع معاذ الى اليمن	١٧١	بحث تاريخي
٢٢٥	بحث تاريخي	١٧٢	كتابه ص الى اليهود
	تذنيب في بعونه (ص) الى اليمن للدعوة	١٧٣	كتابه ص الى يهود خيبر
٢٢٧	الى الاسلام	١٧٥	كتابه ص الى اسقف نجران
٢٣٠	كتابه ص الى زرعة بن ذي يزن	١٧٦	بحث تاريخي
	كتابه ص لقيس بن مالك	١٨٠	المباهلة وتكريم اهل البيت <small>عليهم السلام</small>
٢٣٣	بطون همدان	١٨١	نزعة عصبه
٢٣٥	بحث تاريخي	١٨٣	كتابه (ص) الى خالد بن الوليد
٢٣٦	كتابه (ص) الى معاذ بن جبل		بحث تاريخي
٢٣٧	كتابه (ص) لغزيمة بن عاصم		بطون بني الحارث بن كعب بنجران
	كتابه ص لعبادة بن	١٨٧	كتابه (ص) الى ملوك حمير
٢٣٨	الاشيب	١٨٨	قبائل اليمن
	كتابه (ص) الى العلاء بن الحضرمي	١٨٩	بحث تاريخي في تعرف اليمن
	كتابه الى مصعب بالمدينة لاقامة		رسل ملوك حمير ورسل النبي ص
٢٣٩	الجمعة	١٩٢	اليوم
٢٤٠	كتابه (ص) الى زمل بن عمرو	١٩٧	كتابه ص عمرو بن حزم
٢٤١	كتابه (ص) بين المسلمين واليهود	٩٩	كتاب ابي بكر لانس في الصدقة
٢٤٤	بطون الانصار	٢٠١	كتاب عمر الى عماله
٢٥٩	العهد ومواد ونمراته اليانعة		كتابه (ص) الى عمرو بن حزم على نقل
٢٦٣	كتابه (ص) لتقيف	٢٠٨	ابن عساكر
٢٧٠	بحث تاريخي	٢١٠	بحث وتنقيب في ازاحة الالتباس
٢٧٣	كتابه (ص) الى المسلمين في تقيف	٢١٩	كتابه (ص) الى المنذر بن ساوى
٢٧٥	كتابه (ص) في الحديبية		بحث تاريخي
٢٧٨	بحث تاريخي	٢٢١	كتاب المنذر اليه (ص)
٢٨١	الهدنه	٢٢٢	كتبه (ص) الى المنذر

٢٨٣	مواد الصلح	٣٠٠	كتابه (ص) ليحنة بن
٢٨٥	نتائج الصلح	٣٠١	روبه واهل ايلة
	كتابه (ص) لاهل مقنا	٣٠٦	كتابه ص الى خزاعة
٢٨٨	وبنى جنبه	٣٠٧	كتابه ص لقيس بن سلمه
٢٩٢	رواية مفتعلة من الكتاب		بحث تاريخي
٢٩٣	امارات الافتعال		كتابه (ص) لوفد نمالة و
	كتابه (ص) لاهل جربا	٣٠٨	الحدان
٢٩٤	واذرح	٣٠٩	بحث تاريخي
	بحث تاريخي	٣١٠	كتابه (ص) لنهشل بن مالك
٢٩٥	كتابه ص لاهل اذرح	٣١١	كتابه (ص) لبنى قراض
٢٩٧	كتابه ص لم لوك عمان	٣١٣	كتابه ص لربيعة بن ذى مرحب
٢٩٨	بحث حول كلمة اسبد	٣١٤	كتابه ص لجنادة الازدي

فهرس الموضوعات

الصفحة	الموضوع
٣١٥	كتابه <small>عليه السلام</small> لفجيع بن عبدالله
٣١٦	« « لخالد بن ضمار الازدى
«	« « لحدس من لخم
٣١٧	« « لعامر بن الاسود
٣١٨	« « لاهل نجران
٣٢٣	نسختان مجعولتان لنجران
٣٣١	امارات الافتعال
٣٣٣	كتابه <small>عليه السلام</small> لابي الحارث اسقف نجران
٢٣٤	كتابه <small>عليه السلام</small> الى رئيس من عبد القيس
٣٣٧	« « لبنى زهير العكلىين
٣٣٨	بحث تاريخى
٣٣٩	كتابه <small>عليه السلام</small> لبنى جوين الطائىين
٣٤٠	« « لبنى معاوية بن جرول
٣٤٠	« « لبنى معن الطائىين
٣٤١	« « لعمر بن معبد الجهنى وبنى الحرقة وبنى الجرمز من جهينة
٣٤٢	كتابه <small>عليه السلام</small> لبنى الجرزمز
٣٤٣	« « لاسلم من خزاعة
٣٤٣	« « لبنى جعيل
٣٤٤	« « لبنى زرعة وبنى الربعة

الموضوع	الصفحة
كتابه <small>عليه السلام</small> الى بنى اسد	٣٤٥
« الى بنى اسد بن خزيمة	٣٤٦
« لعمير بن الحارث الازدي	٣٤٨
بحث تاريخي	«
كتابه <small>عليه السلام</small> لمالك بن احمر الجذامي	٣٤٩
لفت نظر	٣٥٠
كتابه <small>عليه السلام</small> لبنى ضميرة	٣٥١
بحث تاريخي	٣٥١
كتابه <small>عليه السلام</small> لبنى عريض	٣٥٢
« لبنى غفار	٣٥٣
« لبنى قنان بن يزيد	٣٥٤
« لقيس بن الحصين ذى الغنسة	٣٥٥
« ليزيد بن المجحل الحارثي	٣٥٦
تذييل	٣٥٧
كتابه <small>عليه السلام</small> لبنى زياد بن الحارث	٣٥٨
« لعبد يغوث الحارثي	٣٥٩
« لبنى الضباب	٣٦٠
« لبنى الحسحاس	٣٦٠
« لجنادة الازدي	٣٦١
« لبنى قيس بن اقيش	٣٦٢
« لنعيم بن مسعود	٣٦٣
« لاسلم من خزاعة	٣٦٤
« لجهينة	٣٦٥
« لاهل جرش	٣٦٨

الصفحة	الموضوع
٣٦٩	بحث تاريخي
٣٧٠	كتابه <small>عليه السلام</small> الى الازد
٣٧١	بحث تاريخي
٣٧٢	كتابه <small>عليه السلام</small> الى البحرين
٣٧٣	« « الى اليمن
٣٧٣	« « لاحمر بن معاوية
٣٧٤	« « لصيفي بن عامر
٣٧٥	كتاب مفتعل لحى سلمان
٣٧٦	نسخة اخرى من هذا الكتاب
٣٧٨	كتابه <small>عليه السلام</small> لعبد القيس
٣٧٩	بحث تاريخي
٣٨٠	كتابه <small>عليه السلام</small> لبارق من الازد
٣٨٢	« « الى اهل هجر
٣٨٣	بحث تاريخي
٣٨٥	كتابه <small>عليه السلام</small> لبنى ضمرة
٣٨٦	بحث تاريخي
٣٨٧	كتابه <small>عليه السلام</small> لاكيدر
٣٩٠	بحث تاريخي
٣٩٢	كتابه <small>عليه السلام</small> لاكيدر
٣٩٤	« « لوائل واهل بيته
٣٩٧	« « « «
٤٠١	بحث تاريخي
٤٠٣	كتابه <small>عليه السلام</small> لوائل
٤٠٤	« « «

الموضوع	الصفحة
كتابه (ص) لوائل وقومه	٤٠٥
» » لقيلة بنت مخرمة	٤٠٨
» » في فدية سلمان	٤٠٩
» » في عتق ابى رافع مولا	٤١١
بحث تاريخى	٤١٢
كتابه (ص) لمهرى بن الابيض	٤١٢
» » لخنعم	٤١٤
» » لوفود كلب	٤١٧
بحث تاريخى	٤٢٠
كتابه عليه السلام لبنى جناب من كلب	٤٢٢
» » لجماع كانوا بجبل تهامة	٤٢٣
بحث تاريخى	٤٢٤
كتابه عليه السلام لوفد همدان	٤٢٥
بحث تاريخى	٤٢٩
كتابه (ص) الى عمير ذى مران ومن اسلم من همدان	٤٣٢
كتابه (ص) لبنى غاديا	٤٣٤
» » لجبيب بن عمرو واخى بنى اجا	٤٣٦
» » لبنى نهد بن زيد	٤٣٧
بحث تاريخى	٤٤١
كتابه (ص) لذى خيوان الهمدانى	٤٤٤
الفصل الرابع	
كتابه (ص) لحرام بن عبد عوف	٤٤٦
» » لراشد بن عبد رب	٤٤٧
بحث تاريخى	٤٤٨

الصفحة	الموضوع
٤٥٠	كتابہ (ص) للاجب الاسلامی
٤٥١	لہوڈہ بن نبیشہ « «
٤٥٢	لعبد اللہ ووقاص ابنی قمامہ « «
٤٥٣	لسلمہ بن مالک « «
٤٥٣	« « « «
٤٥٤	لبنى جفال « «
٤٥٥	لعداء بن خالد « «
٤٥٦	لمجاعة بن مرارة « «
٤٥٨	لعاصم بن الحارث « «
٤٥٨	للزبير بن العوام « «
٤٦٠	الى سعيبر بن العدا « «
٤٦١	لجميل بن ردام « «
٤٦٢	لحصين بن نضلة « «
٤٦٣	لرزين بن انس « «
٤٦٤	لعظيم بن الحارث « «
٤٦٥	للحصين بن اوس « «
٤٦٦	لبنى قرة بن عبد الله « «
٤٦٧	ليزيد بن الطفيل « «
٤٦٧	لبنى قنان بن ثعلبة « «
٤٦٨	لسعيد بن سفيان الرعلی « «
٤٦٩	لعتبة بن فرقہ « «
٤٧٠	لبنى شنخ « «
٤٧٢	لعوسجة بن حرملہ « «
٤٧٤	لبلال بن الحارث « «

فما الوازع من ان يكون هذه الوصايا ، التي انكرها : في الكتاب الذي كان في قراب السيف ، اوفى كتاب الجامعة ، اوفى كتاب الاداب ، او في كتاب علي عليه السلام المفضلة ؛ اوفى سبعين عهدا التي لم يعهده الى غيره ، اوفى الكتاب الذي اخرجه مشايخ الامامية ، كابن شهر آشوب في المناقب ج ١ ص ٢٦٣ الحجري ، والشيخ محمد بن الحسن الصفار ، في بصائر الدرجات ، عن عمرو بن ابي سلمة وابن عباس ؛ وعبدالله بن محمد بن عقيل ؛ جميعا عن ام سلمة ، رضى الله عنها ؛ قالت اعطاني رسول الله كتابا فقال امسكى هذا فاذا رأيت امير المؤمنين ؛ سعد منبري ، فجاء يطلب هذا الكتاب فادفعه اليه ، قالت فلمّا قبض رسول الله ﷺ سعد ابوبكر المنبر ، فانتظرتة فلم يسئل ؛ فلمّا مات ابوبكر سعد عمر ، فانتظرتة فلم يسئل ، فلما مات عمر سعد عثمان ، فانتظرتة فلم يسئل ؛ فلمّا مات عثمان سعد امير المؤمنين عليه السلام ، فلمّا سعدوا نزل ، فجاء فقال : يا ام سلمة ، اريني الكتاب الذي اعطاك رسول الله ﷺ ، فاعطيته فكان عنده ؛ قال قلت اى شىء كان ذلك ؛ قال كل شىء يحتاج اليه . (البحار ج ٧ باب جهات علومهم) (ع) .

اضف الى ما ذكرنا : انه لم يدع مشايخ الامامية يكون هذه الوصايا مكتوبة فلعلها كانت مخزونة في صدر علي عليه السلام ، فاودعه الى ولده ، وعترته ؛ فوصل الى مشايخ الشيعة ، رحمهم الله تعالى .

اخرج جمع من اعلام الامة ؛ عن هذا الكتاب احاديث كثيرة تدل على ما يحويه الكتاب من العلوم الجمّة ؛ واليك نبذة منها مما عثرنا عليه عاجلا .

١- ما اخرجه شيخنا الحر العاملي عن أيوب بن عطية الحذاء ، قال : سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول : ان عليا عليه السلام وجد كتابا في قراب سيف رسول الله ﷺ ، مثل الاصبع ؛ فيه ان اعطى الناس على الله : القاتل غير قاتله ، والضارب غير ضاربه و من والى غير مواليه فقد كفر بما انزل الله على محمد ﷺ ، ومن احدث حدثا ، او آوى محدثا ، فلا يقبل الله منه صرفا ، ولا عدلا ، ولا يحل لمسلم ان يشفع في حد (١) .

١- الوسائل ج ٣ كتاب القصاص ، باب تعزيم القتل ظلما ؛ عن كتاب المحاسن للبرقي

باسناده عن ايوب بن عطية . ٢

الموضوع	الصفحة
كتابه (ص) لبلال بن الحارث	٤٧٦
« « «	٤٧٩
بحث تاريخي	٤٨٠
كتابه (ص) لوفد بني عقيل	٤٨٣
« « « للدارين قبل الهجرة	٤٨٤
« « « بعد الهجرة	٤٨٦
« « « لنعيم بن اوس	٤٨٨
« « « لعباس بن مرداس	٤٩١
تنبيه وتتميم في الاراضى التى اقطعها رسول الله (ص)	٤٩٢
المقام الاول فى الذين اقطع لهم .	٤٩٢
المقام الثانى فى الاراضى المقطوعة	٤٩٨
فذلكه : اجوبة لاسئلة	٥٠٣
لم اقطع رسول الله (ص) هذه الاراضى ؟	٥٠٣
اى ارض اقطع ؟	٥٠٦
مامعنى ملك الرسول والامام لهذه الاراضى ؟	٥٠٧
تنبيه فى المراد من كلمة الاقطاع	٥٠٨
الفصل الخامس	
كتابه (ص) الى معاذ	٥٠٩
الفرق بين الغبطة والتنافس والحسد	٥١١
معنى الصلاة	٥١٢
الصبر ثلاثة والفرق بينها	٥١٣
كتابه (ص) فى الذنوب	٥١٤
المفاسد الكامنة فى المعاصى	٥١٤
الربط بين المعاصى ومعلولاتها من المفاسد	٥١٥

الموضوع	الصفحة
الاخبار المأثورة في آثار المعاصي	٥١٧
جوابه (ص) لكتاب ابى جهل	٥١٩
كتابه (ص) لابي شاه اليماني	٥٢١
تحريم مكة قبل الاسلام وبعده	٥٢٢
كتابه (ص) لمجهول	٥٢٦
« « لسهيل بن عمرو	٥٢٦
« « لفاطمة ؓ	٥٢٧
« « الى ابي سفيان وقت الخندق	٥٢٨
كتابه (ص) في جواب ابي سفيان قبل الخندق	٥٣٠
كتابه (ص) الى يهود خيبر في قتل وجد في مائهم	٥٣٢
كتابه (ص) لمجاعة بن مرارة	٥٣٤
كتابه (ص) في مقاسم اموال خيبر	٥٣٥
تقسيم اموال خيبر وحصونها	٥٣٦
سهم ذوى القربى	٥٣٨
نقل كلام ابن هشام في دفع اشكالين	٥٤٣
تراجم جمع اطعمهم رسول الله ﷺ من خيبر	٥٤٤
كتابه ﷺ في اعطيات خيبر	٥٥٧
تراجم جمع ممن اعطاهم رسول الله ﷺ من خيبر.	٥٥٧
زوجات النبي (ص)	٥٥٧
فاطمة بنت رسول الله (ص) وفضائلها ووفاتها وسنى عمرها	٥٦٧
تذييل فيمن ذكره ابن هشام في مقاسم خيبر وليس في الكتابين	٥٦٩
عود الى بدء	٥٧٢
الكلام حول اعطيات الرسول ﷺ	٥٧٢
الانفال	٥٧٣

الموضوع	الصفحة
الغنائم	٥٧٤
القيء	٥٧٥
الاموال التي كانت فيئاً كبنى النضير	٥٧٦
صدقات النبي ﷺ منها	٥٧٧
فدك	٥٧٨
نحل رسول الله ﷺ فاطمة فدكا	٥٧٩
ادعائها (ع) الارث	٥٨٠
فيما كانت الصديقة تدعى عليها	٥٨١
مطالبتها النحلة	٥٨١
مطالبتها سهم ذوى القربى	٥٨٢
مطالبتها صدقات النبي ﷺ	٥٨٢
مطالبتها سهم رسول الله ﷺ من الغنيمة والقيء	٥٨٢
فى معنى مطالبتها للارث	٥٨٣
الحفلة العظيمة	٥٨٤
اجوبة الخليفة	٥٨٥
هلم معى نساءل الخليفة	٥٨٦
حول كون فدك نحلة	٥٨٧
مطالبة الصديقة سهم ذوى القربى وجواب الخليفة	٥٩٠
مطالبتها ﷺ صدقات ابيها ﷺ وجواب الخليفة	٥٩١
مطالبتها القبيء وجواب الخليفة وحديث نفى الارث ورواة الحديث	٥٩٢
نقد الحديث	٥٩٣
معنى الحديث وتفسير المفيد ره	٥٩٦
غضبت ﷺ من فعل الخليفة وصنوه ومات وهى واجدة عليهما	٥٩٨
العوالى	٥٩٩

الصفحة	الموضوع
٦٠٠	قرى عربية وينبع
٦٠١	كتابه <small>عليه السلام</small> لعداء بن خالد
٦٠٤	كتابه <small>عليه السلام</small> لرجل اصم واخرس
٦٠٥	« « لعبد الله بن جحش
«	بحث تاريخي
٦٠٨	كتابه <small>عليه السلام</small> لفاطمة <small>عليها السلام</small>
٦١٢	« « الى اهل مكة
٦١٤	« « « عماله
٦١٥	« « « عتاب بن اسيد
٦١٦	« « « عباس بن عبدالمطلب
٦١٨	الكتاب الذي لم يكتب
٦١٩	ماذا اراد ان يكتب ؟
٦٢١	ما الذي ردعه (ص) عز الكتاب ؟
٦٢٤	من الذي منعه ؟
٦٢٤	لماذا منعه ؟
٦٢٦	خاتمة في الكتب المجعولة
٦٢٦	الكتب التي بيد اليهود
٦٢٧	كتاب لابي ضمضام العبسي
٦٢٧	« « لبنى زاكان
٦٢٨	« « لاهل مكة
٦٢٩	« « لابي دجانة
٦٣٠	« « على نقل المجموعة
٦٣٢	عهود للنصارى
٦٣٨	المستدركات

٢- وعن عيون اخبار الرضا عليه السلام ، عن علي بن ابي طالب ، قال : ورثت عن رسول الله ﷺ كتابين ، كتاب الله ، وكتاب في قراب سيفي ، قيل يا أمير المؤمنين و ما الكتاب الذي في قراب سيفك ؟ قال من قتل غير قاتله ، او ضرب غير ضاربه ، فعليه لعنة الله .

٣- وعن قرب الاسناد ؛ عن موسى بن جعفر عليه السلام ، قال : ابتدر الناس الى قراب سيف رسول الله ﷺ بعد موته ؛ فاذا صحيفة صغيرة ، وجدوا فيها - ثم نقل بعضها مما تقدم عن ايوب بن عطية (١) .

٤- وعن الوشا ؛ عن مثنى ، عن ابي عبد الله عليه السلام ؛ قال : وجد في قائم سيف رسول الله ﷺ صحيفة : ان اعنى الناس على الله : القاتل غير قاتله ، و الضارب غير ضاربه ، ومن ادعى لغير ابيه ؛ فهو كافر بما انزل الله على محمد (الحديث) .

٥- وعن الفضيل بن سعدان ، عن ابي عبد الله عليه السلام ، قال : كانت في ذوابة سيف رسول الله ﷺ صحيفة ، مكتوب فيها ، لعنة الله ، والملائكة ؛ و الناس اجمعين ، على من قتل غير قاتله ، او ضرب غير ضاربه ، او احدث حدثا ، او آوى محدثا ، وكفر بالله العظيم الانتفاء من نسب وان دق (٢) .

٦- عن الكافي باسناده عن كليب الاسدي ، عن ابي عبد الله عليه السلام انه وجد في ذوابة سيف رسول الله ﷺ صحيفة ، مكتوب فيها : لعنة الله ، و الملائكة على من احدث حدثا ، او آوى محدثا ، و من ادعى الى غير ابيه فهو كافر بما انزل الله ، و من ادعى الى غير مواليه فعليه لعنة الله .

٧- عن ابراهيم الصيقل ، قال : قال لي ابو عبد الله عليه السلام : وجد في ذوابة سيف رسول الله ﷺ صحيفة ، فاذا فيها : بسم الله الرحمن الرحيم ، ان اعنى الناس على الله يوم القيامة ، من قتل غير قاتله ، والضارب غير ضاربه ، و من تولى غير مواليه ، فهو كافر بما انزل الله عز وجل على محمد ﷺ ، و من احدث حدثا ، او آوى محدثا ، لم

١- الوسائل ج ٣ كتاب القصاص ؛ باب تعريم الضرب بفيرحق .

٢- الوسائل ج ٣ كتاب القصاص ، باب تعريم الضرب بفيرحق عن الكافي - الحديث

يقبل الله منه يوم القيامة صرفاً ، ولا عدلاً ، ثم قال تدري ما يعنى من تولى غير مواليه ؟ قلت ما يعنى به ؟ قال يعنى اهل الدين (البيت خل) والصرف التوبة ؛ فى قول أبى جعفر عليه السلام ، والعدل الفداء ، فى قول أبى عبد الله عليه السلام (٢) .

٨ - واحمد فى مسنده ج ١ ص ٨١ ، عن ابراهيم التيمى ، عن ابيه ، قال خطبنا على رضى الله عنه فقال :

من زعم ان عندنا شيئاً نقرئه الا كتاب الله ، وهذه الصحيفة ، صحيفة ، فيها اسنان الابل ، واشياء من الجراحات فقد كذب قال :

وفيهما قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : المدينة حرم ما بين عير الى ثور ، فمن احدث فيها حدثاً ، او آوى محدثاً ، فعليه لعنة الله ، والملائكة ، والناس اجمعين ، لا يقبل الله منه يوم القيمة عدلاً ولا صرفاً ، ومن ادعى الى غير ابيه ، او تولى غير مواليه ، فعليه لعنة الله والملائكة والناس اجمعين ، لا يقبل الله منه يوم القيامة صرفاً ولا عدلاً ، و ذمة المسلمين واحدة يسعى بها ادناهم .

نقله ابن كثير فى البداية والنهاية ج ٥ ص ٢٥١

٩ - وفى ص ١٠٠ عن طارق بن شهاب ، قال : شهدت علياً رضى الله عنه ، وهو يقول على المنبر ، والله ما عندنا كتاب نقرئه عليكم الا كتاب الله ، وهذه الصحيفة معلقة بسيفه ، اخذتها من رسول الله صلى الله عليه وآله و آله ، فيها فرائض الصدقة ، معلقة بسيفه ، حليته حديد ، اوقال بكراته حديد ، اى حلقه ، واخرج فى ص ١٠٢ و ١١٠ مثله .

١٠ - وفى ص ١١٩ باسناده عن أبى حسان ، ان علياً رضى الله عنه ، كان يأمر بالامر ، فيؤتى فيقال قد فعلنا كذا وكذا ، فيقول : صدق الله ورسوله ، قال : فقال له الاشترا ، ان هذا الذى تقول قد تشفع فى الناس : افشىء عهدك اليك رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ؟ قال على رضى الله عنه :

ماعهد الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عليه و آله ، شيئاً خاصة ، دون الناس الا شئ

٢ - الب سائل ج ٣ كتاب القصاص ، باب انه لا يجوز لاحد ان يقتل بغير حق الخ ، و اخرج الحديث الثانى عن معانى الاخبار للصدوق (ره) ايضا واخرج عن قرب الاسناد عن الحسين بن علوان عن جعفر بن محمد عليهما السلام ، قريبا مامر .

سمعتہ منہ ، فہو فی صحیفۃ فی قراب سیفی ، قال فلم یزالوا بہ حتی اخرج الصحیفۃ
قلل فاذا فیہا .

من احدث حدثا ؛ او آوی محدثا ، فعليه لعنة الله ، والملائكة ، والناس اجمعين
لا يقبل منه صرف ، ولا عدل ، قال . واذأفيها ان ابراهيم حرم مكة واننى احرم
المدينة ؛ حرام ما بين حرتيها وحماها ، لا يختلي خلاها ، ولا ينشر صيدها ، ولا
تلتقط لقطتها ؛ الا لمن اشار بها ، ولا تقلع منها شجرة ، الا ان يعلف رجل بعيره ، ولا
يحمل فيها السلاح لقتال . قال : واذأفيها المؤمنون تتكافؤ دمائهم ؛ ويسعى بذمتهم
ادناهم ، وهم يدعى من سواهم ، الا لا يقتل مؤمن بكافر ، ولا ذوعهد في عهده .

۱۱- وفي ص ۱۳۲ باسناده عن قيس بن عباد قال انطلقت انا والاشترالى على ،
فقلنا هل عهد اليك نبي الله شيئا لم يعهد به الى الناس عامة ؟ قال لا ، الا ما في كتابي هذا
قال وكتاب في قراب سيفه ، فاذا فيه ، المؤمنون تتكافؤ دمائهم ؛ وهم يدعى من سواهم
ويسعى بذمتهم ادناهم ، الا لا يقتل مؤمن بكافر ، ولا ذوعهد في عهده ؛ من احدث حدثا
او آوی محدثا ، فعليه لعنة الله والملائكة ، والناس اجمعين .

۱۲- وفي ص ۱۲۶ عن ابراهيم التيمي ، عن ابيه عن علي رضي الله عنه قال : ما عندنا
شيء الا كتاب الله تعالى ، وهذه الصحيفۃ عن النبي ﷺ ، المدينة حرام ما بين
عائر الى ثور من احدث فيها حدثا ، او آوی محدثا فعليه لعنة الله ، والملائكة والناس
اجمعين ، لا يقبل منه عدل ولا صرف ، وقال ذمة المسلمين واحدة ، فمن اخفر مسلما فعليه
لعنة الله والملائكة والناس اجمعين ، لا يقبل منه صرف ولا عدل ومن تولى قوماً بغير اذن
مواليه فعليه لعنة الله والملائكة والناس اجمعين لا يقبل الله منه صرفا ولا عدلا .

واخرجه ص ۱۵۱ عن العارث بن سويد ؛

باختلاف يسير ، واورده مسلم في صحيحه ج ۴

ص ۲۱۷

۱۳- واخرج البيهقي في السنن الكبرى ج ۸ ص ۳۰ ، باسناده عن عائشة ،
انها قالت وجدت في ذوابة سيف رسول الله ﷺ كتابان ، فذكر احدهما ، قال وفي
الآخر .

المؤمنون تتكافؤ دمائهم ، ويسعى بذمتهم ادناهم ، لا يقتل مسلم بكافر ولا

على نفسه الكريمة ايضا ان لا يضعها ، ولا يذلها ، الا ترى انه يجب عليه صلى الله عليه وآله ان يصلي على نفسه في الصلاة ؛ ويشهد ان محمدا عبدا لله ورسوله ، وليس هذا ترفيعا واكبارا في الحقيقة ، بل هو وضع للشئ في موضعه ، فيكون تركه خلاف العدل وليس كما يصنعه الجبابرة ويفعله القياصرة تجبرا وتكبرا .

وكان غيره عليه السلام يبدء باسمه المبارك اجلالا واعظاما للرسالة واداء لحق النبوة : كتب اليه خالد بن الوليد : لمحمد النبي رسول الله عليه السلام من خالد بن الوليد (١) .
وكتب اليه المقوقس : لمحمد بن عبدالله من المقوقس (٢) .
وكتب اليه قيصر : الى احمد رسول الله الذي بشر به عيسى (٣) .
وكتب اليه النجاشي : الى محمد رسول الله من النجاشي (٤) .

وكان ذلك طريقا مألوفاً ؛ ودأبا معروفا في الكتابة ، من تقديم اسماء الاعاظم قبل النبي عليه السلام ؛ وبعده ، ويشهد له ما نقل متواترا من ان كسرى لما رأى ان رسول الله عليه السلام بدء بنفسه ، وقد ام اسمه ، غضب ومزق الكتاب ؛ وان اخا قيصر ، او ابن عمه لما قرأ الكتاب وسمع ان النبي عليه السلام قد ام اسمه ، استشاط غضبا ، وامتلاء غيظا وحنقا ، و اراد ان يخرق الكتاب فمنعه قيصر ، وقال : انك احمق صغير ، او مجنون كبير ؛ اتريد ان تمزق كتاب رجل قبل ان انظر فيه ؟ ولعمري ان كان رسول الله ، لنفسه احق ان يبدء بهامنى ، وعلى ذلك جرى الخلفاء بعد ذلك .

نقل ابن ابي الحديد في الشرح ج ٤ ص ٧٣ ما ملخصه : لما كتب الامام السبط «ابو محمد الحسن عليه السلام» الى زياد ، وبدء بنفسه ، غضب زياد من ذلك ، وكتب اليه ما كتب من السفاسف والتأهات ، فارسل الحسن عليه السلام كتابه الى معاوية ، فكتب معاوية الى زياد كتابا وفيه : فاما ان الحسن بدء بنفسه ارتفاعا عليك ، فان ذلك لا يضعك

(١) الطبرى ج ٢ ص ٣٨٥ وجمهرة الرسائل ج ١ ص ٦١

(٢) السيرة العلوية ج ٢ ص ٢٨١ وسيرة زبني دحلان مامش العلوية ج ٣ ص ٧١ و

جمهرة الرسائل ج ١ ص ٣٩

(٣) اليعقوبي ج ٢ ص ٦٢

(٤) الطبرى ج ٢ ص ٢٩٤ واعلام الورى ص ٣٠ وجمهرة الرسائل ج ١ ص ٣٧ و السيرة

العلوية ج ٢ ص ٢٧٩ وسيرة الدحلان ج ٣ ص ٦٨

ذو عهد في عهده ، ولا يتوارث اهل ملتين ، ولا تنكح المرأة على عمتها ؛ ولا على خالتها ، ولا صلاة بعد العصر حتى تغرب الشمس ، ولا تسافر المرأة ثلاث ليال الا مع ذي محرم .

١٤- واخرج البيهقي في السنن الكبرى ج ٨ ص ٢٦ عن الشافعي ، عن ابراهيم بن محمد ، عن جعفر بن محمد ، عن ابيه عن جده ؛ قال وجد في قائم سيف رسول الله ﷺ كتاب : ان اعدى الناس على الله (وفي حديث سليمان : ان اعنى الناس على الله) القاتل غير قاتله ، والضارب غير ضاربه ، ومن تولى غير مواليه فقد كفر بما ازل الله على محمد ﷺ .

١٥- واخرج الملاح على المتقى في كنز العمال ج ٣ ص ٨٧ ، انه سئل يحيى بن معين ، عن كتاب عمرو بن حزم . ثم سئل عن كتاب علي عليه السلام انه قال : ليس عندي من رسول الله الا هذا الكتاب ، فقال كتاب علي بن ابي طالب هذا ؛ اثبت من كتاب عمرو بن حزم .

١٦- وفي ص ٣٠٥- عن علي عليه السلام قال : والله ما عندنا كتاب نقرئه الا كتاب الله ، وهذه الصحيفة اخذتها من رسول الله ﷺ فيها فرائض الصدقة .

اخرجه عن احمد والطحاوي والدورقي
١٧- وعن ابي الطفيل قال : سئل علي رضي الله عنه ، هل خصكم رسول الله ﷺ بشيء ؟ فقالوا ما خصنا رسول الله ﷺ بشيء ؛ لم يعم به الناس كافة ، الا ما كان في قراب سيفي هذا ، فاخرج صحيفة مكتوب فيها ، لعن الله من ذبح لغير الله ؛ ولعن الله من سرق منار الارض ، ولعن الله من لعن والده ، ولعن الله من آوى محدثا .

مسند احمد ج ١ ص ١١٨ و ١٥٢ باختلاف قليل .

١٨- عن ابي جحيفة ، قال سئلت عليا رضي الله عنه : هل كان عندكم من النبي ﷺ شيء سوى القرآن ؟ قال : و الذي فلق الحبة وبرء النسمة ، الا ان يؤتى الله عبدا فهما في القرآن وما في الصحيفة ، قلت وما الصحيفة ؟ قال : العقل وفكاك الاسير

ولا يقتل مؤمن بكافر . مسند احمد ج ١ ص ٧٩ ، وترتيب مسند

الامام الشافعي ج ٢ ص ١٠٤

١٩ - عن ابراهيم بن محمد ، عن جعفر بن محمد عن ابيه عن جده قال : وفي قائم سيف رسول الله كتابة : ان اعدى الناس على الله سبحانه وتعالى القاتل غير قاتله ، و الضارب غير ضاربه ، ومن تولى غير مواليه ، فقد كفر بما انزل الله سبحانه وتعالى على محمد صلى الله عليه وآله .

٢٠ - وعن محمد بن اسحق ، قال قلت : لابي جعفر محمد بن علي عليه السلام ، ما كان في الصحيفة التي في قراب سيف رسول الله صلى الله عليه وآله ، فقال : كان فيها لعن الله القاتل غير قاتله ، و الضارب غير ضاربه ، ومن تولى غير ولى نعمته ، فقد كفر بما انزل الله سبحانه وتعالى على محمد صلى الله عليه وآله . ترتيب مسند الامام الشافعي ج ٢ ص ٩٧

كتاب علي وكتاب الفرائض باملاء رسول الله

لم نعر على هذا الكتاب في كتب اهل السنة ، وانما هو من موارث النبوة وخصائص الامامة ، يختص بها امير المؤمنين عليه السلام ، والائمة من عترته الطاهرين دون الناس يحفظونه كما يحفظ الناس بيضائهم وصفرائهم .

وانما نقل عنه علماء الامامية الذين ركبوا السفينة ، وحفظوا رسول الله صلى الله عليه وآله في عترته واهله ، وراه جمع منهم من اصحاب الباقرين عليهما السلام ، كزرارة ، ومحمد بن مسلم ، وابي بصير وهم فقهاء الشيعة ، وخواص الائمة واصحاب سرهم .

والذي اظن ، ان هذا الكتاب كان مشتملا على الفقه وغيره ، وكان في مجلدات كثيرة ، اذ قد يعبرون عنه بكتاب آداب امير المؤمنين عليه السلام ، وصحيفة الفرائض ، وكتاب علي ، وكتاب علي باملاء رسول الله ، وخط امير المؤمنين عليه السلام .

وكانت تلكم الكتب مكتوبا في الجلود فيطوى ، فيكون كفخذ البعير ، او كفخذ الانسان ، وذلك لان الكتاب في الصدر الاول من الاسلام كانت على الجلد ، والكف ، والشجر ، وكان الجلد احسنها واتقنها .

ونحن نذكر المأثور عن هذا الكتاب بترتيب ابواب الفقه ، ونستخرج منه

جوامع الامامية .

- ١ - الكافي : اصولا وفروعا ، ثقة الاسلام الكليني (ره) .
 - ٢ - التهذيب : لشيخ الطائفة المحقة محمد بن الحسن الطوسي (ره) .
 - ٣ - من لا يحضره الفقيه : للشيخ الاجل رئيس المحدثين ، محمد بن علي بن بابويه القمي (ره) .
 - ٤ - الوسائل : للشيخ المتضلع المنبج محمد بن الحسن الحر العاملي (ره) .
- الاما زاغ عنه البصر ، او سهى عنه القلم ، والله المستعان و هو الموفق و المعين .

كتاب الطهارة

- ١- عن زرارة عن ابي عبد الله عليه السلام ، قال في كتاب علي عليه السلام : ان الهمس سبع ولا بأس بسؤره ، وانني لاستحي من الله ان ادع طعاما ، لان الهمس اكل منه (١) .
- ٢ - عن عبد الرحمن بن ابي عبد الله : قال سئلت ابا عبد الله عليه السلام : عن المحرم يموت كيف يصنع به ؟ قال ان عبد الرحمن بن الحسن مات بالابواء مع الحسين عليه السلام وهو محرم ، ومع الحسين عليه السلام عبد الله بن العباس ، وعبد الله بن جعفر ، وصنع به كما يصنع بالميت ، ر غطى وجهه ، و لم يمسه طيبا ، قال : و ذلك كان في كتاب علي عليه السلام (٢) .

كتاب العلوة

- ٣ - عن علي بن حنظلة قال : قال لي : ابو عبد الله عليه السلام القامة والقامتان الذراع والذراعان ، في كتاب علي عليه السلام .
- الوسائل ج ١ باب وقت الفضيلة للظهر
- ٤ - عن ابن بكير قال : سئل زرارة ابا عبد الله عليه السلام عن العلوة في الثعالب ، والفنك ، والسنجاب ، وغيره من الوباء ؟ فاخرج كتابا زعم انه املاء رسول الله صلى الله عليه وآله

١- الوسائل ؛ ج ١ كتاب الطهارة باب سؤر السور .

٢- الوسائل ج ١ كتاب الطهارة ، باب ان المحرم اذا مات الخ رواه عن الشيخ ره ثم رواه في آخر الباب عن الكليني باسناده عن ابي مريم عن ابي عبد الله عليه السلام

ان الصلوة في وبر كل شيء حرام اكله ، فالصلوة في وبره ، وشعره ، وجلده ، و بوله ، و
روثه ، وكل شيء منه ، فاسد لا تقبل تلك الصلوة حتى يصلى في غيره ، مما احل الله
اكله . ثم قال يازرارة هذا عن رسول الله فاحفظ ذلك (الحديث) .

الوسائل باب جواز الصلوة في الفرو

والجلود الخ والتهذيب ج ١ ص ١٩٥

هـ - عن حمران ، عن ابي عبد الله عليه السلام ، في كتاب على ، اذا صلوا الجمعة في
وقت فصلوا معهم ، ولا تقوم من مقعدك حتى تصلى ركعتين آخريتين (الحديث)

التهذيب ج ١ ص ٢٢١ ، والوسائل ج ١

باب اشتراط عدالة امام الجمعة الخ

كتاب الزكوة

٦ - عن ابي حمزة ، عن ابي جعفر عليه السلام ، قال وجدنا في كتاب على قال رسول الله
ﷺ : اذا منعت الزكاة منعت الارض بركاتها .

الوسائل ، كتاب الزكوة ؛ باب تعريم
منع الزكوة ، و سياى تمام الحديث في
كتاب الامر بالمعروف .

كتاب الصوم

٧ - عن اسحق بن عمار عن ابي عبد الله عليه السلام ، انه قال : في كتاب على عليه السلام ، صم
لرؤيته ، وافطر لرؤيته ، و اياك والشك ، والظن ، فان خفى عليكم فاتموا الشهر
الاول ثلثين .

التهذيب ج ١ ص ٢٦٤ ؛ والوسائل ج
٢ باب ان علامة شهر رمضان وغيره ؛
رؤية الهلال .

كتاب الحج

٨ - عن طلحة بن سعيد بن زيد ، عن ابي عبد الله عليه السلام ، عن ابيه ، قال : قال :
قرأت في كتاب على عليه السلام ان رسول الله ﷺ ، كتب بين المهاجرين والانصار ، ومن
لحق بهم من اهل يثرب ، ان الجار كالنفس غير مضار ، ولا اثم ، وحرمة الجار على الجار

كحرمة أمه ، الحديث مختصر .
فروع الكافي ج ٢ ص ٦٦٦ المطبوع
على الحروف ، والوسائل ج ٢ كتاب
الحج ؛ باب وجوب كف الاذى عن
الجار .

٩ - عن يعقوب بن شعيب ، قال : سئلت ابا عبد الله عليه السلام عن المحرم ، يلبس
الطيلسان المزروع ؟ فقال نعم ، و في كتاب علي عليه السلام ، لا تلبس طيلسانا حتى تنزع
ازرارہ ، فحدثني انه انما كره ذلك ، مخافة ان يزره الجاهل عليه .
الوسائل ج ٢ كتاب الحج باب جواز لبس
المعرم الطيلسان .

١٠ - عن سليمان بن خالد ، عن ابي عبد الله عليه السلام ، قال : وجدنا في كتاب علي
عليه السلام في القطة اذا اصابها المحرم ، حمل قد فطم من اللبن ، وا كل من الشجر .
١١ - عن سليمان بن خالد ، عن ابي جعفر عليه السلام ، قال : في كتاب امير المؤمنين
عليه السلام من اصاب قطاة ، او حجلة ، او دراجة ، او نظيرهن فعليه دم .
الوسائل ج ٢ باب ان المعرم اذا قتل
قطاة الخ .

١٢ - عن سليمان بن خالد ، عن ابي عبد الله عليه السلام ، قال : في كتاب علي عليه السلام في
بيض القطة كفارة ، مثل ما في بيض النعام .

١٣ - عن سليمان بن خالد ، قال : قال ابو عبد الله عليه السلام : في كتاب علي عليه السلام ،
في بيض القطة بكارة من الغنم ، اذا اصابه المحرم ، مثل ما في بيض النعام بكارة من الابل .
الوسائل ج ٢ باب ان المعرم اذا
كسر بيضا من النعام ، و باب ان
المعرم اذا كسر بيض قطاة

١٤ - عن محمد بن مسلم ، عن احدهما عليه السلام ، قال : في كتاب علي عليه السلام ، اذا طاف
الرجل بالبيت ثمانية اشواط الفريضة ، فاستيقن ثمانية ، اضاف اليها ستاً ، وكذلك
اذا استيقن انه مع ثمانية ، اضاف اليها ستاً .

١٥ - عن جميل ، أنه سئل ابا عبد الله عليه السلام عن طاف ثمانية اشواط ، و هو يرى انها سبعة قال : فقال : ان في كتاب علي عليه السلام ، انه اذا طاف ثمانية اشواط يضم اليها ستة اشواط ، ثم يصلي الركعات بعد (الحديث) .

الوسائل ج ٢ باب ان من زاد شوطا
على الطواف الواجب .

١٦ - عن عبد الرحمن بن الحجاج ، عن ابي عبد الله عليه السلام قال : في كتاب علي عليه السلام في كل شهر عمرة .
الوسائل ج ٢ باب استحباب العمرة
المفردة .

كتاب الجهاد

١٧ - عن طلحة بن زيد ، عن ابي عبد الله عليه السلام عن ابيه ، قال : قرأت في كتاب لعلي عليه السلام ، ان رسول الله صلى الله عليه وآله كتب كتابا بين المهاجرين والانصار ، ومن لحق بهم من اهل يثرب ، ان كل غازية غزت بما يعقب بعضها بعضا بالمعروف ، و القسط بين المسلمين ، فانه لا تجاز حرمة الا باذن اهلها ، وان الجار كالنفس غير مضار ولا اثم ، وحرمة الجار على الجار ، كحرمة امه وابيه ، لا يسالم مؤمن دون مؤمن في قتال في سبيل الله الا على عدل وسواء .
الوسائل ج ٢ كتاب الجهاد ، باب جواز اعطاء الامان ، وسيأتي نقله عن الكافي والتهذيب في شرح الكتاب .

١٨ - عن بريد بن معاوية ، عن ابي جعفر عليه السلام ، قال : وجدنا في كتاب علي عليه السلام ان رسول الله صلى الله عليه وآله قال على منبره : والذي لا اله الا هو ، ما اعطى مؤمن قط خير الدنيا والآخرة ، الا بحسن ظنه بالله ، ورجائه له ، وحسن خلقه ، والكف عن اغتياب المؤمنين والذي لا اله الا هو ، لا يعذب الله مؤمنا بعد التوبة والاستغفار ، الا بسوء ظنه بالله وتقصير من رجائه له ؛ وسوء خلقه . واغتياب المؤمنين ، والذي لا اله الا هو ، لا يحسن ظن عبدهموم بالله ؛ الا كان الله عند ظن عبده المؤمن ، لان الله كريم ، بيده الخير يستحيي ان يكون عبده المؤمن قد احسن به الظن ، ثم يخلف ظنه ورجائه ؛ فاحسنوا بالله

الظن وارغبوا اليه .
الوسائل كتاب الجهاد باب وجوب حسن الظن بالله .

١٩- عن عبيد بن زرار ، قال سئلت ابا عبد الله عليه السلام عن الكبائر؛ فقال هن في كتاب على عليه السلام سبع : الكفر بالله ، وقتل النفس ؛ وعقوق الوالدين ، واكل الربا بعد البيعة واكل مال اليتيم ظلما ، والفرار من الزحف ، والتعرب بعد الهجرة ، قال : فقلت هذا اكبر المعاصي ؟ فقال : نعم ، قلت فاكل الدرهم من مال اليتيم ظلما اكبر ، ام ترك الصلاة ؟ قال ترك الصلاة ، قلت فما عدت ترك الصلاة في الكبائر قال اي شئ ، او لما قلت لك ؟ قلت الكفر قال : فان تارك الصلاة كافر ، يعنى من غير علة .

وعن ابن ابي عمير ، عن بعض اصحابنا ، عن ابي عبد الله عليه السلام قال : وجدنا في كتاب على عليه السلام الكبائر خمسة (الحديث) :
الوسائل ج ٢ باب تعيين الكبائر كتاب الجهاد .

٢٠- عن غياث بن ابراهيم ، عن ابي عبد الله عليه السلام ، ان في كتاب على عليه السلام انما مثل الدنيا كمثل الحية ، ما بين مسها ، وفي جوفها السم النافع ، يحذرهما الرجل العاقل ، ويهوى اليها الصبي الجاهل .
الوسائل ج ٢ كتاب الجهاد باب استحباب ترك ما زاد عن قدر الضرورة .

كتاب الامر بالمعروف

٢١- عن يعقوب بن ميثم التمار ، مولى على بن الحسين (ع) ، قال : دخلت على ابي جعفر عليه السلام ، فقلت له ، انى وجدت في كتاب ابي ان عليا عليه السلام ، قال لا بى ، ميثم احب حبيب آل محمد ؛ وان كان فاسقا زانيا ، وابغض مبغض آل محمد ، وان كان صوآما ، قوآما ، فانى سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وهو يقول : ان للذين آمنوا وعملوا الصالحات اولئك هم خير البرية ثم التفت الى وقال : هم والله انت وشيعتك ، وميعادك وميعادهم لحوض غدا غرا محجلين متوجين فقال : ابو جعفر عليه السلام ، هكذا هو عندنا في كتاب على عليه السلام .
الوسائل ج ٢ كتاب الامر بالمعروف ؛

باب وجوب حب المؤمن

٢٢- عن ابي حمزة عن ابي جعفر عليه السلام قال : وجدنا في كتاب رسول الله اظهر الزنا

من بعدى كثر موت الفجأة ، واذا طفف الميزان والمكيال ، اخذهم الله بالسنين والنقص
واذا منعوا الزكوة منعت الارض بركانها ، من الزرع والشمار والمعادن كلها ، واذا جاروا
فى الاحكام تعاونوا على الظلم والعدوان ، واذا نقضوا العهد سلب الله عليهم عدوهم ،
واذا قطعوا الارحام جعلت الاموال فى ايدي الاشرار ، واذا لم يأمرؤا بالمعروف ولم
ينهؤا عن المنكر ، ولم يتبعوا الاخيار ، من اهل بيتى سلب الله عليهم شرارهم ، فيدعؤ
خيارهم ، فلا يستجاب لهم .

الوسائل ج ٢ كتاب الامر بالمعروف باب

تحرير التظاهر بالمنكرات عن امالى

الصدوق وعقاب الاعمال و المحاسن

للبرقى

كتاب المتاجر

٢٣- عن الحلبي ، عن ابي عبد الله عليه السلام قال : ان فى كتاب علي عليه السلام ، ان آكل
مال اليتيم سيدركه ذلك فى عقبه من بعده فى الدنيا ويلحقه وبال ذلك فى الآخرة ، اما
فى الدنيا ؛ فان الله يقول : وليخش الذين لو تركوا من خلفهم ذرية ضعافا خافوا
عليهم فليتقوا الله وليقولوا اقوالا سديدا واما فى الآخرة ، فان الله عز وجل يقول : ان
الذين يأكلون اموال اليتامى ظلما انما يأكلون فى بطونهم نارا وسيصلون
سعيرا .

الوسائل ج ٢ كتاب التجارة باب تحرير

اكل مال اليتيم

٢٤- عن محمد بن مسلم عن ابي عبد الله عليه السلام ، قال : سئلته عن الرجل يحتاج الى
ابنه قال يأكل منه ماشاء ، من غير سرف ، وقال : فى كتاب علي عليه السلام ، ان الولد
لا يأخذ من مال والده شيئا الا باذنه ، والوالد يأخذ من مال ابنه ماشاء ، وله ان يقع على
جارية ابنه ، اذالم يكن الابن وقع عليها ؛ وذكر ان رسول الله صلى الله عليه وآله قال للرجل : انت
ومالك لا بيك .

الوسائل ج ٢ كتاب التجارة باب حكم

الاخذ من مال الولد ، وكتيب النكاح

باب انه لا يجوز للرجل ان يطل جارية

ولده .

كتاب الوصايا

٢٥- عن ابان ، عن علي بن الحسين عليه السلام قال : انه سئل عن رجل او صى بشيء من ماله ، فقال : الشيء ، في كتاب علي عليه السلام واحد من ستة .
الوسائل ج ٣ كتاب الوصايا ؛ باب حكم من اوصى بشيء من ماله .

كتاب الطلاق

٢٦- عن محمد بن مسلم ، عن ابي جعفر عليه السلام قال سئلته عن رجل طلق امرأته تطليقة . على طهر ، ثم امسكها في منزله حتى حاضت حيضتين وطهرت ، ثم طلقها تطليقتين على طهر ، فقال هذه اذا حاضت تلك حيضات من يوم طلقها التطليقة الاولى ، فقد حلت للرجال ولكن كيف اصنع اوافقول هذا .
وفي كتاب علي عليه السلام ، ان امرأة اتت رسول الله صلى الله عليه وآله فقالت يا رسول الله افتنى في نفسي ، فقال لها فيما اتيك ؟ قالت : ان زوجي طلقني وانا طاهر ، ثم امسكني لا يمسنى حتى اذا طمئت وطهرت ، طلقني تطليقة اخرى ، ثم امسكني لا يمسنى الا انه يستخدمني ، ويرى شعري ، ونحري وجسدي : حتى اذا طمئت وطهرت الثالثة طلقني التطليقة الثالثة ؛ قال : فقال : لها رسول الله صلى الله عليه وآله ايها المرأة ، لا تزوجي حتى تحيضى ثلاث حيض مستأنفات ، فان الثلاث حيض التي حيضتها [حيضتها] وانت في منزله انما حيضتها وانت في حباله .
الوسائل ج ٣ كتاب الطلاق باب ان طلق في العدة بغير رجعة لم يقع طلاقه الخ

كتاب النكاح

٢٧- عن طلحة بن زيد عن جعفر بن محمد عن ابيه ، قال : قرأت في كتاب علي عليه السلام ان الرجل اذا تزوج المرأة فزنا قبل ان يدخل بها ، لم تحل له لانه زان ويفرق بينهما ويعطيها نصف المهر .
الوسائل ج ٣ كتاب النكاح باب حكم ظهور زنا الزوج الخ .

٢٨- عن محمد بن مسلم ، عن ابي جعفر عليه السلام ، قال في كتاب علي عليه السلام : ان الولد لا ياخذ من مال والده شيئا ، وياخذ الوالد من مال ولده ما يشاء ، وله ان يقع على جارية ابنه

ان لم يكن الابن وقع عليها .
الوسائل ج ٣ كتاب النكاح باب انه لا
يجوز للرجل ان يطأ جارية ولده الا ان
يملكها الخ .

كتاب الاطعمة والاشربة

٢٩- عن ابان بن تغلب ، عمن اخبره ، عن ابي عبدالله عليه السلام ؛ قال : سئلته عن لحوم
الخيول ؟ فقال : لا تؤكل الا ان يصيبك ضرورة ، ولحوم الحمر الاهلية قال : وفي كتاب
علي عليه السلام انه منع اكلها .
الوسائل ج ٣ باب كراهة اكل لحوم الحمر
الاهلية .

٣٠- عن محمد بن مسلم ، قال : اقرئني ابو جعفر عليه السلام شيئا من كتاب علي
عليه السلام ، فاذا فيه انهاكم عن الجري ، والزمر ، والمار ماهي ، والطافي ؛ والطحال
الحديث .

٣١- عن حنان بن سدير . قال : سئل العلاء بن كامل ابا عبد الله عليه السلام ،
وانا حاضر ، عن الجري ؟ فقال : وجدنا في كتاب علي عليه السلام اشياء من السمك محرمة
فلا تقربه .

٣٢- عن محمد بن مسلم ، قال : سئلت ابا عبد الله عليه السلام عن الجري ؟ فقال : والله ما
مارأيت قط ، ولكن وجدناه في كتاب علي عليه السلام حراما .

٣٣- عن ابي بصير قال سئلت ابا عبد الله عليه السلام عما يكره من السمك ؟ فقال : اما في
كتاب علي عليه السلام فانه نهى عن الجري .

٣٤- عن ابن فضال عن غير واحد من اصحابنا ، عن ابي عبد الله عليه السلام قال : الجري و
المار ماهي والطافي حرام ، في كتاب علي عليه السلام .

٣٥- عن الحلبي قال : قال ابو عبد الله عليه السلام لا تأكلوا الجري ، ولا الطحال فان رسول الله
صلى الله عليه وآله كرهه ، وقال : ان في كتاب علي عليه السلام ينهى عن الجري وعن جماع من السمك
الحديث .
الوسائل ج ٣ كتاب الاطعمة باب تعريم

اكل الجري والمار ماهي الخ

٣٦- عن ابي مريم الانصاري ، عن ابي جعفر عليه السلام ، قال : في كتاب علي عليه السلام لا تمتنع

لوعقلت .

كان العمال في أيام أبي بكر ، وعمر ؛ وعثمان ؛ «أمير المؤمنين» يكتبون اليهم ، ويقدمون اسم الخليفة ، واليك نموذج منها :
كتب خالد بن الوليد الى أبي بكر : لعبدالله أبي بكر خليفة رسول الله من خالد بن الوليد (١) .

وكتب ابو عبيدة بن الجراح : لعبدالله أبي بكر خليفة رسول الله ﷺ وسلم من أبي عبيدة (٢) .
وكتب نصر بن الحجاج الى عمر : لعبدالله عمر أمير المؤمنين من نصر بن الحجاج (٣) .

وكتب ابو عبيدة الى عمر : لعبدالله عمر أمير المؤمنين من أبي عبيدة (٤)
وكتب هاشم المرقال الى علي عليه السلام : لعبدالله أمير المؤمنين من هاشم (٥)
وكتب محمد بن أبي بكر الى «علي عليه السلام» : الى عبدالله «أمير المؤمنين» من محمد بن أبي بكر (٦) .
وكتب عبدالله بن عباس الى علي عليه السلام : لعبدالله «علي أمير المؤمنين» من عبدالله بن عباس (٧) .

الى غير ذلك من كتب الحكام الى الخلفاء والسلاطين ، وان شئت زيادة معرفة ، فراجع كتب التواريخ ولا سيما «ابن أبي الحديد» وجمهرة الرسائل وكنز العمال ومما يورث العجب ما في العهد الفريد ج ٣ ص ٤ (والسنن الكبرى للبيهقي ج ١

(١) جمهرة رسائل العرب ج ١ ص ١٥٤

(٢) جمهرة رسائل العرب ج ١ ص ١٦٦ و ١٦٨ و ١٧٤ و ١٨٧ و ١٩٠

(٣) ابن أبي الحديد ج ٣ ص ٩٩

(٤) جمهرة الرسائل ج ١ ص ١٩٠

(٥) ابن أبي الحديد ج ٣ ص ٢٩١

(٦) ابن أبي الحديد ج ٢ ص ٣٠

(٧) ابن أبي الحديد ج ٢ ص ٣٥ واكثر في كنز العمال ج ٣ ص ١٤٩ و ١٥٠ و ١٦٧

وكذا في الجمهرة من هذه الكتب من الخلفاء الى العمال وبالعكس فراجع

من طعام طعمه منه السنور ، ولا من شراب شرب منه السنور .

الوسائل كتاب الاطعمة باب عدم تحريم

طعام شرب منه السنور .

٣٧- علي بن جعفر ، في كتابه عن اخيه موسى عليه السلام ، قال : سئلت عن الجري يحل

اكله ؟ فقال : انا وجدناه في كتاب امير المؤمنين حراما .

الوسائل كتاب الاطعمة باب تحريم اكل

الجري والمار ماهي .

كتاب الحدود

٣٨- عن الحلبي ؛ عن ابي عبد الله عليه السلام ، قال : ان في كتاب علي انه كان يضرب

بالسوط ، وبنصف السوط ؛ و ببعضه بالحدود ، وكان اذا اتى بغلام وجارية لم يدركا ؛

لا يبطل حدا من حدود الله ، قيل له : وكيف كان يضرب ؟ قال الخ . اقول الظاهر

ان المروى عن كتاب علي عليه السلام ، الى قوله عليه السلام : وبعضه بالحدود .

الوسائل ج ٣ كتاب الحدود الباب الاول

٣٩- عن ابي بصير ، عن ابي عبد الله عليه السلام قال سمعته يقول : ان في كتاب علي

عليه السلام ، اذا اخذ الرجل مع غلام في لحاف مجردين ، ضرب الرجل ، وادب الغلام ، و

ان كان ثقب وكان محصنا رجم .

الوسائل ج ٣ كتاب الحدود ، باب جد

اللوامع مع الابقاب

٤٠- عن عمر بن يزيد ، قال : سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول : في كتاب علي

عليه السلام يضرب شارب الخمر ، وشارب المسكر ، قلت كم؟ قال حدهما واحد .

الوسائل ج ٣ كتاب الحدود ، باب ثبوت

الحد على من شرب مسكرا الخ

٤١- عن يزيد بن معاوية قال سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول ان في كتاب علي

عليه السلام يضرب شارب الخمر ثمانين وشراب النبيذ ثمانين :

كتاب الحدود باب ثبوت الحد على من

شرب الخمر .

كتاب القصاص

٤٢ - عن سورة بن كليب ، عن ابي عبدالله عليه السلام ، قال : سئل عن رجل قتل رجلا عمدا ، وكان المقتول اقطع اليد اليمنى ، فقال : انكأنت قطعت يده فى جناية جناها على نفسه ، او كان قطع فاخذ دية يده من الذى قطعها ، فان اراد اوليائه ان يقتلوا قاتله ، ادوا الى اولياء قاتله ، دية يده الذى قيد منها ، ان كان اخذ دية يده و يقتلوه ، وان شاؤا طرحوا عنه دية يد ، واخذوا الباقي ، قال : وان كانت قطعت فى غير جناية جناها على نفسه ، ولا اخذ لها دية قتلوا قاتله ، ولا يغرموا شيئا و ان شاؤا اخذوا دية كاملة ؛ قال : وهكذا وجدناه فى كتاب على عليه السلام .

الوسائل ج ٣ كتاب القصاص باب حكم
من قتل شخصا مقطوع اليد .

٤٣ - عن عبدالرحمن بن سبابة ، عن ابي عبدالله عليه السلام ، قال : ان فى كتاب على عليه السلام : لو ان رجلا قطع فرج امرئته لاغرخته لهاديتها ، وان لم يؤد اليها الدية ؛ قطعت لها فرجه ان طلبت ذلك .

الوسائل ج ٣ كتاب القصاص : باب حكم
من قطع فرج امرئته وفروع الكافور ج ٢
ص ٣٢٨ الحديث ١٦ الحبرى

كتاب الديات

٤٤ - عن عبدالاعلى بن اعين ، عن ابي عبدالله عليه السلام ، قال : فى كتاب على عليه السلام ، قال : دية كلب الصيد اربعون درهما :
الوسائل ج ٣ كتاب الديات ، باب ماله
دية من الكلاب الخ .

٤٥ - عن ابي بصير ، عن ابي جعفر عليه السلام ، قال : سئله بعض آل زراراة عن رجل قطع لسان رجل اخرس ؛ فقال : ان كان ولدته امه وهو اخرس ، فعليه الدية ، و ان كان لسانه ذهب به وجع ، او آفة ، بعد ما كان يتكلم ، فان على الذى قطع لسانه ثلث دية لسانه ، قال : وكذلك القنطرة فى العينين والجوارح قال : وهكذا وجدناه فى كتاب على عليه السلام .

الوسائل ج ٣ كتاب الديات ، باب ان فى
قطع لسان الاخرس الخ .

٤٦ - عن الحكم بن عتيبه ، قال قلت لابي جعفر ﷺ : بعض الناس فى فيه اثنان وثلاثون سنًا ، وبعضهم له ثمانية وعشرون سنًا ، فعلى كم تقسم دية الاسنان؟ فقال الخليفة انما هى ثمانية وعشرون سنًا ، اثني عشرة فى مقادير الفم ، وست عشرة فى مواخيرها ، فعلى هذا قسمة دية الاسنان ؛ فدية كل سن من المقادير اذا كسرت حتى تذهب ، خمسمائة درهم ، فديتها كلها ستة آلاف درهم ، و فى كل سن من المواخير اذا كسرت حتى تذهب ، فان ديتها مائتا وخمسون درهما ، وهى ست عشرة سنًا فديتها كلها اربعة آلاف درهم ؛ فجميع دية المقادير ، والمواخير من الاسنان عشرة آلاف درهم ، و انما وضعت الدية على هذا ، فما زاد على ثمانية وعشرين سنًا فلا دية له ، وما نقص فلا دية له ، هكذا وجدناه فى كتاب على ﷺ .

الوسائل ج ٣ كتاب الديات ؛ باب ان
فى الاسنان الدية الخ وفروع الكافى
ص ٣٣٢ ، الباب ٣٧ الحجرى ، والتهذيب
ج ٢ ص ٤٦١ .

كتاب القضاء

٤٧ - عن محمد بن مسلم عن ابي عبد الله ﷺ قال : فى كتاب آداب امير المؤمنين ﷺ لا تقيس الدين ، فان امر الله لا يقاس ، وسيأتى قوم يقيسون ؛ وهم اعداء الدين .

الوسائل ج ٣ كتاب القضاء ؛ باب
عدم جواز القضاء والحكم بالراى و
الاجتهاد الخ

٤٨ - عن ابان بن عثمان ، عن اخبره ، عن ابي عبد الله ﷺ قال : فى كتاب على ﷺ ان نبيًا من الانبياء ، شكى الى ربه القضاء ، فقال كيف اقضى بمالم ترعيني و لم تسمع اذننى ، فقال اقض عليهم بالبينات ، و اضعهم الى اسمى يحلفون به الحديث .

٤٩ - عن سليمان بن خالد ، عن ابي عبد الله (ع) قال : فى كتاب على (ع) ان نبيًا من الانبياء شكى الى ربه فقال : يارب كيف اقضى فيما لم ار ولم أشهد ، قال : فادع الله اليه احكم بينهم بكتابى ، واضفهم الى اسمى فحلفهم به ، (تحلفهم خلع)

وقال هذا لمن لم تقم له بيعة .
الوسائل ج ٣ كتاب القضاء ، باب ان
الحكم بالبيعة

كتاب الايمان

٥٠ - عن ابي عبيدة الحذاء ، عن ابي جعفر (ع) قال : ان في كتاب علي (ع) ان
اليمن الكاذبة ؛ وقطعية الرحم ، تذران الديار بلاقع من اهلها ، وتثقل الرحم يعني
انقطاع النسل .

٥١ - عن ابي عبيدة الحذاء ، عن ابي جعفر (ع) قال : في كتاب علي (ع) ثلاث
خصال لا يموت صاحبهن ابدا ، حتى يرى و بالهن : البغي ، وقطعية الرحم ، واليمن
الكاذبة ، يبارز الله بها ، وان اعجل الطاعة ثوابا لئلا لئلا الرحم ، وان القوم ليكونون
فجارا ، فيتواصلون فتنمي اموالهم ، ويبرون فتزاد اعمالهم ، وان اليمن الكاذبة ،
وقطعية الرحم ، ليذران الديار بلاقع من اهلها ، وتثقلان الرحم ؛ و ان ثقل الرحم
انقطاع النسل .
الوسائل ج ٣ كتاب الايمان باب
تعريم اليمن الكاذبة : عن الخصال
وعقاب الاعمال

كتاب الصيد

٥٢ - عن الحلبي قال : قال ابو عبد الله (ع) : كان ابي (ع) يفتي وكان يتقى و
نحن نخاف في صيد البراة والمقورة واما الان فانا لانخاف ولا يحل صيدها الا ان
تدرك ذكاته فانه في كتاب علي (ع) ان الله عز وجل قال : وما علمتم من الجوارح مكلبين
في الكلاب .

٥٣ - عن الحلبي ، عن ابي عبد الله (ع) ، ان في كتاب علي (ع) قال الله : وما علمتم
من الجوارح مكلبين فهي الكلاب .
الوسائل ج ٣ كتاب الصيد ؛ باب انه
لا يعمل اكل ما ، صاده غير الكلب

٥٤ - عن عبد الرحمن بن ابي عبد الله ؛ عن ابي عبد الله (ع) ، قال : في كتاب علي
(ع) اذا طرفت العين ، اور كضت الرجل ، او تحرك الذنب فكل منه فقد ادركت ذكاته .
٥٥ - عن عبد الله بن سليمان عن ابي عبد الله (ع) قال : في كتاب علي (ع) اذا

طرفت العين ، اور كضت الرجل ؛ او تحرّك الذنب فادر كته فذكّته .

الوسائل ج ٣ كتاب الذبيحة ؛ باب
ان حد ادراك الذكاة الخ

كتاب الميراث

٥٦ - عن ابى ايوب الخزاز؛ عن ابي عبد الله (ع) ، قال : ان فى كتاب على (ع)
ان كل ذى رحم ، بمنزلة الرحم الذى يجرب به ، الا ان يكون وارث اقرب الى الميت
منه فيجب عليه .

الوسائل كتاب الميراث ، باب ان من
تقرب بغيره فله نصيب الخ

٥٧ - عن ابى بصير ، عن ابي عبد الله (ع) قال : قرء على فرائض على (ع) ، فكان
اكثرهن من خمسة اسهم ، ومن اربعة ، واكثره من ستة اسهم .

٥٨ - عن محمد بن مسلم قال : اقرئنى ابو جعفر (ع) صحيفة كتاب الفرائض ،
التى هى املاء رسول الله صلى الله عليه وآله وخط على (ع) بيده ؛ فاذا فيها ، ان السهام
لا تعمل .
الوسائل كتاب الميراث ، باب بطلان
العول

٥٩ - عن زرارة ، قال : ارانى ابو عبيد الله (ع) صحيفة الفرائض ، فاذا فيها لا
ينقص الابوان من السدسين شيئاً .
الوسائل كتاب الميراث ، باب كيفية
القاء العول وص ٣٤٥

٦٠ - عن محمد بن مسلم ، قال اقرئنى ابو جعفر (ع) صحيفة الفرائض التى هى
املاء رسول الله ﷺ ، وخط على (ع) بيده فقرأت فيها : امرأة ماتت وتركت زوجها
وابويها ، فللزوجة النصف ، ثلثة اسهم ، وللأم الثلث تاماً سهمان ، وللأب السدس
سهم .
الوسائل كتاب الميراث ، باب انه اذا
كان مع الابوين زوج او زوجة

٦١ - عن محمد بن مسلم قال اقرئنى ابو جعفر (ع) ؛ صحيفة كتاب الفرائض التى
هى املاء رسول الله ﷺ ، وخط على (ع) بيده ، فوجدت فيها : رجل ترك ابنته وامه
للأبنة النصف ، ثلثة اسهم ، وللأم السدس ؛ سهم ، يقسم المال على اربعة اسهم ، فما
اصاب ثلثة اسهم ، فللأبنة ، وما اصاب سهماً فللأم ، قال و قرأت فيها : رجل ترك

ابنته واباه ، للابنة النصف ، ثلثة اسهم ، وللاب السدس ، سهم ، يقسم المال على اربعة اسهم ، فما اصاب ثلثة فللابنة ، وما اصاب سهماً فللاب ، قال محمد : ووجدت فيها رجل ترك ابويه وابنته ، فللابنة النصف ، ولابويه لكل واحد منهما السدس ؛ يقسم المال على خمسة اسهم ، فما اصاب ثلثة فللابنة ، وما اصاب سهمين فللابوين .
الوسائل ج ٣ كتاب الميراث ، باب ميراث الابوين مع الاولاد

٦٢- عن زرارة ، قال وجدت في صحيفة الفرائض : رجل مات وترك ابنته وابويه فللابنة ثلثة اسهم ؛ وللابوين لكل واحد سهم ، يقسم المال على خمسة اجزاء ، فما اصاب ثلاثة اجزاء فللابنة ، وما اصاب جزئين فللابوين .
الوسائل كتاب الميراث ، باب ميراث الابوين مع الاولاد

٦٣- عن محمد بن مسلم ، قال نشر ابو عبد الله عليه السلام صحيفة فاول ما تلقاني فيها ؛ ابن اخ ، وجد ، المال بينهما نصفان ، فقلت جعلت فداك ان القضاء عندنا لا يقضون ، لابن الاخ مع الجد بشيء ، فقال ان هذا الكتاب خط على عليه السلام ، و املاء رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم .
فروع الكافي ج ٢ ص ٢٦٧ ، الباب ٢٤

٦٤- واخرج الكليني بسند آخر ، عن ابي ايوب ، عن محمد بن مسلم ، قال ؛ نظرت الى صحيفة ينظر فيها ابو جعفر عليه السلام فقرأت فيها مكتوباً ابن اخ وجد المال بينهما سواء (الحديث) .
الوسائل ج ٣ كتاب الميراث ؛ باب ان اولاد الاخوة يقومون مقام آبائهم

٦٥- عن زرارة قال اراني ابو عبد الله عليه السلام صحيفة الفرائض فاذا فيها لا ينقص الجد من السدس شيئاً رايت سهم الجد فيها مثبتاً .

٦٦- وروى الحسن بن ابي عقيل في كتابه ؛ على ما نقل عنه ، ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم املى على امير المؤمنين عليه السلام في صحيفة الفرائض ان الجدة مع الاخوة ، يرث حيث ترث الاخوة ويسقط حيث تسقط ، وكذلك الجدة اخت مع الاخوات ترث حيث يرثن وتسقط حيث يسقطن .
الوسائل ج ٣ كتاب الميراث ، باب ان الجدة مع الاخوة الخ

٦٧- عن القاسم بن سليمان؛ قال حدثني أبو عبد الله عليه السلام قال: ان في كتاب علي عليه السلام ، ان الاخوة من الام لا يرثون مع الجد .

٦٨- عن ابي الربيع ، عن ابي عبد الله عليه السلام في الجد مع اخوة لام ، قال : ان في كتاب علي عليه السلام ان الاخوة من الام ، يرثون مع الجد الثالث .

الوسائل ج ٣ كتاب الميراث ، ان ميراث الاخوة من الام الخ

٦٩- عن ابي بصير: يعني المرادى ، قال سئلت ابا عبد الله عليه السلام ؛ عن شيء من الفرائض ، فقال : لى الا اخرج لك كتاب علي عليه السلام ؛ فقلت كتاب علي لم يدرس ؟ فقال : ان كتاب علي لا يدرس ، فاخرجه فاذا كتاب جليل ، واذا فيه رجل مات ؛ وترك عمه وخاله ، فقال للعم اثنتان وللخال الثلث .

٧٠- عن ابي ايوب ؛ عن ابي عبد الله عليه السلام قال : ان في كتاب علي عليه السلام ، ان العمّة بمنزلة الاب ؛ والخال بمنزلة الام ، وبنت الاخ بمنزلة الاخ قال و كل ذى رحم فهو بمنزلة الرحم الذى يجبره ، الا ان يكون وارث اقرب الى الميت منه فيحجبه .

الوسائل ج ٣ كتاب الميراث ؛ باب انه اذا اجتمع الاعمام والاخوال الخ

٧١- عن ابي بصير قال : قرأ علي أبو عبد الله عليه السلام فرائض علي عليه السلام فاذا فيها الزوج يحوز المال كله اذا لم يكن غيره .
عنه قال: كنت عند ابي عبد الله عليه السلام فدعا بالجامعة فنظر فيها فاذا امرأة ماتت و تركت زوجها لا وارث لها غيره المال كله .

عن سويد بن ايوب عن ابي جعفر عليه السلام قال: كنت عنده فدعا بالجامعة فنظر فيها ابو جعفر عليه السلام فاذا فيها امرأة تموت وتترك زوجها ليس لها وارث غيره فقال له المال كله .

الوسائل ج ٣ كتاب الميراث ؛ باب ان الزوج اذا انفرد له المال كله

٧٢- عن عبد الملك ، قال : دعا ابو جعفر عليه السلام بكتاب علي عليه السلام ، فجاء به جعفر مثل فخذ الرجل مطوياً ، فاذا فيه ان النساء ليس لهن من عقار الرجل اذا

توفى عنهن شيء، فقال ابو جعفر عليه السلام هذا والله خط علي عليه السلام بيده ، واملاء رسول الله

ﷺ .

الوسائل كتاب الميراث ، باب ان الزوجة

اذا لم يكن منه ولد لا ترث من العقار عن

بصائر الدرجات للمصنف .

٧٣- عن عبد الرحمن بن الحجاج ، قال : سئلت ابا عبد الله عليه السلام عن القوم يفرقون

في السفينة او يقع عليهم البيت فيموتون ، فلا يعلم ايهم مات قبل صاحبه قال : يورث

بعضهم من بعض ، كذلك هو في كتاب علي عليه السلام .

الوسائل كتاب الميراث ، باب انه يرث

كل واحد من الاخر مع الاشتباه

٧٤- عن زرارة ، قال ، سئلت ابا جعفر عليه السلام عن الجد ، فقال ما احذ قال فيه الابرايه

الامير المؤمنين عليه السلام ؛ قلت اصلحك الله فما قال فيه امير المؤمنين عليه السلام ؟ فقال : اذا كان غدا

فالقني حتى افرئكم ، (افرئك خ) في كتاب علي عليه السلام قلت اصلحك الله حدثني ، فان

حديثك احب الي من ان تقرئني في كتاب ، فقال : لى الثالثة اسمع ما اقول لك اذا كان غدا

فالقني حتى افرئك في كتاب .

فاتيته في الغد بعد الظهر ، وكانت ساعتى التى كنت اخلو به فيها بين الظهر والعصر

و كنت اكره ان اسأله الا خاليا ؛ خشية ان يفتينى من اجل من يحضرني بالتحفة ، فلما

دخلت عليه اقبل على ابنه جعفر ، فقال ؛ اقرء زرارة صحيفة الفرائض ، ثم قام لينام ،

فبقيت انا وجعفر في البيت ، فقام واخرج الى صحيفة ، مثل فخذ البعير ؛ فقال لست

افرئكها حتى تجعل ان لا تحدث بما تقرء فيها احدا ابدا ؛ حتى آذن لك ، و لم يقل

حتى ياذن لك ابى ، فقلت اصلحك الله ولم تضيق علي ؟ ولم يأمر ابا برك بذلك ؛ فقال ما انت

بناظر فيها الا على ما قلت لك ، قلت فذلك لك ، و كنت رجلا عالما بالفرائض ،

والوصايا بصيرابها ، حاسبها ، البث الزمان اطلب شيئا يلقي على من الفرائض والوصايا

لا اعلمه فلا اقدر عليه .

فلما القى الى الطرف الصحيفة ؛ اذا كتاب غليظ يعرف به من كتب الاولين ،

ف نظرت خلاف ما يدي الناس ؛ من الصلب ، والامر بالمعروف (المعروف خ) الذي ليس

فيه اختلاف ، واذا علمته كذلك فقرأته حتى اتيت على آخره ، بخبت نفس ؛ وقلة تحفظ واسقام رأي ، وقلت وانا اقرئه باطل ، حتى اتيت على آخره ؛ ثم ادرجتها ، ورفعته فلما أصبحت لقيت ابا جعفر عليه السلام ، فقال لي اقرئك صحيفة الفرائض ؟ فقلت نعم ، فقال كيف رايت ما قرأت ، قال : قلت باطل ليس بشيء هو خلاف ما عليه الناس ؛ قال : فان الذي رايت والله ؛ يا زرارَةَ الحق ، الذي رايت املاء رسول الله ﷺ وخط علي عليه السلام ، بيده ؛ فاتاني الشيطان ؛ فوسوس في صدري ، فقال حماد يدره ، انه املاء رسول الله ﷺ وخط علي عليه السلام ، فقال لي قبل ان انطق يا زرارَةَ لا تشكن ود الشيطان ، والله انك شككت وكيف لا تدري انه املاء رسول الله ﷺ وخط علي عليه السلام بيده ، وقد حدثني ابي عن جدي ان امير المؤمنين عليه السلام حدثه ذلك ، قلت لا كيف جعلني الله فداك وتقدمت على ما فاتني من الكتاب ولو كنت قرئته وانا اعرفه لرجوت الا يفوتني منه حرف (الحديث) .

كتاب احياء الموات

٧٥- عن ابي خالد الكابلي ، عن ابي جعفر (ع) ؛ قال وجدنا في كتاب علي (ع) : ان الارض لله يورثها من يشاء من عباده ، والعاقبة للمتقين ، انا واهل بيتي ، الذين اورثنا الارض ، ونحن المتقون والارض ، كلها لنا فمن احيا ارضا من المسلمين فليعمرها ، وليؤد خراجها الى الامام من اهل بيتي ، وله ما اكل منها ، فان تركها او اخر بها فاخذ رجل من المسلمين من بعده فعمرها ، واحياها فهو احق بها ، من الذي تركها ، فليؤد خراجها الى الامام من اهل بيتي وله ما اكل منها حتى يظهر القائم (ع) من اهل بيتي بالسيف فيحويها ويمنعهها ، ويخرجهم منها ؛ كما حواها رسول الله صلى الله عليه وآله ومنعها الاماكان في ايدي شيعتنا ، يقطعهم على ما في ايديهم ؛ و يترك الارض في ايديهم .

فروع الكافي ص ٤٠٩ والوسائل ج ٣

كتاب احياء الموات باب ان من احيا
ارضا ثم تركها

الجامعة والجفر

قال ابن طلحة : الجفر والجامعة كتابان جليلان ؛ احدهما ذكره الامام ، وهو

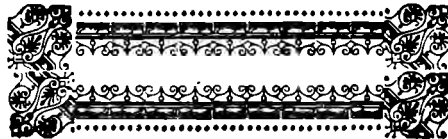
يخطب بالكوفة على المنبر، والآخر اسرّ اليه به الرسول : وامره بتدوينه (١) .
اقول: في الارشاد للمفيد والاحتجاج للمطهرسى عن الصادق (ع) واما الجامعة
 فهو كتاب طوله سبعون ذراعا ، املاء رسول الله ﷺ ، من فلق فيه ، وخط على بن ابي
 طالب بيده ، فيه والله جميع ما يحتاج اليه الناس الى يوم القيمة ؛ حتى انه فيه ارش الخدش
 والجلدة ونصف الجلدة ، وقريب منه ما في بصائر الدرجات ، عن ابن رثاب ، عن ابي عبد الله
 (ع) ، انه سئل عن الجامعة ؛ قال تلك صحيفة سبعون ذراعا ، في عرض الاديم ، مثل فخذ
 الفالج ، فيها كل ما يحتاج الناس اليه ؛ وليس من قضية الاهى فيها ، حتى ارش الخدش
 وكذا ما عن ابي بصير عن ابي عبد الله (ع) : وعن ابي بصير وابي شيبه عن ابي عبد الله (ع)
 في فتيا افتى بها ابن شبرمة : ضل علم ابن شبرمة ، عندنا الجامعة ؛ ان الجامعة لاتدع لاحد
 دلا ما علم الحلال والحرام الخ .

والروايات عن اهل البيت (ع) في ذلك كثيرة ؛ وفي بعضها ان عندنا كتاب او
 صحيفة طولها سبعون ذراعا ، والظاهر ان المراد هو الجامعة ؛ والمحمتمل قويا اتحادها
 مع كتاب على باملاء رسول الله ﷺ المتقدم ذكره ، فراجع وتدبر .

والجفر هو وعاء احمر ، او اديم احمر ، فيه علوم النبيين ؛ والوصيين ، كما في
 رواية عبد الملك ؛ وابي بصير ، وعلى بن سعيد ، وابي عبيدة ؛ وسليمان بن خالد ، وعبد الله
 بن سنان ، و ابي القاسم الكوفى و على بن الحسين ، و على بن ابي حمزة ، اخرج
 كلمها العلامة المجلسى في البحار ج ٧ في باب جهات علوم اهل البيت (ع) .

ويستفاد من عدة اخبار ان مصحف فاطمة ايضا كان باملاء رسول الله ﷺ و خطا
 على (ع) وكان اهل البيت (ع) يذكرونه وينقلون عنه .

(١) راجع دائرة المعارف للبستاني ؛ في كلمتي الجفر والجامعة .



ص ١٢٩ و ١٣٠) في آداب الكتابة : وكذلك يكتبون اليه (اي النبي ﷺ) يبدؤن بانفسهم؛ فمن كتب اليه وبدء بنفسه: ابو بكر؛ والعلاء بن الحضرمي، وغيرهما، وكذلك اصحابه، والتابعون، ثم لم تنزل الامر على هذا النمط حتى ولى وليد بن عبد الملك، و امر ان لا يكتبه الناس بمثل ما يكتب به بعضهم بعضا انتهى .

فانك بعد ان احطت خبرا بما مر؛ تراه كلام رجل ليس له ادنى معرفة بالتاريخ والمعاجم، اجل كان ابن عبدربه صاحب دراية بالتاريخ، واليف الكتب المؤلفة، و لكنه راي بعض الصحابة والتابعين، يكتب الى بعض ممن يراه ابن عبدربه مقدما، و عظيمًا يجب اكرامه؛ وتقديمه؛ ولم يقدم الصحابي اسم المكتوب اليه، بل قدم نفسه كبر ذلك عليه، فأوله بزعمه حفظا لشؤن من يراه عظيمًا، ولم يدان الكاتب المقدم اسمه يرى نفسه مقدما على المكتوب اليه، ويعتقد تقديمه اثما، واليك انموذج منها كتب محمد بن ابي بكر، الى معاوية؛ فقدم نفسه (١) .

وكذا قيس بن سعد كتب اليه فقدم نفسه (٢) .

وكتب ابن عباس الى يزيد (٣)، وسلمان الى عمر بن الخطاب (٤)، وزيد بن صوحان الى عائشة (٥)، وفي السنن الكبرى انه لما اراد ان يكتب ابن عمر الى يزيد - او معاوية - فاراد ان يقدم نفسه فالتحوا عليه في ذلك فقدم المكتوب اليه .

هذا ولم نجد الى الآن ما دأ به ابن عبدربه من كتاب ابي بكر الى رسول الله ﷺ الذي قدم فيه نفسه ولا ما كتبه العلاء والعهد على مدعيه ومما يورث العجب

(١) ابن ابي الحديد ج ١ ص ٢٨٣ مروج الذهب ج ٢ - والفدير ج ١٠ ص ١٥٨ عن كتاب

صفين ص ١٣٢ و جمهرة رسائل العرب ج ١ ص ٥٤٢

(٢) جمهرة الرسائل ج ١ ص ٥٢٧ عن الطبري، وابن ابي الحديد؛ والنجوم

الزاهرة .

(٣) البعقوني ج ٢ ص ٢٢١ وتذكرة الخواص لبطان الجوزي عن الواقدي وهشامو

ابن اسحق وفي مقتل الحسين للخوارزمي

(٤) الاحتجاج ص ٦٦

(٥) العقد الفريد ج ٢ ص ٣١٨ وجمهرة الرسائل ج ١ ص ٣٦٣ عن العقد الفريد و

تاريخ الطبري، وابن ابي الحديد

الفصل الاول

فى كتبه (ص) الى الملوك والاقبال للدعوة الى الاسلام

ا- كتابه ﷺ الى كسرى ملك الفرس

بسم الله الرحمن الرحيم من محمد رسول الله الى كسرى عظيم فارس! سلام
على من اتبع الهدى وآمن بالله ورسوله ؛ وشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك
له ؛ وان محمداً عبده ورسوله ؛ ادعوك بدعاية الله ، فاني انا رسول الله الى
الناس كافة ؛ لا نذر من كان حياً ويحق القول على الكافرين ؛ اسلم تسلم، فان ايت
فعليك اثم المجوس .

المصدر

السيرة الحلبية ج ٣ ص ٢٧٧ ، و السيرة النبوية هامش الحلبية ج ٣ ص ٦٥
وتاريخ اليعقوبى ج ٢ ص ٦١ ، والبداية و النهاية ج ٤ ص ٢٦٩ و دلائل النبوة
لابى نعيم ص ٢٩٣ ، والكامل ج ٢ ص ٨١ ، واعيان الشيعة ج ٢ ص ١٤٤ ، والطبرى
ج ٢ ص ٢٩٥ و ٢٩٦ ، وصحيح البخارى كتاب اخبار الاحاد فى الباب الرابع ، و مسند
الامام احمد ج ٤ ص ٧٥ ، و ج ١ ص ٢٤٣ . والبحار ج ٦ ص ٥٧٠ عن المنتقى ، وغيره ؛ وفى
جمهرة الرسائل ج ١ ص ٣٥ عن صحيح الاعشى ج ٦ ص ٣٧٧ ، واعجاز انقرآن ص ١١٢ ، و
المواهب اللدنية ، للقسطلانى ، شرح الزرقانى ج ٣ ص ٣٨٩ .

واوعز اليه الامام احمد فى مسنده ج ١ ص ٢٤٣ و ٣٠٥ ، و ج ٤ ص ٧٥ ، و ج ٣ ص ١٣٣
ومسلم فى صحيحه ج ٥ ص ١٦٦ ، وابوعبيد فى الاموال ص ٢٣ ، و السنن الكبرى ج ٩
ص ١٧٧ ، واحكام القرآن للجصاص ج ٣ ص ٢٤١ ، ومشكل الآثار ج ١ ص ٢١٥ ، ونقله

ابوعبيد فى الاموال ، والمتقى فى كنز العمال بلفظ آخر سيأتى بعيد هذا ، و اللفظ للحليّة ، وزينى دحلان .

الشرح

كسرى : بكسر الكاف ، وتفتح لقب ملوك الفرس (وهو و قنئذ ابرويزين هرمز) والنسبة اليه كسروى ، و كسروانى (ية) و كذا فى (ق) و زاد انه مع ب خسرو ، بمعنى واسع الملك ؛ و كتب عليه السلام عظيم فارس دون ملك فارس ؛ للفرق الواضح بينهما .

قوله (ص) سلام على الفخ : كان عليه السلام يكتب ، هذا لغير المسلم : اى وان لم يتبع الهدى فلاسلام عليه ، ويكتب للمسلم : سلام عليك اوسلم انت .

قوله (ص) بدعاية الله : اى دعوته ، وفى الكامل بدعاء الله ، بدل دعاية الله ، و امقط فى الشهاده : وحده لاشريك له ؛ ودعاء الله ؛ ودعاية الله بمعنى دعوة الله كما سيأتى فى كتابه عليه السلام الى هرقل ، ودعاية الله ؛ هو التوحيد ، قال الله تعالى ان الدين عند الله الاسلام

ثم عقب عليه السلام دعوته ؛ ببيان عموم دعوته الى الناس كافة ، وانه ليس كانبياء بنى اسرائيل مبعوثا الى قوم دون قوم .

وفى الكامل : وانى رسول الله بالواو ، بدل الفاء ؛ واسقاط انا .

قوله اسلم الفخ : كلمة جامعة بين التطميع والتهديد : اى اسلم تسلم من الجزية والقتل ، بل من زوال الملك ايضا ، هذا كله فى الدنيا ، واما الاخرة فيسلم فيها من النار ؛ و ان لم يسلم . فيزول الملك ، كما وقع ، و يعذب فى الاخرة مظلّدا فى النار .

قوله فعليك اثم المجوس : لانه هو السبب لبقائهم على كفرهم ، وفى احكام القرآن ج ٣ ص ٢٤١ : اثم الاكرين اى : الزراع وخصمهم بالذكر من بين رعاياهم ، لانهم اسرع انقياداً ، والغالب عليهم التقليد ، والجهل ، وفى الكامل : و ان توليت ، فان اثم المجوس عليك ، والمجوس : كصبور اتباع دين يدور على الثنوية (آهورا مزداد ، واهرمز) وكانت المجوسية دين اهل ايران قبل الاسلام وبغلبة العرب اعتنق

اهل ايران قاطبة دين الاسلام الامن شذ منهم او ذهب الى الهند .

بعث تاريخي

كتب رسول الله ﷺ (فى اليوم الذى كتب الى الملوك) الى كسرى : ملك
الفرس ؛ يدعوه الى الله تعالى ؛ مع عبد الله بن حذافة السهمي (١) و امره ان يدفع
الكتاب الى كسرى ، (٢) ولما جاء الرسول ، ووصل الى قصره ، وعلم كسرى بقدومه
وكتاب رسول الله ﷺ ؛ فاذن ان يدخل عليه ، فلما وصل اليه امر كسرى ان
يقبض منه الكتاب ؛ فقال : لاحتى ادفعه اليك ، كما امرنى رسول الله ﷺ ، فدناوا
سائم الكتاب ، فدعى كسرى من يقرئه له فقرئه ، فاذا فيه : من محمد رسول الله . الى
كسرى عظيم فارس ، فاغضبه حين بدء رسول الله بنفسه ، وصاح ، واخذ الكتاب ،
فمزقه قبل ان يعلم مافيه ، وقال يكتب الى بهذا ، وهو عبدى وامر باخراج حامل
الكتاب ، فاخرج فلما راي ذلك ، قعد على راحلته ، وسار ، فلما ذهب عن كسرى
سورة غضبه ، بعث ، فطلب حامل الكتاب فلم يجده ، فلما وصل الرسول ، الى النبى
ﷺ ، فاخبره الخبر ، قال : مزق كسرى ملكه ، وقيل دعا عليهم ، ان يمزقوا
كل ممزق ، وقال اللهم مزق ملكه . (٣)

(١) عبد الله بن حذافة السهمي القرشى ، اسلم قديما وهاجر الى ارض الحبشة الهجرة
الثانية ؛ ويقال انه شهد بدر ؛ ولم يصح ؛ وكان فيه دعاية ، وارسله رسول الله صلى الله عليه
و آله بكتابه ، الى كسرى .

وامره رسول الله صلى الله عليه وآله على سرية ، فادق ناراً ؛ وامرهم ان يدخلوها
فهموا ان يفعلوا ، ثم كفوا فبلغ رسول الله صلى الله عليه وآله فقال : انما الطاعة فى
المعروف ؛ و عد ذلك فى الاستيعاب من دعايته .

واسره الروم فى سنة تسع عشرة وله فيه قصة مشهورة ، راجع اسد الغابة ج ٣ ، و
الاصابة ج ٢ ، والاستيعاب هامش الاصابة ج ٢ .

(٢) وفى الاموال ص ٢٢ : امره ان يدفعه الى عظيم البحرين ؛ فدفعه عظيم البحرين
الى كسرى ، وكذا فى السنن الكبرى للبيهقى ج ٩ ص ١٧٧ ؛ والمسنند لاحد ج ١
ص ٢٤٤ .

(٣) راجع الكامل ج ٢ ص ٨٠ ، واليعقوبى ج ٢ ص ٦١ ، والطبقات الكبرى ج
١ ص ٢٥٩ ، والسيرة العلية ج ٣ ص ٢٧٢ ، وسيرة زبني دحلان هامشاً لعلية ج ٣

وفى المناقب ج ١ ؛ ص ٥٥ ، الحجرى : فلما وصل الكتاب اليه ؛ مزقه ؛ واستخف به ، وقال : من هذا الذى ، يدعونى الى دينه ، ويبدء باسمه قبل اسمى ، وبعث اليه بتراب ، فقال عليه السلام ، مزق الله ملكه ، كما مزق كتابى ، وبعث الى بتراب اما انكم تملكون ارضه .

وقال الخطيب فى تاريخ بغداد : ان عبد الله بن حذافة ، اسمعه كلا ما غليظا ، بعد ان مزق الكتاب ، ثم قال : ادرج كسرى له شقفا من حرير . فاهداها لرسول الله عليه السلام .

قال اليعقوبى : وكتب اليه كسرى كتابا ، جعله بين سرقتي حرير ، وجعل فيهما مسكا ، فلما دفعه الرسول ، الى النبى عليه السلام ، فتحه ، فاخذ قبضة ، من المسك فشمه ، وناوله اصحابه ؛ وقال : لا حاجة لنا فى هذا الحرير ، ليس من لباسنا ، وقال : لتدخلن فى امرى ، اولآتيك بنفسى ومن معى ، وامر الله اسرع من ذلك ، فاما كتابك فانا اعلم به منك ، فيه كذا وكذا ، ولم يفتحه ، ولم يقرئه ؛ ورجع الرسول الى كسرى فاخبره انتهى وتفرّد اليعقوبى بهذا النقل .

لان كتاب كسرى اليه ، وارساله رسولا اليه معالم ينقل فى شيء من الكتب التى عندى وظاهر هذا النقل ، ان كسرى لم يمزق الكتاب وفى مسند احمد ج ١ ص ٩٦ و ١٤٥ ان كسرى اهدى اليه ، فقبلها فعلىها هذا المسك ، والحرير .

وكتب كسرى الى عامله باليمن ، باذان ؛ بلغنى ان رجلا من قريش ، خرج بمكة يدعى انه نبى ، فسر اليه ، واستتبّه ، فان تاب ، والا فابعث الى براسه (١) وفى كلام جماعة (٢) ان ابعث ، الى هذا الرجل ، الذى بالحجاز ، من عندك رجلين ، فليأتياى به فبعث باذان الى قهرمانه ؛ وهو (فيروز او بابويه) مع رجل آخر ، اسمه (خر خسرة) فخرجا ؛ وقدا الطائف فوجدا رجلا من قريش فى ارض الطائف ، فسألاه عنه ، فقال : هو بالمدينة فلما قدما عليه المدينة ، قال له : شاهنشاه ، (ملك الملوك) كسرى بعث الى الملك باذان ؛

(١) سيرة دحلان ج ٣ ص ٦٥ ، والعلبية ج ٣ ص ٢٢٨ .

(٢) العلبية ، وسيرة دحلان ، والكامل وغيرها . وفى الاصابة ، فى ترجمة باذان ؛ ان كسرى كتب الى باذان : اوسل اليه من يامره بالرجوع الى دين قومه ؛ وانا ابى مقاتله .

يامره ان يبعث اليك من ياتيه بك، وقد بعثني اليك، لتنطلق معي ، فان فعلت ، كتبت فيك الى ملك الملوك ؛ بكتاب ينفعك ، ويكف عنك به ، وان ابيت فهو من قد علمت ، فهو مملكتك ، ومهلك قومك ، ومخرّب بلادك .

وكانا دخالا على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم على زى الفرس ، وقد حلقا لحاهما ، واعفيا شواربهما فكره النظر اليهما ، وقال : ويلكما من امر كما بهذا ؛ قالوا امر ربنا ، يعنينا كسرى فقال رسول الله : لكن ربى امرنى باعفاء لحيتى وقص شاربى ، فاعلماه بما قد ماله ودفعنا كتاب باذان ، الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فتبسم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عليه وآله ، ودعاهما الى الاسلام ، وفرائصهما ترعد . ثم قال لهما ارجعا ؛ حتى تاتيانى غدا ، فاخبر كما بما اريد .

واتى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الخبر من السماء ، ان الله قد سلط على كسرى ابنه فقتله ، فى شهر كذا وكذا لكذا وكذا من الليل ، فلما اتاه الرسولان ، قال : ان ربى قد قتل ربكما ، ليلة كذا وكذا من شهر كذا وكذا ، بعدما مضى من الليل سبع ساعات سلط عليه شيرويه فقتله (وهى الليلة الثلاثاء ، لعشر ليال مضين من جمادى الاولى سنة سبع كذا فى الطبقات الكبرى) .

فقالا : هل تدري ما تقول ؛ انا قد نقمنا منك ما هو ايسر من هذا ؛ فنكتب بها عنك ، فنخبر الملك ؟ (اى باذان) قال نعم اخبراه ذلك عنى ، وقولاله ان دينى وسلطانى سيبلغ الى منتهى الخف ، والحافر ، وقولا له انك ان اسلمت ، اعطيتك ماتحت يديك ، وملكتك على قومك . واعطى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم منطقة فيها ذهب وفضة ؛ وكان اهداها له بعض الملوك ، وكانت حمير تسمى خرخرسة صاحب المعجزة والمعجزة المنطقة بلغة حمير .

فخرجا وقد ما على باذان . واخبراه الخبر ، فقال والله ما هذا كلام ملك . وانى لاراه نبيا ، ولننظرن فان كان ما قال حقا ، فانه لنبى مرسل ، وان لم يكن فنرى فيه راينا ، فلم يلبث باذان ان قدم عليه كتاب شيرويه ، يخبر بقتل كسرى ؛ اما بعد فقد قتلت كسرى ، ولم اقتله ، الاغضبا لفارس ، فانه قتل اشرافهم ، فتفرق الناس ، فاذا جائك كتابى هذا ؛ فخذلى الطاعة ممن قبلك ، وانظر الرجل الذى ، كان كسرى

يكتب اليك فيه ، فلا تزعجه حتى ياتيكَ امرى فيه . فلما اتاه كتاب شيرويه ، اسلم ، واسلم معه ابناء فارس ، الذين كانوا باليمن ، فبعث باذان باسلامه واسلامهم ، الى رسول الله ﷺ (١) .

ولما سمعت قريش ، بأمر كسرى ، واستخفافه بكتاب رسول الله ﷺ وكتابه الى باذان ليبعثه الى كسرى او يقتله فرحوا واستبشروا ، وقالوا : ابشروا ، فقد نصب له كسرى ملك الملوك كفيتم الرجل (٢) يرون ان اعدى عدوهم واتباعه ، سيؤخذ ويقتل اما عاجلا او بحرب يقع بينه وبين كسرى ، وكسرى عندهم عظيم ، وعزب عنهم (ان الله متم نوره ولو كره الكافرون) وان الله سيقتل كسرى ، ويبدد جمعه ، ويمزق ملكه ؛ وامته و سيملكه المسلمون فلما سمعوا برجوع الرسولين ، وقتل كسرى ، واسلام باذان ، و ابناء فارس معه ، صار رجائهم خيبة ؛ وقنوطا ، وسرورهم هموما وغموما لما يرون من قوة عدوهم وعلو كلمته . وكذلك الله يفعل ما يشاء .

تذنيب وتجميع

اختلف المورخون في لفظ كتابه ﷺ الى كسرى فنقله جم غفير من المحققين كما مر آنفا ونقله شيخنا المتتبع المتبحر ابن شهر آشوب في المناقب هكذا .

٢- «من محمد رسول الله الى كسرى بن هرمز فاسلم تسلم والافأذن بحرب من الله و

(١) راجع البحار ج ٦ ص ٥٠٧ والطبقات الكبرى ج ١ ص ٢٦٠ والسيرة العلية ج ٣ ص ٢٧٨ وسيرة دحلان ج ٣ ص ٦٥ والكامل ج ٢ ص ٨١ والاصابة ج ١ في ترجمة بابويه واليعقوبي ج ٢ ص ٦١ وغيرهما من كتب التاريخ والحدث والمعاجم .
(٢) الكامل ج ٢ ص ٨١

لما جاء الخبر بقتل كسرى واسلم باذان ومن معه من ابناء فارس باليمن استعمله رسول الله صلى الله عليه وآله على صنعاء حيث كان بملكه قبل الاسلام الى ان مات باذان

والمراد بالابناء : هم ابناء الفرس الذين صاروا الى اليمن من قبل كسرى انوشيروان لما استنجده سيف بن ذي يزن وخرج خارجة على ابيه وغلب على ملكه فارسل انوشيروان مع سيف بن ذي يزن اربعة آلاف الى اليمن فاسترجعوا ملك سيف واستقروا في اليمن وسميت اولادهم بالابناء ولهم في نصرة الاسلام عند ظهور الاسود العنسي الكذاب وقتله يديضاء .

رسوله والسلام على من اتبع الهدى .

٣- ورواه الخطيب في تاريخ بغداد ج ١ ص ١٣٢ والمتقى الهندي في كنز العمال ج ٢ ص ٢٨٧ هكذا « من محمد رسول الله الى كسرى عظيم فارس ان اسلم تسلم ، من شهد شهادتنا واستقبل قبلتنا واكل ذبيحتنا فله ذمة الله وزمة رسوله .

٤ - واخرج ابو عبيد في الاموال ص ٢٣ والمتقى في كنز المال ج ٥ ص ٣٢٦ بنحو آخر فقال كتب رسول الله ﷺ الى كسرى و قيصر والنجاشي كتابا واحدا : « بسم الله الرحمن الرحيم من محمد رسول الله الى كسرى و قيصر والنجاشي اما بعد تعالوا الى كلمة سواء بيننا وبينكم ان لا نعبد الا الله ولا نشرك به شيئا ولا يتخذ بعضنا بعضا اربابا من دون الله فان تولوا فقولوا اشهدوا باننا مسلمون .

٥ - ماخرجه البروفسور ادوارد برون الا نجليزي في كتابه « تاريخ ادبي ايران » ص ٢٦٩ المترجم بالفارسية « من محمد رسول الله الى كسرى بن هرمزد اما بعد فاني احمد اليك الله الذي لا اله الا هو وهو الذي آواني وكنت يتيما و اغناني وكنت عائلا و هداني و كنت ضالا ولن يدع ما ارسلت به الامن قد سلب معقوله و البلاء غالب عليه اما بعد يا كسرى فاسلم تسلم او ائذن بحرب من الله ورسوله ولن تعجزهما والسلام .

٦- ماخرجه الزميل المتتبع الفاضل الصابري الهمداني في كتابه « محمد و زمامداران » عن ترجمة تاريخ الطبري لمحمد بن محمد البلعمي ط هند ص ٣٦١ « بسم الله الرحمن الرحيم من محمد رسول الله الى پرويز بن هرمز اما بعد فاني احمد الله لا اله الا هو الحي القيوم الذي ارسلني بالحق بشيرا ونذيرا الى قوم غلبهم السفه و سلب عقولهم ومن يهدي الله فلا مضل له ومن يضل فلا هادي له ان الله بصير بالعباد ليس كمثلته شيء وهو السميع البصير اما بعد فاسلم تسلم او ائذن بحرب من الله ورسوله ولم تعجزهما محمد رسول الله .

اقول: ويؤيد نقل الاموال ماخرجه السيوطي في الدر المنثور ج ٢ ص ٤ عن ابن عباس ان كتاب رسول الله ﷺ الى الكفار « تعالوا الى كلمة سواء بيننا وبينكم السخ » .

اقول: والذى اظن هو كون الكتاب على النحو الذى اثبتناه و شرحناه ،
لما مر من نقل الاعاظم من المورخين والمحدثين له على هذا اللفظ و تفرّد شيخنا فى
المناقب بالرواية الاولى ، مع كون مضمون الكتاب خلاف ما نقله الاكثر ، وانه يناقض ما
يقتضيه الوضع الاسلامى يومئذ ، لانه كتب الكتاب فى السنة السادسة ؛ او السابعة والمسلمون
حينذاك فى بدء نشوهم بقلّة فى المال والعدد والعدة ، فلا يناسبها عرض الجزية او
الايدان بالحرب على امبراطورية فارس ، و اضف الى ذلك ان كتابه عليه السلام الى
امبراطورية الروم ، وملكى الحبشة ومصر وغيرهم ؛ فى هذا اليوم خلوم ذلك الا ان يكون
هذا الكتاب كتابا ثانيا كتبه اليه بعد نزول آية الجزية ، كما فى الاموال ص ٢٠ (وسياتى
نقل كلامه فى سرد قصة كتابه الى قيصر) و لكنّه لا يصح ايضا ، لان كسرى بن هرمز
المصرّح به فى الكتاب ، مات قبل ذلك ، لان آية الجزية نزلت سنة تسع من الهجرة ، و
كسرى مات قبل ذلك بكثير واما ما نقله فى الأموال مع انه متفرد به مخالف لما سياتى من
كتبه عليه السلام الى النجاشى وان كسرى ليس من اهل الكتاب الا على بعض الاقوال
كما سياتى.

واما ما اخرج به كنز العمال ، فهو ايضا لا يخلو عن الاشكال : الا ان يكون مكتوبا
الى ملك فارس فى سنة عشر او قريب منه حين علا كلمة الاسلام وزاد المسلمون عدة وعدة ؛
كما لا يخفى على المتدبر .

٢- كتابه عليه السلام الى المقوقس

بسم الله الرحمن الرحيم من محمد بن عبد الله ، الى المقوقس عظيم القبط
سلام على من اتبع الهدى ، اما بعد فانى ادعوك بدعاية الاسلام ، اسلم تسلم ؛
(واسلم) يؤتلك الله اجرّك مرتين ؛ فان توليت فانما عليك اثم القبط «ويا اهل
الكتاب تعالوا الى كلمة سواء بيننا وبينكم ، ان لا نعبد الا الله ولا نشرك به شيئا
و لا يتخذ بعضنا بعضا اربابا من دون الله ، فان تولوا فقولوا اشهدوا باننا
مسلمون» .

المصدر

السيرة الحلبية ج ٣ ص ٢٨٠ ، وسيرة زينى دحلان هامش الحلبية ج ٣ ص ٧٠ ،